

大方廣佛華嚴經普賢行願品別行疏鈔卷第四

唐圭峯草堂寺沙門宗密隨疏鈔

疏第二辨教宗旨者。統論佛教二諦因緣。隨經不同。所宗各異。

鈔第二辨教宗旨者。宗者尊也。卽語之所尙。或心之所尙也。旨者旨趣。謂宗之所歸也。釋此一段文。分爲三。一總辨諸教宗旨。二通難舉益。三別明此經宗旨。今初也。二諦者。中論云。諸佛常依二諦而爲眾生說法。因緣者。卽簡外道執其自然也。佛法雖有無師智。自然智。約其教門。要假緣顯。則亦因

緣故法華云諸佛兩足尊知法常無性佛種從緣起是故說一乘門論云因緣有二一內二外外謂穀子爲因水土人工時節等爲緣而芽得生泥團爲因輪繩陶師等爲緣而器得成內謂十二因緣等然外由內變本末相收卽總爲一大緣起是故佛教從淺至深不出因緣二字也佛說生老病死無常變易等皆由因緣故涅槃云我觀諸行生滅無常云何知耶以因緣故說一切法皆空等義亦由因緣故卽空不自不他不共生等故無生也非色滅空色相自空說一切法假名假相亦由因緣

故卽假如鏡像水月體雖全空因緣會故不得不現說一切法皆是中道亦由因緣故離二邊若言諸法不從因緣卽是定有定有故著常若推求定有之體不得又不知因緣有便言定無定無卽著斷若解因緣卽契中道故中論云因緣所生法我說卽是空亦爲是假名亦是中道義又云未曾有一法不從因緣生是故一切法無不是空者乃至此宗圓融別教之意事事重重無盡亦法界中不思議大緣起也涅槃經說十二因緣下中上上上智觀之如次得聲聞緣覺菩薩佛菩提等故佛一

代之教不出因緣也。後別釋諸經宗旨者言隨經不同。所宗各異者如法華經宗一乘涅槃宗佛性淨名宗不思議等。

疏 雖無生之理實無所宗無宗之宗則宗說兼暢。

鈔 雖無生之理下第二通難舉益謂有難曰楞伽云一切法不生不應立是宗無生之理何所宗耶。故今通云無宗之宗宗說兼暢意云上所舉楞伽文益遺滯耳。若一向不立宗何以彼經自立宗通說通經云宗通自修行說通示未悟所以昔人云說通宗不通如日被雲障宗通說亦通如日處處

空既有二通非無宗矣今云兼暢者是日處空也

疏 今此即以入法界緣起普賢行願為宗

鈔 今此即以下第三別明此經宗旨於中有三一指其所宗二釋其義理三總結歸宗今初如大疏中賢首大師總以因果緣起理實法界為宗若疏主自判大部即以法界緣起理實因果不思議為宗即該羅本末究竟之大宗也今但取一品之意一向修證趣入返本還源故以入字為首文關果者能入所入契合之處即是果也

疏 法界緣起即所入也普賢行願為能入也入通能

所。

鈔法界下第二釋其義理於中二初略配。

疏今釋此義即為三門。一明所入二辨能入三能所契合。

鈔後今釋下廣釋於中二初開章。

疏今第一明所入者統唯一真法界謂寂寥虛曠沖深包博。

鈔後今第一下牒釋文三。一明所入二辨能入三能所契合初中又二初總指一真法界後別開三重法界今初也。一標指辨相言統唯一真法界者。

標指也謂寂寥等辨其相也無聲曰寂無色曰寥虛謂虛無曠謂寬曠沖即玄奧深即幽微包謂普含博謂廣徧。

疏總該萬有即是一心。

鈔二釋一心為體總該萬有即是一心者直指真界之體也然此心非佛非生非真非妄雖非一切而為一切根本故序云萬法資始既世出世間之法不出此心故云總該萬有然體非萬有故云一心所以次云體絕有無等然諸經論俱說萬法一心三界唯識後人不知宗旨各別權實有殊違於

已解則拒而不受此是一切經論所宗若不深淺
 具彰寧究一心旨趣今約五教對顯令辨此中宗
 途第一愚法聲聞教假說一心二乘之人實有外
 境不了唯心縱聞一心但謂真諦之一心縱云外
 法由心轉變亦不得言境即是一心推之即一心
 云假故唯識破云復有迷謬唯識理者或執外境
 如識非無釋云此即有宗依十二處起執心境俱
 有故言假說一心也此下則皆實一心也第二大乘權教明
 異熟賴耶名為一心簡無外境故說一心雖心
 見不同但皆是心即名一義如一樹木雖於中曲
 千枝萬葉但皆是一木即言一樹木也

分有三。一相見俱存故說一心相見俱存唯說正
 且從多故明此通入識及諸心所義雖四師各立今正
 相見二分也此通入識及諸心所心及心所皆有
 分次明并所變相分本影具足相有二義一識所
 相分并所變相分本影具足頓變即是本質二
 識所緣境唯變二攝相歸見故說一心亦通王所
 影緣不得本質二攝相歸見故說一心亦通王所
 此即安慧所立一分名自證分講但所變相無別
 多立二分去相取見為自證分也但所變相無別
 種生能見識生帶彼影起故魏譯唯識論云唯識
 無境界以無塵妄見如人目有翳見毛月等事是
 世親菩薩造翳即非虛如見分也三攝所歸王說
 毛輪二月等其體全無如相分也三攝所歸王說
 一心唯通入識以彼心所依王無體亦心變故大
 莊嚴論云無著菩薩造能取及所取此二唯心光

貪光與信光二光無二法長行釋云求唯識人應
 知能取所取唯是心光釋上半也如是貪等煩惱
 光及信等善法光如是二光亦無染淨是故二光
 亦無二相也今解曰皆云光者是心之光影也第
 三大乘實教明如來藏藏識唯是一心如來藏藏識即入楞伽
伽經之理無二故故說一心於中二門一攝前七
文也識歸於藏故說一心謂前七轉識皆是本識差別
 功能無有別體故楞伽云藏識海常住境界風所
 動種種諸識浪騰躍而轉生又云譬如巨海浪無
 有若干相諸識心如異亦不可得別波浪明知

離本識外然此門及前門亦唯識論所破故論云
別無前七或執諸識用別體同釋云即大乘一類菩薩言入
 識體唯是一也即此門也彼又云或執內心無別
意云體是入心所即前門也彼釋云即覺天所計以經言士夫
意云別有也六界染淨由心無心所故然此二門是無著菩薩
 建立并楞伽經文護法雖破豈遵枝末而背大菩
 薩耶故此列於俱存王所之後用為其次轉深也
 二總攝染淨歸如來藏故說一心謂如來藏舉體
 隨緣成辨諸事而其自性本不生滅是故一心二
 諦皆無障礙故密嚴經云佛說如來藏以為阿賴

耶惡慧不能知藏卽賴耶識又勝覺經云自性清
 淨心不染而染難可了知染而不染難可了知皆
 明性淨隨染舉體成俗卽生滅門染性常淨卽眞
 如門如起信一心二門也第四大乘頓教泯絕染
 淨故說一心謂清淨本心本無染淨對妄想垢假
 說爲淨妄旣本空淨相亦盡唯本覺心清淨顯現
 爲破諸數假說一心也故淨名云一切眾生卽涅
 槃相不復更滅又云寂滅是菩提滅諸相故楞伽
 云不壞相有八無相亦無相如是等文誠證非一
 也第五總該萬有卽是一心則唯是法界性海圓

融緣起無礙全真心現也請未知心絕諸相令悟
 相盡唯心然見觸事皆心方了究竟心性故梵行
 品云知一切法卽心自性成就慧身不由他悟於
 中有三一融事相入故說一心謂一切事法旣全
 是真心而現揀法相宗唯故全心之事隨心徧一
 切中妄識而變也隨心入一事中隨心回轉相入
 無礙二融事相卽故說一心謂以一事卽真心故
 心卽一切時此一事隨心亦卽一切一切卽一亦
 然三帝網無盡故說一心謂一切全是心故能含
 一切所含一切亦唯心故復含一切重重無盡皆

由一一全具真心隨心無礙故無盡也此上五教
 總有十門後後轉深門門意別覽者一一詳審無
 令前後不分然皆說一心有斯異者蓋以經隨機
 說論逐經說人隨論執致令末代固守淺權後之
 三門卽別教一乘之意正當疏文然以前望此則
 前七不攝後三以此望前則十門全統若直剋論
 疏意但是一真心體未開收攝之門爲恐外求之
 故說總該萬有所以指云卽是不云攝歸故此後
 方云強分理事等也又一切眾生悉具亦是該有
 之義

疏體絕有無相非生滅莫尋其始寧見中邊迷之則
 生死無窮解之則廓爾大悟

鈔三明體相離過體絕等者離過非也體者本覺
 真知也故問明品有佛境界智及佛境界知疏釋
 云智卽能證知卽心體通於能所便引七祖云知
 之一字眾妙之門言絕有者離一切相故言絕無
 者靈知不昧故肇公云知有有壞知無無敗其知
 之知有無不計又秦主云若言第一義諦廓爾空
 寂無聖人者知無者誰肇公印定云實如明詔實
 如明詔又起信論云真如自體有大智慧光明義

故真實識知義故。又般若論云。欲言其有。無狀無形。欲言其無。聖以之靈。以離相釋。不有諸家共明。以真知釋。不無諸家少說。故廣引證也。言相非生滅者。相即指前寂寥虛曠等相也。相有二種。一狀。二性。二皆名相。今即性也。非青黃等相。言非生滅者。直指此心不是生滅之相。不同前後以諸法無性釋。非生以無性緣起釋。非滅等。言莫尋其始者。二顯分限難籌。豎無初際。故寧見中邊者。橫無縱迹。故然中邊有二意。一不在內外中間之邊。二不屬有無。即離斷常二邊。無對待故。故亦不言中道。

五彩迷悟損益迷之等者。正當萬法資始義也。應先問云。既非一切。何有生死之凡。大覺之佛。故云迷之等意。云只由此心不定。屬聖。故迷之屬凡。不定屬凡。故悟之成聖。然即凡聖之時。自體亦非凡。聖不變易。故如鏡現雜穢之相。鏡非雜穢。現鮮潔華彩之相。鏡非華彩。故還源觀中。顯自性清淨圓明體。云隨流加染而不垢。返流除染而不淨。在聖體而不增。處凡流而不減。雖有隱顯之殊。而無差別之異。煩惱覆之則隱。智慧了之則顯。非生因之所生。唯了因之所了等。此亦正是體絕有無相非。

生滅之義也。

疏諸佛證此妙覺圓明現成菩提為物開示不知何以名目強分理事二門。

鈔諸佛證此下別開三重法界於中二初結前生

後後融而開釋今初先結云諸佛證此心體故得

妙覺圓明示現成佛本意只為欲與眾生開示此

心體也故法華經云唯為一大事因緣故出現於

世欲與眾生開示悟入佛之知見也準天長疏解

非三非五故云一廣博包含故云大諸佛儀式說

此化生故云事眾生有此機能感於佛曰因佛即

應之曰緣故者所以由此一大事因緣所以佛出

於世開示悟入者此之四句不出於二初二句能

化後兩句所化能化有二謂大開而此示此屬於

佛所化有二謂始悟而終入此屬眾生若依法華

論釋開者雙開菩提涅槃二無上果示者別示法

身顯三乘同體悟者不知義別指報身二乘不知

說令知故入者因義修因契入華嚴疏主清涼觀

國師解云開者開除惑障示者示真實理悟者悟

安本空了心體寂只令悟上真理入者真於心體

又南岳大師釋云良以佛之知見蘊在眾生若眾

生無佛知見但為眾生未能直入故方便且說三

乘而其本意唯為如來知見知見即此一法界心

故此結前心體云為物開示不知何以下生後也

心體無名可言約義強分理事此亦老子經云有

物渾成先天地生吾不知其名強名曰道也

疏而理事渾融無有障礙略為三門第一事法界第

二理法界第三無障礙法界。

〔鈔〕而理事渾融下後融而開釋。文二先開章。事法界者界即分義。理法界者界即性義。無障礙法界者即分性相即而無礙也。

〔疏〕第一事法界者不出色心萬象森羅依正境智相用顯然皆曰事也。

〔鈔〕後牒釋中三。初釋事法界。次釋理法界。後釋無障礙法界。今初也。事法界者謂三世差別邊際意識所知並名法界。故十八界攝百法法界獨攝八十二也。雖眼等緣境不同。別開五根五塵。然亦是

同時意識所知也。縱入識名界。取其因義。亦事法界攝。故知事法界攝差別法無不盡也。故不思議法品云。諸佛知過去一切法界盡無有餘等。現在未來既云一切。言不出者。然差別種類事法若一一列名千卷不盡。今以色心等統之無餘。故云不出也。色心即六境之色六識之心。萬象森羅者亦即色也。意顯森然羅列可觀之狀。故再舉之。依者凡聖所依之國土。若淨若穢。正者凡聖能依之身。謂人天男女在家出家外道諸神菩薩及佛。五十善友不出此十。於中有逆有順有正有邪善財

見聞皆得證入。正表皆事法界也。境者所知之境。謂權實差別之教。所詮差別之義。智者因智差別不同。果智無量勝解。故釋題云。智分因果。問。境智豈不卽色心耶。答。色通迷悟。邪正。境智卽一向趣入諸位修行。決斷邪正。問。豈離邪境而說正耶。答。由心迷悟之異。境亦成差。如虵是迷心之境。繩是悟智之境也。相用顯然者。總結成事法界也。

疏第二理法界者。體性空寂。頓絕百非。略有二門。一性淨門。在纏不染。性恆清淨。雖徧一切。不同一切。如溼之性。徧於動靜。凝流不易。清淨恆常。二離垢門。謂

由對治障盡淨顯。隨位淺深。分十真如。體雖湛然。隨緣有異。如陶冶塵滓。鍊磨真金。

鈔第二理法界至真金者。次釋理法界也。此當界卽性義。故云體性空寂。一標指辨相中言頓絕百非者。不待修行。漸漸絕之。性本俱離。故云頓也。百非卽非色非心。乃至內外大小等百者。通而言之。非定從一二數滿百也。略有二門者。卽性淨及離垢二門也。經云。真如平等無相身。離垢光明淨法身。上句前門。下句後門。又實性論云。清淨有二種。一自性清淨。謂性淨解脫。無所捨離。以彼自性清淨心體本

離一切客塵煩惱故。二離垢清淨謂障盡得解脫
 故。又無上依經云淨有二義。一自性清淨是其通
 相。凡聖同淨故云通相。二離垢清淨是其別相。唯聖有也。今初分
 二。初標門略釋言在纏不染者。勝鬘經云染而不
 染難可了知。後通難釋成雖徧一切不同一切者。
 謂外難云此性淨門明理法界卽是一切染淨諸
 法之至體也。既隨諸緣成於染淨卽同一切。云何
 此云在纏不染等耶。疏釋云雖徧一切不同一切
 故。經云譬如法界徧一切不可見取爲一切。次喻
 顯凝流不易者。凝流者凝卽冰凍凝結流卽津液

流注不易者。達水常溼寧疑波湛之殊。離垢門中
 云對治等者。對治者智也。障盡者十障也。淨顯者
 十如也。隨位淺深者。十地不同也。分十眞如者。正
 顯離垢之體也。且初地斷異生性障證徧行眞如。
 住歡喜地唯識第九云異生性障。是此所斷。謂於
 二障分別起者。依彼種立異生性故。異生者卽所
 招果以五蘊爲性。性者因義。體義是彼因故。或是
 彼體故名異生性。此從果爲名。以勝顯劣異生之
 性。依主釋也。又異生性卽障持業釋也。本論名爲
 凡夫我相障。此障至於初地見道起時刹那斷盡。

由斷此障證徧行真如謂此真如二空所顯無有一法非二空故梁攝論中名為徧滿徧滿一切有為行故意明無有一法非二空故此地最初便證徧滿由證此聖性故生如來家住歡喜地言歡喜地者謂初獲聖性具證二空能益自他生大歡喜二斷邪行障證最勝真如住離垢地言邪行障者謂所知障中俱生一分由此障故令初地聖者悞犯尸羅不稱正理名為邪行彼障二地極淨尸羅入三地時此障永斷由斯證得最勝真如謂此真如戒性所顯極為勝故由翻前犯戒垢成無邊德

是已成於戒行得於最勝無礙菩提之道證此性故名住離垢地唯識論云具淨尸羅遠離微細犯戒垢故三斷闇鈍障證勝流真如住發光地言闇鈍障者謂所知障中俱生一分由此障故令所聞思修法忘失彼障三地勝定總持及所發生殊勝三慧入三地時此障永斷由斯證得勝流真如謂此真如所流教法極為勝故即第三地具聞思修三慧光明從此真如之行流出故名勝流以證此真如名住發光地謂成就勝定大法總持能發無邊妙慧光故四斷微細煩惱現行障證無攝受真

如住微慧地言微細煩惱現行障者謂所知障中
 俱生一分如第六識相應俱生身見等具三義故
 名為微細一者唯下品故此唯是第九品以相沈
 隱唯迷理故故名微細二者遠隨現行故謂此障
 品徧於五道受生死身與身俱生與身俱滅恆常
 隨逐依一切身此能現起不會捨離故名遠隨現
 行三者不作意解而亦起故以此俱生身見極微
 細故起時不覺不知任運而起故具此三義故名
 微細至四地時便能永斷由斯證得無攝受真如
 謂此真如若證得已第六識中俱生身見永伏不

行故此真如名無攝受非我等見所攝受故證此
 真如名住微慧地謂成就三十七品菩提分法燒
 煩惱薪慧燄增故也五斷同下乘般涅槃障證類
 無差別真如住極難勝地言同下乘般涅槃障者
 謂所知障中俱生一分由此障品故令心厭苦而
 欣涅槃同下二乘故名爲障彼障五地無差別道
 入五地時此障永斷由斯證得類無差別真如此
 約生死涅槃本來平等非如眼等類有異故證此
 真如名住難勝地謂真俗二智行相互適合令相
 應極難勝故六斷麤相現行障證無染淨真如住

現前地言麤相現行者謂所知障中俱生一分見
有染淨名爲麤相彼障六地無染淨道入六地時
此障永斷由斯證得無染淨眞如謂此眞如本性
無染亦不可說後方淨故後成般若行亦得自他
相續無染淨果證此眞如名住現前地觀十二因
緣引無分別最勝般若令現前故七斷細相現行
障證法無差別眞如住遠行地言細相現行障者
謂所知障中俱生一分見有微細生滅現行彼障
七地純無相觀入七地時此障永斷由斯證得法
無差別眞如謂此眞如雖種種名無別異故又能

260

了知種種教法同眞無相故證此眞如名住遠行
地至無相住功用後邊出過世間二乘道故入斷
無相中作加行障證不增減眞如住不動地言無
相中作加行者所知障中俱生一分由有此障令
無相觀不任運起謂初之五地觀心猶劣有相觀
多無相觀少第六地中由觀染淨平等如故多住
無相第七地中斷微細生滅相故無相恆然而有
加行彼障入地無功用道未能現相現土至入地
中此障永斷由斯證得不增減眞如以住無相不
隨染淨有增減故卽此亦名相土自在眞如現相

261

現土皆自在故證此真如名住不動地無分別智
任運相續相用煩惱不能動故以任運故功用不
能動相續故相不能動也。九斷於利他門中不欲
行障證智自在所依真如住善慧地言於利他門
中不欲行者卽第六識內俱生所知障一分第九
品攝貪癡慢三所有種子。能障九地四無礙解。由
未得四無礙解故於利樂他有情事不欲勤行至
九地中悉皆斷盡由斯證得智自在所依真如謂
若證得此真如已於無礙解得自在故便成善達
法器自在說法謂由證此故名住善慧地具四無

礙解能於十方善說法故十斷於諸法中不得自
在障證業自在所依真如住法雲地言於諸法中
不自在者謂所知障中俱生一分令於諸法不得
自在彼障十地大法智雲業神通等至十地中悉
皆斷盡由斯證得業自在等所依真如謂由證得
此真如故於神通作業總持定門皆自在故便成
受職等行具智波羅蜜得自在化身三昧等果。此
地名爲法雲地者法喻雙舉莊嚴論云於第十地
中由三昧門陀羅尼門攝一切聞熏習因徧滿阿
梨耶識中譬如浮雲徧滿虛空能以此聞熏習雲

於一一刹於一一相於一一好一一毛孔雨無量
 無邊法雨充足一切所化眾生。由能如雲雨法雨
 故名法雲地。此總言地者借喻顯法。地有生成依
 持義故。眞智證如生成果智及因位勝功德故。若
 因若果皆依此地。地能持故。故總名地。通以一切
 有爲無爲功德而爲其體。剋性唯是如智契合。撮
 其要解。通於六決定爲體。廣如本論等。明上之十
 障。各障地地。初心謂地。地各有入住出三心。此前
 十障地地。入心起時斷也。問無間道正斷滅時爲
 智先起惑後滅耶。爲惑先滅智後起耶。爲同時耶。

此三惑智各有兩失不成斷義。謂智先起有自成
 無漏過。不因惑不能滅。惑過猶在。惑有自滅過。
前念智起而惑猶在。故後滅時是自滅也。
 同時皆具此四過。還於智上惑上各說二過。過名
 同前義。則順於智後及同時而說。以意可知。相兼
 總成十二過也。若爾云何斷耶。唯識云。二眞見道
 現在前時。彼二障種必不成就。釋曰。二眞者。卽二
 空眞見道。謂二障種眞見生時。卽永斷滅。猶明與
 闇定不俱生。如秤兩頭低昂時等。諸相違法。理必
 應然。是故二性無俱成失。此但舉法相一邊。亦不

違餘緣集斷義若望此宗則有所遺謂秤衡是一
 低昂無妨解惑不爾豈得俱時明闇之喻雖則相
 預到與不到俱不破闇同時則相違異時不相預
 故中論云燈中自無暗住處亦無暗破暗乃名照
 無暗何所照乃至已生未生生等燄燄不分等若
 實教中斷結要性相無礙故十地品云非初非中
 後者謂顯無性緣成則說斷結由能斷無性方為
 能斷所斷本空方成所斷若定有者則墮於常常
 不可斷若定無者則墮於斷失聖智故已上皆約
 惑智相翻也若約相續者不約惑智相對但就能

斷之智自有三時。即無問道中刹那三時。然無問
道通諸
位今取見道位為最初。至地論云此智盡漏為初
金剛為最後。各有三時。智斷為中為後答云非初智斷亦非中後。論釋上
所引非
之初非中後若爾云何斷耶論云如燈燄非唯初中
之經文也後前中後取故謂實教斷惑必性相雙明。經文正
 顯證智唯據甚深緣性不可說義論文兼明斷惑
 性相雙辨。非初中後辨因緣無性是斷之不斷前
 中後取即不壞緣相是不斷之斷。故大品經云須
 菩提問佛為用初心得菩提為用後心得菩提佛
 反問云如然燈為用初燄然焦炷為用後燄然焦

炷須菩提言非初燄不離初燄後燄亦爾佛問須
菩提炷實焦否須菩提言焦佛合喻云菩薩不用
初心得菩提亦不離初心後心亦爾故龍樹判云
佛以甚深因緣答意云若初心得菩提初發心便
是佛若初心不得二心三心亦爾心心不得畢竟
則不成佛故云爾也此中燈喻菩薩道炷喻無明
煩惱燄如初地相應智慧乃至金剛三昧相應智
慧又若斷者一念便是何假三心方斷既假三心
明智無性無性故非初中後因緣故成初中後斷
此上猶通實教若依圓宗所斷之惑一迷一切迷

一斷一切斷無斷無不斷如夢所見事一切皆非。
刹那覺悟一切皆是非待斷卻夢中物亦非留著
夢中物故云無斷無不斷也又尙無有斷豈可更
言無斷問夫真如者是諸法實相體性空寂本自
湛然雖諸句數不可分別云何此說分十真如耶
答疏云體雖湛然隨緣有異也卽真如體本無有
異但對障染羣相卽證不同遂說有異問似於何
者答疏舉喻云如陶冶塵滓鍊磨真金也陶謂陶
汰冶謂鑄冶陶沙鑄鑛而鍊真金沙鑛如障金喻
真如故十地品中地地以金爲喻

疏第三無障礙法界略有三門。一相卽無礙門。二形奪無寄門。三雙融俱離性相渾然門。今初一心法界含真如生滅二門。互相交徹不壞性相。其猶攝水之波。非靜攝波之水非動故。

鈔第三無障礙下後釋無障礙法界也。文中三一相卽無礙門。二形奪無寄門。三雙融俱離性相渾然門。今初言一心法界含真如生滅二門者卽起

信論馬鳴菩薩是佛滅度六百年後出世。故摩訶摩耶經云。如來滅度六百年已。諸外道等邪見。競興毀滅佛法。有一比丘名曰馬鳴。善說法要。緣伏一切諸外道羣。卽宗百本大乘經。乃造起信論等論。初立義云。摩訶衍者。總說有二種。一者法。

二者義。所言法者。謂眾生心。是心則攝一切世間出世間法。依於此心。顯示摩訶衍義。後釋云。依一心法有二種門。一者心真如門。卽約體絕相義也。謂非染非淨非生非滅不動不轉平等一味性無差別。一切眾生卽涅槃相等。二者心生滅門。卽隨緣起滅義也。所以於如來藏心說有生滅者。謂隨熏動轉成於染淨。染淨雖成性恆不動。正由不動之性能成染淨之相。故不動性亦在動門。又云。是二種門皆各總攝一切諸法。何者。以一心含通別二門。以真如門是染淨通相。通相之外無別染淨。

故真如門總攝一切生滅門者。別顯染淨染淨之法無所不該。故云總攝一切諸法。以此生滅即是真如隨緣變作諸法。諸法既無異體。還攝真如門。又真如是泯相顯實門。不壞相一切即泯。故得攝於生滅。又生滅是攬理成事門。不壞理而成事故。得攝於真如是。故互相交徹。不壞性相。何者。以是二門不相離。故如金與莊嚴具。若以金攝具。具無所遺。以具攝金。則金無不盡。良以二門一揅全體。徧收。故得交徹等也。今此用者。先標交徹及不壞性相之所以也。真如即理。生滅即事。二門若非一

心即不交徹。一心若無二門。即壞性相。故次云互相等也。下喻結可知。

疏二形奪無寄門者。謂無事非理。故事非事也。無理非事。故理非理也。

鈔二形奪無寄門。疏言無事非理。故事非事者。謂事既攬理。遂令事相皆盡。唯一真理。平等顯現。以離真理。無事可得。故如以水奪波波無不盡。言無理非事等者。謂真理隨緣成諸事法。然此事法既而於理。遂令事顯而理不顯。如水成波動顯。靜隱也。

疏三雙融俱離性相渾然門者。曲有十門。

鈔三。明雙融俱離性相渾然門中。有二初標。牒後開釋。曲有十門。乃至不離此門。於中有二初開釋。後融結。初中分二。先開曲有十門。後釋於十門分之為二。初前之七門明事理無礙。後之三門明事。事無礙。今初文也。

疏一由離相故事壞而即理。二由離性故理泯而即事。

鈔初二門出理事相。於中初門事壞即理。疏云離相故者。此標所以也。相即是事。此舉緣起如幻之

事非妄計定相之事也。事壞而即理者。正顯理相也。二明理泯即事。疏言由離性故者。舉其所以。此明無我理非事外定空之理也。理泯而即事者。正顯事相也。

疏三由離相不壞相故事即理而事存。以非事為事也。

鈔第三門舉第一門收第二門明理時不失事。疏言由離相即第一門。由離相故不壞相故即第二門。理泯而即事。即是反顯不壞相。此舉所以也。言事即理等者。正顯理時不失事。言事即理者。意顯

非取理外定相之事。如摩尼珠空淨所現之丹青
 非朱砂藍色之丹青。故於珠全空時不礙色存也。
 言非事為事者。意顯非是妄情所計定相之事。只
 以真理隨緣所成之事為事。故約理時不失事也。
 如摩尼珠體空淨能現眾色。摩尼珠體空淨喻理
 所現眾色喻事也。

疏四由離性不泯性故。理即事而理存。以非理為理也。

鈔第四以第二門收前第一門明事時不失理。疏
 言由離性不泯性故者。此標其所以也。離性即第

二門離性故不泯性者。即第一門性即是理。言以
 非理為理者。意取緣起無性之理。非取事外定空
 之理。如珠幻色無體之空。非太虛之空。故於珠全
 色之時。不礙空存也。

疏五由離相不異離性故。事理雙奪。迴超言念。

鈔第五收一二二門同時。故理事俱絕。疏言離相
 即第一門明離相故。不異離性者。即第二門明由
 離性故。是即舉第一門收第二門同時。是以雙泯。
 又亦由前三四二門既不相失。隨一泯時。即一切
 泯。如前珠色珠泯。即色亦泯也。

疏六由不壞不異不泯故有初事理二界俱存現前
爛然可見。

鈔第六以第三門收第四門明理事雙存疏言不
壞卽第三門中不壞相。不異不泯者卽第四門中
明不泯性。此是舉所以。旣不壞相不異不泯性。卽
隨一存時二皆存也。如珠現色珠在色亦在也。

疏七由不壞不泯不異離相離性故爲一事理無礙
法界。使超視聽之妙法無不恆通於見聞絕思議之
深義未曾礙於言念。

鈔第七舉第六門收第五門明事理無礙疏七由

下此中有三義句。一標所以。二正明無礙。三舉德
顯能不壞至離性故。此標所以也不壞不泯卽第
六門明不壞不泯離相離性卽第五門明離相不
異離性。此中亦明存泯無礙第六明存第五明泯。
此二門旣其同時故無障礙也。亦遠收第三四及
一二門。疏言不壞卽第三門明不壞相故。不泯卽
第四門彼明不泯性故離相卽第一門。離性卽第
二門故。總之一處爲一事理無礙義也。言超視聽
及絕思義者卽指離相離性也。言恆通見聞及未
曾礙於言念者卽指不壞不泯也。遷迤有此三重

事理無礙之義方備。智者一一審之。令見門門之意。不得牽爾。纒心失其深趣。由上義故。成下三門。事事無礙義也。

疏八由以理融事。令無分齊。

鈔八攝前意。明事事無礙之所以。及總相明一切諸法。一一皆能徧能包。各各無盡言。以理融事等者。以事無別體。全假理成。以諸緣起。皆無自性。故由無性。理事方成。故事既攬理。卽事相全虛。既事理相卽。故能一一包徧。

疏如理之徧。一入一切。如理之包。一切入一。故緣起

之法。一一各攝法界無盡。

鈔言如理之徧者。謂諸事法與理非異。故事隨理而圓徧。全一塵。普徧法界。法界全體徧諸法時。此一微塵亦如理性。全在一切法中。如一塵。一切皆爾。如理之包者。謂諸事法與理非一。故存本一事。而能廣容。如一微塵。其相不大。而能容攝無邊法界。由剎等諸法。既不離法界。故俱在一塵中現。由上一事。含於理。故餘一切事。與所合理體。不異。故隨所合理。皆於此一事中現。如一塵。一切皆爾也。

疏九由因果法界各全攝。故令普賢身中佛佛無盡。

佛毛孔內菩薩重重。

鈔九又躡前諸法之例。明佛菩薩各相全攝重重無盡。

疏十由因果法界差別之法無不恆攝法界無遺。故隨一一門。二一行位各攝重重。

鈔十又於前因果中各自有多多差別。若分若全。乃至微細亦各具攝重重無盡。故云刹身塵毛等也。

疏故廣刹大身輕塵毛孔皆無有盡。

鈔廣刹大身等者。此明依正無礙。今釋此文。聊作

六句。一以輕塵攝廣刹。大經云佛刹微塵數如是諸刹土能於一念中。一一塵中現。又此經下文云。一塵中有塵數刹。一一刹有難思佛等。二以毛孔攝大身現相品云如來於一毛孔中。一切刹塵諸佛坐等。三以毛孔攝廣刹。依阿僧祇品云於一微細毛孔中不可說刹次第入毛孔能受彼諸刹。諸刹不能徧毛孔等。四以輕塵攝大身。此經下文云於一塵中塵數佛各處菩薩眾會中無盡法界塵亦然深信諸佛皆充滿等。五以輕塵攝身刹。大經云一一塵中無量身復現種種莊嚴刹等。六以毛

孔攝身刹。大經云。一毛孔中難思刹等微塵數種
 種住。一一皆有徧照尊在眾會中而說法等。此卽
 皆由一一各攝法界無盡故。此上二句中皆有一
 多無礙大小相容。
 疏以其後一總融前九爲第三渾融門也。亦融前二
 不離此門。

鈔又此亦者卽是總總融前故。如文可知。
 疏第二明能入者總卽普賢行願。若別說者略有二
 種。一者身入二者心入。身由心證故廣辨心入。心入
 有三。一者正信二者正解三者正行。此三無礙。謂於
 此行門深忍樂欲淨信不逾於斯行門。曉了性相依

之起行。一一真修解行相扶。自然契合。

鈔第二明能入者下於中二。一總標行願能入。二
 別說身心能入。文中又二。一略指身心。二身由下
 廣釋心入。隨識則身阻礙。依智則身融通。先標列
 然從凡至聖。不過信解行證。證是果相。義在契合
 中收。今明能入之因。故此但明三也。言此三無礙
 者。有信無解增長無明。有解無信增長邪見。有解
 無行其解必虛。有行無解其行必孤。若稱法界三
 必無礙也。後解釋疏謂於此至淨信者釋信也。不
 逾至性相釋解也。依之至真修者釋行也。親證唯

解行故但結二。

疏第三能所契合者。正顯入義入者了達證悟之名。略有二門。一者果海離於說相。二者因門可寄言說。

鈔第三能所契合下文三初釋入字。次略有下雙指因果。

疏今且略明無分別智證理法界。以為五門。一能所歷然。二能所無二。三能所俱泯。四存亡無礙。五舉一全收。

鈔後今且下寄說因門。於中二。初明入理法界後。明入無障礙法界。初中三。初標舉開章。二第一下。

隨門牒釋。三結前五門。生後文勢。

疏第一能所歷然者。謂以無分別智證無差別理。心與境冥。智與神會。成能證智證所證理。如日合空。雖不可分。而日光非空空非日光。

鈔二中五如文。一明能所歷然。第一則法相宗證道。謂大乘始教也。夫法約內。則分別名識。無分別名智。約外。則差別名境。無差別名理。亦名境也。心與境冥等者。卽唯識見道偈云。若時於所緣智都無所得。與境冥。爾時住唯識。離二取相。故二取謂能所。卽前加行推一切法名義自性差別空能緣。

亦空然未冥合。故偈云現前立少物。謂是唯識性。以有所得故。非實住唯識。少物謂空相也。有所得者未冥合也。日空者喻理智。但晝明便是日光。不必須見日輪之相及照物之相也。

〔疏〕第二能所無二者。以知一切法即心自性。以即體之智還照心體。舉一全收。舉理收智。智非理外。舉智收理。智體即寂。如一明珠。珠自有光。還照珠矣。

〔鈔〕二能所無二。第二法性宗證道。謂大乘終教也。知一切法即心自性。是梵行品文言。即體之智等者。七祖云。只是無念之心。自知無念。又云。即體而

用自知即用而體自寂。又回向品云。無有如外智。能證於如。亦無智外如。為智所證。

〔疏〕第三能所俱泯者。由智即理。故智非智。以全同理。無自體故。由理即智。故理非理。以全同智。無自立故。如波即水。動相便虛。水即波。故靜相亦隱。動靜兩亡。性相齊離。

〔鈔〕三能所俱泯。第三即大乘頓教中證道。泯有二意。一互奪故。具如疏文。二本心頓現。故俱泯。謂本覺心體自知。不可將知更知心體。以照體獨立故。如眼不自見。刀不自斫等。故七祖云。擬心即差。正

證之時無別能證能證既無卽是本心所證無得
亦唯本心故能所本絕般若心經云無智亦無得
又四祖云若以知知寂非是無緣知如手執如意
非無如意手若以自知知亦非無緣知如手自作
拳非是不拳手手不執如意亦不自作拳本手自
然在非謂於無手也若知不知寂亦不自知知本
心宛然在非爲於無知也疏文喻中正喻互奪亦
合後義水之動靜兩亡卽能所互奪是前義也而
溼體顯現不屬動靜卽爲泯也靈知本覺顯現不
屬理智亦然

疏第四存泯無礙者以前三門說有前後體無二故
離相離性則能所雙泯不壞性相則能所歷然正離
性相卽不壞故存亡無礙如波與水雖動靜兩亡不
壞波溼

鈔第四文相自顯然必曰能證方悟心體本絕能
所故三門無二也

疏第五舉一全收者上列四門欲彰義異理既融攝
會何二源如海一滴具百川味

鈔第五總收也前門但收存泯此門又收開合以
前三門則存泯開第四門則存泯合此門復收開

合爲一也。故邐邐五門方備也。

疏上但約無分別智證於真理有此五門

鈔上但約下三結前五門。生後文勢言但約者意

表義理未盡四法界唯一也就一之中有此五門

法相又唯得第一一門義也。故知有云唯識論一

部一切經論已備者。輕謗佛法之甚也。哀哉哀哉

疏若以無障礙智證無障礙境界。境智圓融難可言盡

總爲能所契合。

鈔若以無障礙下後明入無礙境界也。無礙智者

卽如理智如量智乃至三智四智皆無障礙以成

重重無盡也。無礙境者正明事事無礙法界。含攝

事法界及理事無礙法界俱無障礙亦總成重重

無盡也。約能入所入對前理法界亦應五門。由非

一向明理故無第三雙泯。既無泯也卽無第四收

存泯義。既闕二義但有三門。一開能所二合能所

三復收開合同時無二。初中謂智無礙故一智則

一切智境無礙故一境卽一切境。境智各有一多

無礙相對論之義有四句。一一智證一切境無法

方成二一切智證一境欲識一塵之義三一切智證

一境此卽事法界也不壞四一切智證一切境卽

重

重無二合能所者謂一切境皆是自心謂無心外
 境能與心為緣何以故由心不起外境本空故出
 現品明如來境界云如是如是思惟如是如是顯
 現即心見境界之佛即境見唯心如來又心中悟
 無盡之境境上了難思之心心境重重重重無盡
 言總為能所契合者都結也三收開合者亦應云
 上列二門欲彰義異理既融攝會何二源如海一
 滴具百川味。

疏上之三門以後契合但合前二故三門一揆為入
 法界緣起普賢行願之宗矣其行願別相文中具之

鈔上之三門下結歸宗於中初結二門無二後
 結行願在經

大方廣佛華嚴經普賢行願品別行疏鈔卷第四