

大方廣佛華嚴經普賢行願品別行疏鈔卷第二

唐圭峯草堂寺沙門宗密隨疏鈔

疏 一字法門海墨書而不盡。一毫之善空界盡而無窮。

鈔 三詮旨圓融疏。一字法門至無窮者。上句詮下句旨詮者。卽善財所遇第三善友海雲比丘云。我從彼佛得此普眼法門。受持讀誦。憶念思惟。假使有人以大海量墨。須彌聚筆。書此無盡廣大海藏普眼法門。一品中一門。一門中一法。一法中一義。一義中一句。乃至少分。尙不可得。何況盡能具足。

書寫釋曰。乃至少分者。卽一字也。以能詮一字全。卽所詮法界。故卽無盡。不同諸宗能詮定非所詮也。一毫之善空界盡而無窮者。卽十種行願皆結云。如虛空界無有盡等。如初禮佛行願結云。以虛空界不可盡。故我此禮敬無有窮盡。餘九例然也。  
疏語其定也。冥一如於無心。卽萬動而恆寂。海湛真智。光含性空。星羅法身。影落水。圓音非扣而長演。果海離念而心傳。萬行亡照而齊修。漸頓無礙而雙入。

112

鈔四說儀深奧者。文中有五。一明至定。二明妙智。

三明真身。四明說本。五明修證。今初疏語其定也。至恆寂科云。至定者。卽慧之定也。夫定有多種。或耶或正。大乘小乘。有漏無漏。有慧無慧。今且隨要而說。總有二種。一事二理。如遺教經云。制之一處無事不辦。卽事定也。起信論云。能觀心性。契理不動。卽理定也。故諸經論中。或單說事定。或偏說理定。學者隨執一文。引據互斥。若此宗必須二俱無礙。又必卽定卽慧。謂禪非智。無以窮其寂。智非禪。無以深其照。禪宗七祖云。卽體之用。自知卽知之。體自寂。故次明真智。今云冥一如者。能冥是慧。無

113

心是定即契合本源而無能契於事於理無分別  
 心亦非無記但不計有與不有空與不空一切皆  
 不可不可亦不可此語亦不受泯絕無寄於萬種  
 紛動之法本來自寂何者以心生故一切法生心  
 若不生法即本寂法華經云諸法從本來常自寂  
 滅相如在夢中妄見百千萬眾及乎覺悟本來空  
 寂是知法生滅者由心生滅起信論云心生則種  
 種法生心滅則種種法滅今意明心但不生體亦  
 非滅故諸萬動本來自寂無生滅也二明妙智者  
 疏海湛真智光含性空即定之智故云妙也大疏

云湛智海之澄波虛含萬像與此大同而有兩異  
 一則彼約定門此約智門二則彼含萬像此含性  
 空以定是海印三昧故含萬像萬像即海中所現  
 之印文法合可知智門無分別智契合真性故含  
 性空性空即所證之理理即境也攝境歸智故云  
 含也文中兩句皆有法喻如海波浪澄渟湛然不  
 動空無雲翳廓爾清虛大海傍無邊涯連天一色  
 空徹海底海含空天由海虛明故含空由空明朗  
 故入海以況真智識念不生寂然不動性無塵境  
 廓爾空寂大智橫無邊涯含性一味性徹智體智

含空性。由智淨明故含性。由性空寂故入智。法喻  
 一一相對昭然可見。如肇論說古師云無心於萬  
 物。萬物未嘗無。此則心淨物存。物不能入心。如天  
 有雲霧。天不能入海。故肇公判云。失在於物。虛三  
 明真身。疏星羅法身。影落水者。由前理智冥合。  
 故得一切諸法。無非法身。十方世界眾生。有發菩  
 提心。心識淨者。無不應現。而為說法。如秋天空朗。  
 羅列星辰。萬器百川。不分而徧。晴空列宿。以喻法  
 身淨水。澄川以喻機感。法喻對合理。亦昭然。故大  
 經云。菩薩清涼。月遊於畢竟空。眾生心水淨。菩提

影現中。但彼以月喻菩薩。此將星喻法身。餘義同  
 也。然應感相對。亦有四句。一。一星入一器中水。如  
 一佛應一眾生。二。一星入一切器中水。如一佛應  
 一切眾生。三。一切星入一器中水。四。一切星入一  
 切器中水。二三句生佛相對。一多之數可知。下文  
 云。於一佛前。見不可說塵數身。一一身禮。不可說  
 塵數佛。卽是此第二第三句。大疏云。皎性空之滿  
 月。頓落百川。但得一二兩句。關於三四。以月唯一  
 也。此取星喻義。則備矣。四明說本者。疏圓音非扣  
 至心傳者。圓音者。一音中具一切音。一切音卽一

音或一音應一切音皆圓音出現品有十喻喻如  
 來圓音言十喻者。一劫盡唱聲喻喻聲無主。如彼  
 經說譬如世界壞時。無主無作法爾而出四種音  
 聲。如於欲界出如是聲。汝等當知初禪安樂離諸  
 欲惡。超過欲界。眾生聞已。自然而得成就初禪。捨  
 欲界身。生於梵天。乃至第四於第三禪出如是聲。  
 四禪寂靜超徧淨天。聞已自然成就生彼。如是皆  
 從眾生善根所生。佛音亦爾。無主無作。從佛功德  
 出四種聲。謂示眾生苦令修人天行。乃至第四超  
 過二乘說無上道。然無有主宰。故曰圓音。二響聲

隨緣喻喻聲無主。經說譬如呼響因於谷出。及音  
 聲起。無有形狀。不可觀見。但隨緣應。佛音亦爾。但  
 隨眾生欲解緣出。其性究竟無言無示。不可宣說。  
 三天鼓開覺喻喻無主無作無斷徧入一切。經說  
 譬如諸天有大法鼓。名為覺悟。無主無作。無起無  
 滅。若天放逸空中發聲告言。汝知一切無常虛妄  
 變壞。勿生戀著。若放逸者後悔無及。諸天聞已皆  
 恐憂懼。請法行道。皆得安樂。佛音亦爾。不住方所。  
 無有言說。而能演出無功用聲。徧於法界。警悟羣  
 有。四天女妙聲喻喻隨聲信解。經說譬如善口天

女出一妙音則與百千種樂相應一一復有百千  
 音聲佛音亦爾於一音中出無量聲隨眾生心欲  
 各生意解五梵聲及眾喻喻化不失時經說譬如  
 大梵住於梵宮出梵音聲梵眾皆聞而謂一一皆  
 同已語然不出眾外佛音亦爾眾會皆聞皆謂同  
 其語而根未熟之所不聞六眾水一味喻喻無曲  
 經說譬如眾水皆同一味隨器異故水有差別水  
 無念慮亦無分別佛音亦爾一解脫味隨根差別  
 七降雨滋榮喻喻稱根經說譬如阿那婆達多龍  
 王興大密雲徧閻浮提普注甘雨百穀苗稼皆得

生長江河泉池一切盈滿其水不從龍身心出而  
 能種種饒益眾生佛音亦爾興慈普徧雨甘露法  
 令眾歡喜增長善法滿足諸乘不來不出饒益一  
 切入漸降成熟喻喻無遲速經說譬如摩那斯龍  
 王將欲降雨未便即降先起大雲彌覆虛空凝停  
 七日待諸眾生作務究竟過已漸降普潤大地佛  
 音亦爾先興法雲成熟眾生待根熟已然後普降  
 令其滿足無上法味九降霍難思喻喻雖差別同  
 一性故經說譬如海中大莊嚴龍王於大海中降  
 百千種莊嚴雨而水無差別龍難思力令其莊嚴

佛音亦爾無所分別或以十音百音千音八萬四  
千音無量音等各別說法隨眾生根皆令歡喜十  
徧降種種喻喻其普徧經說譬如娑竭羅龍王欲  
現自在力饒益眾生咸令歡喜興雲彌覆色相多  
般或白或紅若干差別出眾電光四天下中兩種  
種雨龍心平等無有彼此但隨善根異而有差別  
佛音亦爾欲以法化先布身雲彌滿法界隨其樂  
欲爲現不同振大法雷雨眾法雨具斯十義故曰  
圓音也言非扣而長演者則常說徧說不待機請  
也如下教起十因中第一法爾中辨言果海離念

而心傳者果海離念則非情識所解既絕所解則  
言之不及須亡言得意得意卽是心傳故別行十  
地經云我今說一分論釋云十地有二分一因分  
二果分以果分不可說但寄因分以明故云一分  
今言心傳卽傳說不及者果分也亦卽楞伽宗說  
二通中宗通也二通之義下立宗中辨亦卽達磨  
無念爲宗以心傳心不立文字之義也故禪經序  
云禪定之門此是阿難曲承旨詔若遇非其人則  
幽關莫關罕窺其庭若得意忘言則途中授與等  
斯則句句言說而無說念念智契而無契無說無

契者常說常契也。五明修證者疏。萬行亡照至雙  
 入。上句修。下句證。言亡照者有二意。一亡則都息  
 萬緣為定也。照則照真覺妄為慧也。此同古德說  
 無作戒定慧。彼云無妄心是定。知無妄心是慧。妄  
 心不起是戒。亦同蜀中金禪師無憶是戒。無念是  
 定。莫忘是慧。今云亡者即彼無憶無念之戒定也。  
 今云照者即彼莫忘之慧。然皆是對治方便。未為  
 稱性之修也。二者照亦都不當情為亡照也。照尚  
 須亡現於識念。然其本性靈知不昧。故非斷滅。即  
 荷澤大師說空寂照為自性戒定慧之意也。故疏

主答順宗皇帝心要云。無心於亡照則萬慮都捐。  
 任運以寂知則眾行爰起。放曠任其去住。靜鑒見  
 其源流。語默不失。玄微動靜。畢稱法界。皆萬行亡  
 照而齊修之意也。亦同起信性無慳吝。順本性故。  
 修行檀波羅蜜。乃至性離愚癡。隨順修行般若等  
 也。言漸頓無疑而雙入者。先通釋漸頓偏圓。後正  
 銷疏意。初中法相宗云。從小入大為漸。直從大乘  
 發心為頓。今則不然。即以法相宗行位地前伏惑  
 登地斷惑分證真如。乃至等覺後心。金剛喻定解  
 脫道中方始妙覺圓明為漸也。無相宗一向不說

地位如四卷楞伽第四卷中文云十地則初地初則為八地第九則為七七亦復為八第二為第三第四為第五第三為第六無所有何次也已上並是彼經文如此超間意顯圓融之行不依行布位次又禪宗看淨拂塵及諸家調伏心法皆為漸也或說貪嗔即是道舉動無非佛無證無修皆為頓也然如上等文各是一門之意並非稱性圓證圓修也今既圓宗直談真界則非漸非頓隨緣修證則具漸具頓如經云初發心時即得阿耨菩提然始從十住十行乃至等覺妙覺不壞行位故具漸

頓也禪門悟即刹那而登妙覺一悟之後念念相應習氣唯微本智唯瑩具漸頓也故荷澤大師開示頓悟漸修為圓妙也後銷疏意者然隨緣說有凡聖迷悟故言漸頓緣起無性舉體但是真源故云漸頓無礙即由無礙而漸頓冥契妙極故云雙入問據上所說即先頓後漸一念頓悟而長時漸修如何得成雙入答一念悟時即離染著便是修行一悟永悟盡未來際而無間斷修亦念念相應而無休息故始終相收皆名雙入又問此句是證何故兼修說耶答上句是證之修故云亡照此句

是修之證故云漸頓又無礙無相修證皆妙故云  
雙入也所以四十二位位位成佛也

疏雖四心被廣入難頓超而一極唱高二乘絕聽

鈔第五約器明非器不測者疏雖四心被廣至絕  
聽者初二句約器也上句應下句感言四心被廣  
者四心即是四無量心亦名四平等心謂慈悲喜  
捨緣境寬多名為無量俱舍二十九云無量有情  
為所緣故又有二義一引無量福故二感無量果  
故名為無量也依雜心中有其二種一大一小大  
無量者唯佛所得體即後得智是平等智故一向

無偏一小無量者慈悲即無嗔喜即喜受捨無貪  
性與俱舍同故彼頌云慈悲無嗔性喜捨無貪欲  
若依成實論大小皆以智慧為性故彼論云以智  
慧心利益心清淨不濁心名慈悲喜捨又以四心  
等行無偏故名四平等又此四心皆具三緣謂眾  
生緣法緣無緣今略明慈心三餘可準知此有三  
義解第一直就化益解如涅槃云緣諸眾生欲與  
其樂名眾生緣緣諸眾生所須之物而施與之是  
名法緣緣如來者名曰無緣第二化益觀人分別  
解緣諸眾生欲與其樂名眾生緣緣其一切化眾

生法名為法緣此二緣法空寂名為無緣此一第  
 三還就化益觀入分別解緣生與樂名眾生緣此  
化緣眾生無我但是因緣五陰法數名曰法緣觀  
 彼陰空名曰無緣此二又有一解一生緣緣於眾  
 生猶如父母妻子親屬二法緣緣於眾生但是緣  
 生三無緣不住法相及眾生相四心皆有此三廣  
 如涅槃梵行品中說也言入難頓超者宿聞圓教  
 成金剛種今生再聞不簡凡聖必亦能入以對下  
 二乘多劫不聞此法未發此心故雖修行證果亦  
 不能入也若準諸說八難障於聖道今明以圓教

力故障難之凡尚入况無難之凡耶况賢聖耶卽  
 以此經功力超於諸教昭然可見言八難者一地  
 獄二餓鬼三畜生四北洲五盲聾啞六佛前佛  
 後此是古說若唐三藏新譯云法前法後後解勝  
 也七世智辯聰八長壽天故論云三塗北長壽前  
 後辯聰根此八名難者以不堪受教難入佛法中  
 故名之為難又準教中有摧八難法令發正願不  
 墮彼中說有四輪能摧八難第一願生中國輪能  
 摧五難但如法持戒用心求生中國若得生已卽  
 便超卻地獄餓鬼畜生北洲及無想天也第二願

值善友輪若得逢善知識及蒙教導聽聞正法卽  
是摧卻法前法後難也。上至諸佛下及凡夫解佛  
法者於我有益總名善友也。第三能發正願輪摧  
卻世智辯聰難。謂若於三寶中起深信樂常發正  
願。世世相續卽能摧卻世智辯聰難也。第四種諸  
善根輪能摧生盲生聾等諸根不具難。若能依佛  
正法修行用心當來感得身相諸根具足便是摧  
卻諸根不具難也。所以頌云善處摧前五值願植  
餘三卽是四輪能摧入難也。此人難有情不能入  
佛法中來。諸經論中無不此說也。若約華嚴圓教

之力亦得入佛法中進修證果。故隨好品說地獄  
天子得生兜率頓證十地卽知地獄有情非障。故  
經云佛子。我爲菩薩時於兜率天宮放大光明名  
光幢王。照十佛刹微塵數世界。彼世界中地獄眾  
生遇斯光者眾苦休息得十種清淨。眼耳鼻舌身  
意亦復如是咸生歡喜。踊躍稱慶。從彼命終生兜  
率天。天中有鼓名甚可愛樂。彼天生已。此鼓發音  
而爲說法云云。爾時諸天子聞說普賢廣大迴向。  
卽得十地等。由此卽知地獄非障也。又十地品云  
雖住海水劫火中。堪受此法必得聞。言住海水者。

龍等所居。卽畜趣非難。言劫火中者。若約通途說。劫火中無其有情。若約佛境界。佛力所持。變化施爲。及法威德力所加。卽得。如法華經云。眾生見劫盡。大火所燒時。我此土安隱。天人常充滿。乃至常在靈鷲山。及餘諸住處等。此多是法前法後難。謂劫火中不合有有情。逢佛豈得有聞法。今旣得其見聞者。卽難中非難也。今此華嚴說地獄畜趣。尙自得聞法。得證聖果。豈況餘類凡聖者也。故云四心被廣。入難頓超也。又大疏云。見聞爲種。入難超十地之階。刊定記云。若乃具金剛種。雖入難而聞

經皆同此也。如出現品云。譬如丈夫食少金剛。終竟不消。要穿其身。出在於外。何以故。金剛不與肉身雜穢。而同止故。若於如來所種少善根。亦復如是。是要穿一切有爲諸行煩惱身。過到於無爲究竟智處。何以故。此少善根不與有爲諸行煩惱而共住故。此少善根性究竟故。此說稱性而修少善法也。疏而一極唱高。二乘絕聽者。卽非器不測也。一極者。卽一乘至極之教也。如世歌詞。唱高則和寡。且巴歌一曲。和者百千。陽春白雪。和者一二。言二乘絕聽者。卽此品初。世尊入師子頻申三昧。會中

菩薩大眾皆見逝多林及宮殿虛空三處有種種  
 莊嚴佛境界等事。又聞不思議等法諸大聲聞不  
 見不聞。故經云爾時上首諸大聲聞。大智舍利弗。  
 神通目犍連摩訶迦葉。具列十大弟子在逝多林。皆悉不  
 見如來神力。如來嚴好。如來境界。如來遊戲。如來  
 神變。乃至亦復不見不可思議菩薩境等事。何以  
 故。善根不同故。彼於過去本不修習見一切佛種  
 種神通妙善根故。乃至云本不曾於生死之中發  
 阿耨多羅三藐三菩提心故。如是種種皆是普賢  
 智眼境界。不與一切二乘所共。以是因緣。彼諸上

首大德聲聞不能聞不能見不能信不能知。又云。  
 佛子。如恆河岸有百千億無量餓鬼裸形飢餓渴  
 乏。舉體焦然。烏鶩豺狼。競來搏撮。為渴所逼。欲求  
 水飲。雖住河邊。而不見河。設有見者。見其枯竭。何  
 以故。深厚業障之所覆。故彼大聲聞亦復如是。雖  
 復住在逝多林中。不見如來廣大神力。捨一切智。  
 無明翳曠覆其眼。故不曾種植薩婆若地諸善根  
 故。所以疏云。二乘絕聽也。又大疏云。若夫高不可  
 仰。則積行菩薩。曝鰓鱗於龍門。深不可窺。則上德  
 聲聞。杜視聽於嘉會。此則兼權教六度菩薩亦絕

聽也。故古讚云。最初佛入正受定。名師子頻申。大眾渴仰生疑。念諸法王開演如來示相而答。意顯德用無涯。人法渾而何分。因果齊歸法界會中。聲聞小果。權舉五百比丘。同處逝多園林。不覩如來嘉會。一則法門深遠。二則因非大心。三則自利亡悲。四為失求勝果。今亦巧彰佛德。二乘淺智難知。意表圓教希逢。又顯不共之典。非但小乘不了。守權尚自高推。唯明普眼之境。非他劣見所窺。  
 疏當其器也。百城詢友。一道棲神。明正為南方。盡南矣。益我為友人。皆友焉。

鈔當其器也。下六指例顯當機益深。文中有四。一約人以顯益。二約法以顯益。三始末交徹以顯益。四得失相對以顯益。今初當其器者。即善財童子。指此為例。依教皆然。故彌勒云。若有敬慕心。亦當如是學。百城詢友者。但舉聞數。其實一百一十城。詢問善友也。故八十經初云。爾時善財童子。依彌勒菩薩摩訶薩教。漸次而行。經遊一百一十城。已到普門國。思惟觀察。一心願見文殊師利。一百一十表十地及等覺。一皆具諸地功德。故或不分等覺。即開十信。進退皆表一百一十。此宗三賢行。

相不殊十地故不別表。所謂初住初行初迴向初地也。二三乃至十住十地行相皆然。此依大疏辨也。一道棲神者棲託心神也。一道有三義。一唯向南。二唯一因一果。三萬聖千賢皆修萬行更無異路。三皆一道義也。明正為南者。謂善財始自發心。福城東見文殊便漸次展轉。一向南行。歷諸善友。明者以南主火。是陽是明。北主水是陰是闇。正者不住東西二邊。東左西右當南北中正之道。表求法者背闇向明。離邊當正。故云明正更有三義。一。一方已有多友。餘方例然。二。南主生長。表求法者

生長善根。故三西城居人宅多東向。順日月轉。表於善財順人法。故舊疏云善財求友。表隨順以南行。方盡南矣。方是假法。二無定體。東西南北相待立名。但取明正之義。所向盡名為南。如此始名悟入法界。故善財至寄十地之友。多在菩提道場。又不言卻迴向北。故知若觸向明正。一切皆南也。益我為友。人皆友焉。者有二義。初隨相說。二稱性說。隨相說者。謂見善者生不及之心。見惡者發探湯之智。既三人同行必有我師。况多者也。但能擇善者從之。不善者改之。則觸向皆師也。又見賢而

思齊即為益也。或見不賢而內自省亦為益也。又老子云。善人是不善人之師。不善人是善人之資。皆是益我為友之義。故人皆友焉。二稱性說者。夫法界圓宗。觸類成教。但因之生解。即名為師。如一塵見具無邊之德。塵即是師。所以善財再遇文殊。智照無二之後。便遇三千世界微塵數善友。知識者意在茲焉。

疏 遇三毒而三德圓。入一塵而一心淨。千化不變其慮。萬境順通于道。

鈔 二約法以顯益。疏遇三毒而三德圓。至順通于

道者。三毒成三德。有通有別。通者。三毒本空。元是三德。迷情執取。以德為毒。今悟則貪無貪相。元是戒也。嗔無起滅。本自寂然。元是定也。故法句經云。戒性如虛空。又云。嗔心等陽燄。癡無癡相。是為慧也。又心王經說三藏云。貪相不生。是為戒藏。嗔相不生。是為定藏。癡相不生。是為慧藏。諸法無行經云。貪欲即是道。慧癡亦復然。如是三事中。有無量佛法。是知迷為八萬四千塵勞門。悟成八萬四千波羅蜜。塵勞雖眾。根本不過三毒。波羅蜜雖多。根本只是三德也。別者。即善財所遇善友。其類不同。

表一切類中皆有法門。令後學者於人不觀種性。於法莫存取捨。故婆須蜜女示貪欲之相。所以鄰里生疑。抱持啜吻。皆獲功德。其所得法門。名離貪欲際。解脫門。無厭足王示其嗔相。傷煞無量眾生。所得法門。名如幻解脫門。勝熱婆羅門。四面火聚。中有刀山。令投身入中。向上兼日。五熱炙身。示現外道癡迷邪見之相。善財見之。所得法門。名般若波羅蜜。普莊嚴解脫門。三毒之相。尙有法門。况餘類耶。是知契合華嚴圓教。婆須愛水而不溺。無厭恚火而不燒。勝熱邪見而不侵矣。言入一塵而一

心淨者有二義。一以情念爲塵。念卽無故淨也。二卽微塵塵體稱性故淨也。一塵一念旣爾。千心萬境總然。故次云千化不變其慮。故心要云。心心作心。萬境順通于道也。卽處處道成。無一塵而非佛國。

〔疏〕契文殊之妙智。宛是初心。入普賢之玄門。曾無別體。

〔鈔〕三始未交徹。以顯益文中二。一始終。二本末。今初契文殊之妙智者。卽善財歷諸善友。再遇文殊。當智照無二相。契合本心。絕能所相。故不見身。但遙申右手摩頂。得法義在下五相中解也。宛是初

心者最初在福城東得見文殊表信智。今又見文殊表證智。意明信證雖說始終智體元來不別。所以皆是文殊。如第二十信會在普光明殿說第七因圓果滿重會普光亦表證極不離初心。正同此也。故大疏云。啟明東廟智滿不異於初心也。二本末疏入普賢之玄門曾無別體者。善財求友最後至普賢菩薩處微細觀察普賢之身。見一一毛孔中有不可說不可說佛刹海云。乃至善財所見佛刹微塵數諸善友往詣親近積集智慧。比此暫見普賢所得境界百分不及一。乃至優婆尼沙陀

分亦不及一。善財從初發心乃至普賢於其中間所入刹海相續不斷。今於普賢一毛孔中一念所入過前不可說不可說倍。如一毛孔一切毛孔一一相好。一一支節悉亦如是。善財於普賢毛孔刹中行一步至不可說不可說佛刹微塵數世界。如是盡未來際劫猶不能知一毛孔中種種刹海種種佛海種種菩薩眾會海。如是等海皆悉不知究竟邊際。故云玄門也。然不離一心一性一毛一塵。故次云曾無別體。又經最後結云善財則得普賢行願海。與普賢等。與諸佛等。一身充滿等。正覺現

前等。乃至不思議解脫自在悉皆同等。既前後橫豎皆等。何有別體。故大疏云。寄位南求。因圓不逾於毛孔也。

**疏**失其旨也。徒修因於曠劫。得其門也。等諸佛於一朝。

**鈔**四得失相對以顯益者。疏失其旨也。至於一朝有二義。一通相而言。由此經境界。一念一塵皆全收法界。故一念失則全乖曠劫修而無益。一念得則全契刹那證而無遺。若指經文。則出現品意。簡權教六度菩薩非器。對前一乘絕聽。則積行菩薩。

曝鱗於龍門之意。經云。設有菩薩於無量百千億那由他劫。具行六波羅蜜。修習種種菩提分法。若未聞此如來不思議大威德法門。或時聞已。不信不解。不順不入。不得名為真實菩薩。以不能生如來家故。即前句云。徒修因也。若聞此法。信順悟入。當知此人生如來家。具足一切諸菩薩法。遠離一切諸世間法。深入如來無量境界。即後句云。等諸佛也。故大疏云。良以有作之修。多劫終成敗壞。即前句云。無心體極一念。便契佛家。即後句云。故知無念為宗。實為妙也。既得意。失意懸殊。誠見此經大益也。

之幽致昇慧日以廓安。扇慈風以長春。包性相之洪流。掩羣經之光彩。豈唯明逾朝徹。靜越坐亡而已矣。

〔鈔〕三結歎文三。初以四德名歎。次以六德義歎。後形外義結。今初。疏查矣妙矣廣矣大矣。查冥微妙德相意也。廣則業用。大則體性。次以六德義歎。疏實乃等是一。諸佛靈妙所集之都府。如千珍萬寶所集之庫藏。唯此經罄而竭之。無有遺隱。一名相蔽於玄理。如土埋根。唯此經玄妙之法。而令露現。故云拔也。三。日出而雲霧散。慧發而妄想除也。四。

陽和照物。遠近齊敷。枯木不生。過時則已。佛慈利生平等。普度闡提。不受窮盡。未來又陽氣所滋者。後終凋落。佛慈所度者。究竟涅槃。有此兩重之意。故云長春也。五。涓涓滔滔。無流不納。大海也。若性若相。無義不詮。大經也。大疏云。千門潛注。與眾典為洪源。萬德交歸。攝羣經為眷屬。六。杲日麗天。奪眾景之耀。眾景。即月與星辰也。圓宗布世。掩羣經之輝。羣經。即權乘也。後形外義結。疏豈唯明逾朝徹等者。莊子中事。此有二意。總意云。尚掩諸經。况於外典也。言朝徹者。莊子第三。南伯子葵問乎女偶。曰。子之年長

矣。而色若孺子何也。曰：吾聞道矣。子葵曰：可得學耶。曰：惡。惡可。子非其人也。夫卜梁倚有聖人之才，而無聖人之道。我有聖人之道而無聖人之才。吾欲以教之，庶幾其果為聖人乎。注云：聖人之才，謂其有真以真教。其有慧聖人之道，謂之能成彼之道矣。吾守之三日而後能外天下。謂天下事也。已外天下矣，吾又守之七日而後能外物。謂物也。已外物矣，吾又守之九日而後能外生。不見身之有生。已外生矣，而後能朝徹。不有萬物，唯真獨存。如朝日昇明，洞徹無礙。人皆有此朝徹而後能見獨見獨而後能無古今。無古今而後能入不生不死也。言坐亡者亦莊

子第五。顏回以契道之言白夫子曰：回益矣。仲尼曰：何謂也。曰：回亡仁義矣。仁即不周，義則不及。曰：可矣。猶未也。他日復見曰：回益矣。曰：何謂也。曰：回亡禮樂矣。禮過則煩，樂則心動。曰：可矣。猶未也。他日復見曰：回益矣。曰：何謂也。曰：回坐亡矣。仲尼蹙然曰：何謂坐亡。曰：回墮支體黜聰明，離形去知，向於大通，此謂坐亡。心靜為坐物。仲尼曰：回果至賢乎。曰：也。從而後矣。今疏意云：據諸教所詮鑒用之智，寂滅之理，早以過於朝徹之明，坐亡之靜。若以華嚴圓妙之旨，不唯超彼而已。兼諸權教小乘亦皆超越，故有豈唯而已。

耶之言也。

**疏**然玄籍百千。幽關半掩。

**鈔**然玄籍百千下。第三教起由致慶遇希奇。文中二。二明昔翻未具。二明今譯多具。今初。龍樹菩薩至龍宮見華嚴經有三本。下本有十萬偈四十八品。中本有四十九萬八千八百偈一千二百品。上本有十三千大千世界微塵數。偈一四天下微塵數品。上中二本閻浮提人力劣不能住持。龍樹菩薩遂將下本流布天竺也。言玄籍者。玄妙典籍也。百千者。卽下本經十萬偈也。言幽關半掩者。謂晉

譯三萬六千偈。唐加九千偈。成四萬五千偈。經來未具。故幽微關鍵之教而半掩也。

**疏**我皇御宇。德合乾坤。光宅萬方。重譯來貢。東風入律。西天輸越。海之誠。南印御書。北闕獻朝宗之敬。特回明詔。再譯真經。光闡大猷。增輝新理。澄觀願多天幸。欽屬盛明。奉詔譯場。承旨幽贊。抃躍兢惕。三復竭愚。露滴天池。喜合百川之味。塵培華嶽。無增萬仞之高。

**鈔**二明今譯多具。疏我皇御宇下。但展法界品二十一卷。成四十卷。亦未全足。故云多具。文中三。二

明聖朝德化廣被為譯之緣。二明外國遠獻梵本  
 是譯之因。三正明詔命述譯讚之相。今初。疏我皇  
 御宇德合乾坤者。謂臨御區宇。德合天地。乾天坤  
 地。光宅萬方者。尚書堯典篇曰。昔在帝堯。聰明文  
 思。光宅天下。孔安國注云。謂聖德之風遠著。今意  
 云。風光遠及。以天下為宅也。今我德宗皇帝德及  
 外國。故彼以華嚴梵本來貢也。重譯來貢者。夫外  
 國貢獻。經歷數國。即展轉譯語。從一國至一國。乃  
 至於此。故云重譯。如獻白雉。九譯至此也。二明外  
 國遠獻梵本是譯之因者。疏東風入律。至朝宗之

敬言東風入律者。漢武帝十洲記說西胡月氏國  
 遣使遠進三種物。謂小師子。續弦膠。反魂香。經半  
 年不問此事。使者因隨帝入苑射。帝弓弦斷。使者  
 曰。何不取續弦膠。續之。遂取膠。糝之。果如其言。帝  
 曰。彼君有此。何以遠貢。使者曰。臣國去此三萬里。  
 國有常占者。見東風入律。十旬不休。青雲干或作觀  
 呂。連月不散。占者云。東有好道之君。遂令遠獻也。  
 彭伉詩云。祥輝上千呂。郁郁復紛紛。遠示無為化。  
 將明至道。君勢疑千里。靜色迴九霄。分已見從龍。  
 意寧知。觸石紋狀。煙殊散漫。逾月西天。輸越海之  
 誠者。既皇帝德風及於西天。故彼輸奉過海之忠。

誠遠貢經本如昔三物也。南印者都望天竺。卽是此國之西。就彼五天。卽是南印土也。御書者。彼國表云。手自書寫大方廣佛華嚴經百千偈中所說善財童子親近承事佛刹微塵數善知識行中五十五聖者。入不思議解脫境界。普賢行願品。謹奉進上等。北闕獻朝宗之敬者。百川朝宗於海。萬國朝宗我唐。故以獻經而申遠敬。疏特回明詔下。三正明詔命述譯讚之相於中。三一聖垂詔命。二慶承詔命。三譯讚之相。今初。但是展演舊經入法界一品。故云光闡大猷及增輝也。猷謂嘉猷。嘉美之

德也。二慶承詔命。疏澄觀願多天幸至幽贊者。反願我有天然之幸。得遇盛明之時。奉詔譯經製疏也。三譯讚之相。疏抃躍至之高者。抃謂手舞。躍謂足蹈。兢謂戰戰兢兢。惕謂悚惕。三復竭愚者。謂再三反復。竭盡其心。不敢孟浪也。謙故曰愚然。三復之言。卽論語云。南容三復白圭。謂毛詩云。白圭之玷。尚可磨也。斯言之玷。不可爲也。意謂圭玷可以磨治。若過言一出。駟馬追之不及。南容讀詩至此。章句再三反復。以將誠慎其言也。今用此意。露滴天池者。智度論中指海爲天池。意云製疏譯經一

言一義得契佛心如露滴海也塵培等者卽子貢  
 對魯哀公讚夫子之言謂哀公問子貢云汝師賢  
 乎對曰賢哀公曰賢復如何答曰不知又問何以  
 不知子貢曰吾於夫子門下如人終日戴天不知  
 天之高終日履地不知地之厚飲海知飽安知其  
 深哀公曰譽師太過歟子貢曰捧土培山寧有益  
 切匕尺上皆謙詞。

疏大方廣所證法也佛華嚴能證人也極虛空之可  
 度體無邊涯大也竭滄溟之可飲法門無盡方也碎  
 塵刹而可數用無能測廣也離覺所覺朗萬法之幽

透佛也芬敷萬行榮耀眾德華也圓茲行德飾彼十  
 身嚴也貫攝玄妙以成真光之彩經也總斯七字爲  
 一部之宏綱則無盡法門思過半矣。

鈔大方廣者下第四略釋總題令知綱要於中三  
 一標名二釋名三結歎今初可知二釋名者疏極  
 虛空至經也極虛空等三句卽普賢偈讚佛德結  
 歸無盡之文云刹塵心念可數知大海中水可飲  
 盡虛空可量風可繫無能盡說佛功德今取虛空  
 釋體大海水釋相大塵刹釋用大唯不取心念及  
 風也碎塵刹者碎塵數之刹並爲微塵也離覺等

者能覺卽菩提所覺卽涅槃故楞伽云一切無涅槃無有涅槃佛亦無佛涅槃遠離覺所覺既理智俱泯能所兩亡始本不二是究竟覺故雖俱離而朗照萬法之無遺非一向同楞伽也芬敷萬行者草木感果之華也榮耀眾德者草木兼通金玉莊嚴之事也圓茲行德飾彼十身者雙以二華二德嚴飾佛身也貫攝等者貫穿攝持玄妙之義門門門煥爛無量無邊門門尋之一一皆徹佛智如尋影以至於本故大經云如因日光照還見於日輪然以智慧光通達於佛智佛智體如日輪演無量

義如日光三結歎者疏總斯七字等尙書云若網在綱有條而不紊紊者亂也孔氏序云舉其宏綱撮其機要思過半矣者周易繫辭文勢孔子云學者觀其彖辭是以盡過半之思今意云若解七字之義卽一部之功已過半矣。

大方廣佛華嚴經普賢行願品別行疏鈔卷第二