

方便品第二

第一章：略解品目及大意——先釋方便：(一)方者，方軌方法，便者，要便宜便。有軌則曰方，應機宜為便。(二)方便者門也。如本經說：「開方便門，示真實相。」證入真如法性，要經方便之門。(三)方便者秘妙也。前未說稱為秘妙，今說出故稱方便。如本經輪王賜珠喻，長者付家財喻皆是。(四)方便者念佛。如智者大師說：「方便誠有多門，入易而證深無過念佛。」如本經云：「若人散亂心，入於塔廟中，一稱南無佛，皆已成佛道。」所以念佛是下手易成功高的第一方便。

佛法說方便，一般可分四類：(一)進趣方便——小乘七方便位，大乘別教十信十住十行十向等是，進趣向果，名為方便。所學有軌則曰方，隨位修適宜稱便。(二)施作方便——即十波羅蜜中的方便波羅蜜是。此中又可分教行方便與證行方便，即一般說教下與宗門，皆為自行之方便也。(三)集成方便——諸法同體，唯是一心，因緣和合，巧相集成。真如一心中，具恒沙佛法。三乘聖賢及諸佛，則以智集成。六趣眾生，則以識集成，皆攝一切故。如本經所說十如是，華嚴宗所說六相十玄門，天台宗所說一念三千，唯識宗所說諸法依他起性，皆為集成方便。(四)

權巧方便——應機施教，故名方便。此又可分三種：(1)接下方便。即三業接引眾生之方便。身方便者，如本經所說：「即執除糞器，而著垢衣，及伽耶山成佛之身是。語方便者，即以方便力故，為五比丘說。我此九部法，入大乘為本者是。意方便者，即本品說：「尋念過去佛，所行方便力，我今所得道，亦應說三乘者是。」(2)顯上方便。理妙可證曰方，佛慧能證曰便。如本品說：「我設是方便，令得入佛慧。」佛慧最上，故名顯上方便。(3)通彰上下方便。如本品說：「一切諸如來，以無量方便，度脫諸眾生（接下），入佛無漏智（顯上）。」

進趣及施作方便，是為自行之方便。權巧方便，是為化他之方便。或自或他，無非一心萬行之方便，此名集成方便也。

又方便即無所得。如大般若經說：「以無所得為方便。」心經說：「以無所得故，心無罣礙……究竟涅槃。」本經也說：「佛以方便力，示以三乘教，眾生處處著，引之令得出。」「我雖說涅槃，是亦非真滅。」故知，凡是著空著有，著生死著涅槃，皆是有所得，即非方便。如中論說：「諸佛說空法，為治有見故，若復著於空，諸佛所不化。」又如瑜伽師地論第四十五卷，明十二種方便善巧，初六依內自己修證說，後六依外成熟眾生說。內六種者：1.悲心顧念一切眾生

。2.了知諸行無常。3.欣佛妙智無上。4.爲集福慧不捨生死。5.輪迴六趣而不染汚。6.熾然精進。外六種者：1.令以少施等善，感無量果。2.令以少戒等力，引大善根。3.憎聖教者，除其悲惱。4.未生信者，令其信入。5.已趣入者，令其成熟。6.已成熟者，令其解脫。外六種，即拔濟方便善巧。內六種，即迴向方便善巧。本經所說的方便，雖然皆以無所得爲方便；但亦不離瑜伽論所說十二種方便善巧，即是不捨菩薩業，不離菩提心，利益衆生，攝受衆生之善巧方便。却不是一般花言巧語，損人利己，放縱三業的濫慈悲，濫方便。無論自行化他，都必須至誠老實，沒有投機取巧，欺詐虛偽，顯異惑衆。因爲佛法中所說方便，名爲溫柔和般若。如智度論說：「般若將入畢竟空，無諸戲論。溫和將出畢竟空，嚴土化人。」此即以智爲導，從空出假，由真入俗，居無爲之理體，作有爲之佛事。所謂：宴坐水月道場，廣作夢中佛事。無爲而爲，無相而相。度盡衆生無可度，功成佛道不居功。心無所得，而得福慧圓滿之三身四淨土也。非如二乘人，修習空法，得脫三界，自謂爲足；淨佛國土，教化衆生，都無欣樂。亦非如世人，只求目的，不擇手段，爭名奪利，胡作妄爲的方便。

本品大意：此品是本經正宗，所謂開權顯實，會三歸一。如法華論說：「示

現所說因果相」。示昔權爲因，悟今實爲果。行三乘之因，證一乘之果。此爲本經正宗之因果，故序品後有方便品。全品略有五重方便：(一)此一心萬行之妙法，前面佛雖以一光東照，顯發令見，但唯上上根能當下領會，而一般佛子不能悟入，因此釋尊才以語言善巧方便再爲說出。如序品說：「今相如本瑞，是諸佛方便，今佛放光明，助發實相義。諸人今當知，佛當雨法雨，充足求道者。諸求三乘人，若有疑悔者，佛當爲除斷，令盡無有餘。」(二)佛欲開權顯實，會三歸一，必先開示二乘人，何者爲一，何法是實。故佛方便稱揚讚歎諸法一實相。如本品說：「唯佛與佛，乃能究盡諸法實相，所謂如是相，乃至如是本末究竟等。」此十如是，即緣起性空，一心緣起萬行之真實相。(三)實相已知，如何悟入，要假方便，即是佛爲一大事因緣，出現於世，爲令衆生開示悟入佛之知見。佛知見者，教一行一理一人一也。(四)萬行爲權，一心爲實；三乘是權，一乘是實之旨，不易發明，佛只好方便善巧，述自述他，而作法說，喻說，因緣說等三周說。如藥草品說：「諸佛希有，不可思議，能爲下劣，忍於斯事，取相凡夫，隨宜爲說。諸佛於法，得最自在，知諸衆生，種種欲樂，及其志力，隨所堪任，以無量喻，而爲說法。隨諸衆生，宿世善根，分別知己，於一乘道，隨宜說三。」(五)三周說法，

三根授記，雖為聲聞，實為一切衆生，權巧方便作準則。如本經說：「化一切衆生，皆令入佛道。」「若有聞法者，無一不成佛。」如上五重方便，又可攝為四：一、先歎二智，警策羣心。二、四衆驚疑，三請三止。三、開演實相，會昔權門。四、勸發大心，令欣作佛。是為本品大意。

總而言之，佛法不離自心，三世一切佛法皆是自心現量。一切語言文字，皆是方便，以此方便證悟人人本具的自性清淨心，而此心離語言相，文字相，心緣相。如金剛經說：「凡所有相，皆是虛妄。」如楞嚴經說：「凡有所說，皆是戲論。」禪宗說：「說的即不中」。苟能言前薦取，直指人心，見性成佛；或能老實念佛，往生極樂，一生成佛，可謂善知方便矣！

第二章：隨文解釋

乙一、宣說佛慧，一心萬行，開會今昔明一乘

丙一、序說（序品）

丙二、正說

丁一、略讀深妙，以動執生疑

戊一、如來讀深法以動執

己一、長行

庚一、寄言歎二智

辛一、讚諸佛二智

爾時，世尊從三昧安詳而起，告舍利弗：諸佛智慧，甚深無量，其智慧門，難解難入，一切聲聞、辟支佛，所不能知。

讚諸佛二智，初雙歎，次雙釋，後雙結，今初雙歎二智。爾時者，當佛出定之時。佛常在定，何故言起？此是世界悉檀，世尊隨順古佛芳規，欲說此經必先入無量義處三昧，然後從三昧起而說法，佛佛道同。佛寂而常照，照而常寂，尚須入定方乃說法，豈可散心安有所說，此為今後說法華者作模範也。佛入定是表萬行一心，從定起是表一心萬行，此萬行一心，一心萬行，即是性起圓通法門；安住其中，故能不變隨緣，隨緣不變，是名「安詳而起」。法華論說：「佛入甚深三昧，正念不動，如實智觀，從三昧而起，現如來得自在力故。」一心隨緣不變，故名得自在力。

雙歎二智，先歎實智，即「諸佛智慧，甚深無量。」二句。智慧者，決斷曰智，簡擇曰慧，知俗諦為智，照真諦曰慧。諸佛智慧，即一心三智，所謂：一切

智，道種智，一切種智，又名無師智，自然智。此一心本具之三智，寂而常照，照而常寂，故名二智。豎徹真理之底，故曰甚深。橫窮法界之邊，故曰無量。雖等覺菩薩，亦不能了解。又佛智了達淨心緣起萬法，而心性無相可取，故言甚深無量。如經云：「緣起甚深」，「見緣起即見法，見法即見佛。」此唯諸佛實智所能見，故曰甚深無量。復次，佛的二智具有五義：一、體即真如實相，自性清淨心。二、相即根本智。三、用即後得智。四、伴即世出世間萬善萬智。五、境即十法界十如是，此為一切種智之境界。甚深者，體相用，皆非九法界眾生所能及，唯佛所證之智，非餘智故。無量者，性空無量故，佛智無量。緣起無量故，佛智無量。伴無量境無量故，佛智無量。

次歎權智，即「其智慧門，難解難入。」二句。此為歎佛自行化他，修因證果，皆有智慧方便，故名權智。以權智為門，得入實智道中。如菩薩瓔珞經說：「二觀為方便道，得入中道第一義諦。」法華義疏說：「權智說一切教為通入佛智，故一切教法為佛智慧門。」法華玄贊說：「智慧門，即能詮教。智慧甚深，即所詮理。」難解難入者，乃舉聲聞緣覺所不能知而說；因二乘人不知佛的方便說法，故別指出。又長行是略歎，不言菩薩。偈頌廣歎，則明初心及鈍根菩薩，

亦不能知也。例如：佛說華嚴頓照，二乘如聾如盲，故言不知。佛說方等大乘，彈偏斥小，二乘保住自證，所謂仍住草庵，故言不知。佛說般若轉教，二乘人無心希取一餐之意，故言不知。今欲說妙法，放光動地，十方三世，佛佛道同，二乘人心懷疑惑，故言不知。若是利根菩薩，上來節節能知；鈍根菩薩，則同二乘，故亦不知。又「難解難入」者，是總歎佛的二智，有其五義：一、難見。謂等覺菩薩所見佛之境界，尚為佛之少分，非佛之究竟境界故。二、難覺。以等覺菩薩，尚非究竟覺故。三、難知。謂唯佛與佛，乃能究盡諸法實相故。四、難解。謂非思量分別可解，離文字、語言、心緣相故。五、難入。謂不可思議，唯證方入故。由此五義，益顯佛的權實二智，甚深無量，難解難入。

所以者何？佛會親近百千萬億無數諸佛，盡行諸佛無量道法，勇猛精進，名稱普聞。

「所以者何？」是佛自問而自釋二智。因為「諸佛有曾值無量佛」的因緣，從佛聞法，領悟法要，故其所得實智甚深無量。更因諸佛能有內行純厚，「盡行諸佛所修無量道法」，所以能具足一真法界一實相的根本智，亦名實智。「勇猛精進，名稱普聞。」這二句是釋佛的權智。因為諸佛既得根本實智，故能起方便

後得智，應機施教；雖眾生小智懈怠，而心無厭倦，勇猛精進，以四攝法，皆化令成佛。如信解品所說：「能為下劣，忍於斯事（同事攝）。取相凡夫，隨宜為說（愛語攝）。知諸眾生，種種欲樂，以無量喻，而為說法（布施攝）。又知成熟，未成熟者，種種籌量，分別知己，於一乘道，隨宜說三（利行攝）。」由於諸佛所具權實二智，不同菩薩，所以能於法自在，能解難解之佛法海，能入難入之智慧門，以此自度度人，時空無盡，故得名稱普聞。再說，勇猛精進，是成就二智之因，名稱普聞，是成就二智之果。蓋佛的二智，乃權實不二，自他不二，即權即實，即自即他，非權非實，非自非他。好比萬里晴空，一輪明月，千江有水，千江有月，無去無來，常同常別。常同無權實自他可分，常別有權實自他可說。常同則權實自他無非一心，常別則一心緣起權實自他。無量為一，一為無量，此乃證得一真法界，一心實相之智慧，稱法界性故，時空無盡，故能名稱普聞。

成就甚深未會有法，隨宜所說，意趣難解。

稱合真如理體，究竟悟人真現量，名為成就。到彼岸底，故言甚深。昔迷今悟，取出衣裏明珠，自利利人，一切如意自在，故言未會有法。如心經說：「觀

自在菩薩，行深般若波羅蜜多時，照見五蘊皆空，度一切苦厄。」是為成就甚深未會有法，此結歎實智也。稱合眾生根機，以四攝法化導之，是為隨宜所說。非二乘及初心菩薩所能解能為，故言意趣難解，此結歎權智也。亦可以成就甚深未會有法，結歎諸佛自行權實二智不可思議。隨宜所說，意趣難解，結歎諸佛化他權實二智不可思議。若自若他，若權若實，不出一心，離心決無自他權實。是故雖結歎諸佛二智不可思議，實為結歎生佛同具的一心不可思議。妙哉此心，歎莫能窮！

辛二、讚釋迦二智

(一)雙歎二智

舍利弗，吾從成佛已來，種種因緣，種種譬喻，廣演言教，無數方便，引導眾生，令離諸著。

此段經文，雙歎釋尊二智具足。法華文句說：「實智不圓，佛道不成，既言成佛，一成一切成，即歎實智。種種因緣以下，是歎權智。」佛示現成佛已來，四十餘年，逗會眾生，說三乘法，故言「種種因緣」。小乘中說芭蕉水沫等譬，大乘中說夢幻泡影等譬，故言「種種譬喻」。「廣演言教」者，說藏通別圓四教

，又能於一法出無量義也。「無數方便」者，即七方便。又因衆生心欲無量，故佛方便亦無量。「引導離著」者，九法界衆生，各著自類境界及知見，故佛說五戒十善令離三途著，說世禪十善令離欲界著，說三藏教令離三界著，說菩薩法令離涅槃著，說一乘法令離順道法愛著。著者，二種生死之根本，或著三界，或著諸地，或著三乘，或著涅槃，皆不能成佛也。

法華論只就歎權智說：「如來成就四種功德故，能方便化導衆生。一、往成就：即能往十方，示現化身，八相成道，利益衆生。二、教化成就：即種種方便知見成就，如示現種種化身，及所有一切染淨因果道理。三、功德畢竟成就：即方便說自證之種種念觀因緣功德，如所說法，皆畢竟證得，我如是，汝亦如是。四、說成就：即方便以種種言教譬喻，如以四無碍辯說法也。」

以上兩說，文句爲正，總歎本師具足二智，說法度生無不成就。佛以實智所證之實相，本不可以語言文字說；而佛所有說法，皆以方便權智，就衆生能了解者，以爲開示。例如本經所說妙法，一落名相，即已非佛所證之實相妙法。所以妙法兩字即是譬喻，所有經文，亦即種種譬喻，種種方便。目的無非引導衆生，不可執著文字相，語言相，心緣分別相，始可悟入一心萬行，萬行一心的真實相

，禪宗名爲本來面目，那才是妙法。

(二) 變釋二智

所以者何？如來方便知見波羅蜜，皆已具足。

「所以者何」是佛自問，下文是佛自釋。「如來」者，無去無來，名爲如來，即歎佛之自然智，無師智，此釋實智。「如來方便」者，即從實智而起方便權智。一、方便令人善法。二、方便斷諸疑惑。三、方便令人增上勝解。四、以四攝法方便攝化衆生，令得解脫，此釋權智。「如來知見」者，即佛眼圓明，乃權實不二之一切種智，此爲權實二智之體。根本智一切智名實知，慧眼名實見。後得智道種智名權知，法眼名權見。佛以一心三觀，親證一心三智，了達一心萬行，萬行一心，事理究竟，故曰波羅蜜。「波羅蜜」是梵語，翻爲度，到彼岸，事究竟。須具七種最勝，方可名波羅蜜。一者安住菩薩種性。二者依大菩提心。三者悲愍有情。四者具行事業。五者無相智所攝。六者迴向無上菩提。七者不爲煩惱障所知障間什。第一大劫名波羅蜜，第二大劫名近波羅蜜，第三大劫名大波羅蜜。故經文說，「皆已具足」，即是三智具足，三祇行滿，到達佛果大涅槃彼岸，能度九法界有情同成佛道也。

③雙結二智

舍利弗，如來知見，廣大深遠，無量無碍，力無所畏、禪定、解脫、三昧，深入無際，成就一切未會有法。

廣大明橫，深遠明豎。所謂橫徧十方，豎窮三際，此結歎釋尊所具實智。廣大深遠，是如理智，契合真如理性，親證一心萬行，萬行一心。能證之實智，所證之真理，非橫非豎，寄言歎其橫豎不可思議也。又心無限無極，智亦無限無極，如函大蓋大，故曰廣大深遠。

「無量無碍」以下，結歎釋尊所具權智，是無有量且無障礙，名為如量智，稱合十界十如，一為無量，無量為一。一心能作之權智，所作之萬法，非有量非無量，無障無碍，本不可說，寄言歎其微妙不可思議也。因為心無量無碍，所以智境亦無量無碍。一心具百界千如，故力無所畏等，皆深入無際。又無量者，佛果四無量心。無碍者，佛果四無碍辯。力者，佛果十力。無所畏者，佛果四無畏。禪者，實相禪。定者，首楞嚴定。解脫者，八解脫，及大涅槃解脫德。三昧者，王三昧。深入無際，結成二智所起功用，一一皆豎深無有邊際。「成就一切未會有法」一句，是結成二智具足，一心萬行，萬行一心，一為無量，無量為一，

是九法界衆生所未曾有之法，唯佛果能悉得究竟成就也。

「四無量心」，略以四門解析：(一)列名：即大慈大悲大喜大捨。(二)釋名：1. 緣無量有情起此四心故。2. 一心起無量行故。3. 能感無量大果報（佛）故。4. 非有量非無量，假名無量故。(三)行相：1. 無苦無樂有情，能無顛倒與一切樂，名慈無量，無瞋為體。2. 有苦者，能拔其一切苦，名悲無量，不害為體。3. 有樂者，能助其歡喜，名喜無量，不嫉妬善根為體。4. 能於一切有苦有樂，無苦無樂有情，起平等心，離貪瞋癡想，亦令其離三毒，故名捨無量，捨惡行善為體。(四)差別：此四無量心有三種差別——1. 有情緣，作有情想。2. 法緣，不見有情唯作法想，或作教法想。3. 無緣，於諸法離分別心，作真如想，作一心想。初共凡夫外道，次共二乘，後唯佛菩薩有。菩薩唯緣真如實觀，佛徧緣九法界假實生四無量，不與理事無明俱。此四無量心通假實通凡聖起，緣界各有不同。

「四無碍辯」，略以三門分別解析：(一)列名：即法、義、辭、樂說無碍辯。(二)辨相：法謂能詮之教，即藏通別圓。義謂所詮之理，即真俗二諦。辭謂語言文字。樂說謂八種梵音。(三)出體：四無碍辯，皆以無漏後得智為體，初地分得，九地任運離障圓成，佛果滿足。

「十力」，略以三門分別解析：(一)列名：1.處非處智力。2.自業智力。3.靜慮解脫等持等至智力。4.知根勝劣智力。5.種種勝解智力。6.種種界智力。7.遍趣行智力。8.宿命隨念智力。9.知死生智力。10.漏盡智力。(二)釋名：總說——能摧怨敵，不可屈伏，善記不錯，故名爲力，十者是數，力用不同，有此十種，故名十力。別說——1.因果相當名爲處，不相當名爲非處。於此二處，以清淨無漏智通達，離增上慢，故名智力。2.各自所作三世三業，或順現生受果，或順生受後受不定受，名爲自業，於一切善惡業異熟果中，而生智解，亦名業異熟智力。3.靜慮即四禪，解脫即八解脫，等持即一切有心定，等至即一切有心無心定，於此等皆能正知其有漏無漏，及入住出相。4.正知信進念定慧五根之勝劣，或從他信，或觀諸法，而分上中下品。5.正知衆生種種愛樂勝解。6.界是性義，正知一乘或三乘五乘種性，或貪、瞋、癡、等分的差別性。7.於前種種差別性，示修種種差別行，如貪行多示修不淨觀等。又知衆生種種品類諸行。8.於九法界有情，隨其過去所有如是名、生類、種姓、飲食、苦樂、壽命等，隨念了知。9.於諸有情生時死時，生善趣生惡趣，皆能正知。10.一切煩惱及隨眠習氣，無餘永斷。(三)出體：此十力皆以佛果二智爲體，力是作用，有體有用，故名智力。瑜伽師地論

決擇分五十七說：佛具知根、慧根爲體，此是最勝體。阿毘達摩論說：定慧爲體，此是引生體。及定慧相應心心所法，此是相應體。定共戒道共戒無漏色等助成五蘊爲體，此是眷屬體。

「四無所畏」，略以四門分別解析：(一)列名：1.正等覺無所畏。2.漏盡無所畏。3.說障法無所畏。4.說出苦道無所畏。(二)釋名：總說——於此四處能自了知，心無法弱，無所疑慮，坦然無畏。別說——1.正覺諸法，等覺諸法，名正等覺。2.諸煩惱種子現行俱斷，名漏盡。3.說一切雜染法必然障道，故名說障法。4.說三乘聖賢所修出離道決定出苦，故名說出苦道。於此四中得無所畏，皆依主釋。(三)出體：如前十力之體同。(四)行相：如本經說：1.我是如來、應供、正徧知(正等覺)。2.無漏不思議，甚深微妙法，我今已具得。3.若人不信，毀謗此經，則斷一切，世間佛種。4.汝等所行，是菩薩道，漸漸修學，悉當成佛。

「實相禪」，已證淨心實相，寂而常照，照而常寂。一爲無量，無量爲一。實相無相，九法界衆生不知佛所入禪相。實相無不相，四威儀皆佛所住禪相。

「首楞嚴定」，即一切究竟堅固定，佛所入名法界大定，無有不定時。

「八解脫」有大小乘不同，佛是大乘。於一切法得自在，故名解脫，佛示現

八相成道應化身之一期化蹟是。

「王三昧」，即序品所說之無量義處三昧，亦即法華三昧，從一法生無量法，如王統御萬民。開權顯實，會三歸一，開迹顯本，會萬行爲一心，統攝世出世間諸善因果，故稱爲王。又王者自在義，三昧者梵語，翻爲正定正受，佛能於十八界自在得正受，且能不歷次第隨意超、入、出、住無不自在，故名王三昧。再說，念佛三昧爲諸三昧中王，去來現在佛佛相念故。

庚二、絕言歎二智

辛一、學絕言之由

舍利佛，如來能種種分別，巧說諸法，言辭柔輒，悅可衆心。

佛所證法本不可說，佛以甚深方便智，分別衆生種種根性心欲，契理契機而說，故名巧說。佛在法華前四時，巧說種種法，都以四攝法的方便，言辭柔輒，無非逗機施教，令聽者歡悅忍可，不會逆拒，便能依教修行而得利益。如譬喻品說：「吾爲汝等，造作此車，隨意所樂，可以遊戲。適其願故，心各勇銳，競共馳走，爭出火宅。」又言辭柔輒。悅可衆心者，佛得八種美妙梵音說法故。如智度論說：佛具五音，一、甚深如雷。二、清徹遠聞，聞者悅樂。三、入心敬愛。

四、諦了易解。五、聽者無厭，能辨有漏無漏等義。此五音，初三即種種分別，巧說諸法，言辭柔輒。諦了易解，聽者無厭二音，即是悅可衆心。

舍利佛，取要言之，無量無邊未曾有法，佛悉成就。

略要而說：佛所成就證得的，即是一心萬行，萬行一心。真如淨心無差而緣起差別萬行萬法，是一爲無量。差即無差，不離一心，是無量爲一。故曰無量無邊。此爲九法界衆生所迷失的一心妙法，故曰未曾有法。一心萬行爲俗諦，萬行一心爲真諦，此真俗二諦，是佛具有權實二智方能證得，皆是不可思議，唯證方知，如何能說呢？

辛二、明絕言之實

止。舍利佛，不須復說。所以者何？佛所成就第一希有難解之法，唯佛與佛乃能究盡諸法實相，所謂諸法如是相，如是性，如是體，如是力，如是作，如是因，如是緣，如是果，如是報，如是本末，究竟等。

止，不須復說。是佛對舍利佛初止其不要再問，佛也無容再說。因佛所成就證得的境智皆微妙不可思議，前已讚歎至極，確實不可說，不可說。這樣便益加

使令法會大眾，生起欽慕欲聞之心，才堪受一乘妙法也。

爲什麼不可言說呢？正因爲萬法唯心現，這是宇宙人生真理，是第一希有難解之法，唯有諸佛才能究竟證得，對一切沒有證得的人，怎麼說也說不明白，所以不須說。

「究盡諸法實相」，此指究竟了達一念具足三千性相，如實空而不空。「所謂諸法如是相……如是本末，究竟等。」這指一心緣起萬行，是如實不空。究竟等是依心緣起，而心空如太空，這是如實空。十法界諸法各有十如是，所謂百界千如，不出吾人現前介爾一念心中。一心常空，三千常有，如實空而不空，這是諸法之體，性不變故，名爲實相。若以生佛平等的自性清淨心說，不容有自他諸相雜於其間，所謂實際理地不立一塵，一字一義皆不可說，故曰實相無相。若以一心緣起十法界諸法說，皆有十如是，不容缺少一點，所謂佛事門中不捨一法，故曰實相無不相。總而言之，心性自清淨，諸法唯一心，是爲究竟平等。又一心如黃金，諸法如由金製成的衆器，器有千差萬別，黃金同一無差，究竟同等。所以能緣起之法性（一心），所緣起之諸法（十如），皆究竟平等，這是諸法的真實相。佛智究竟證悟一心緣起宇宙萬有，如實即有即空，性與相不一不異，空與

有不一不異，萬行與一心亦不一不異，常同常別，常別常同，此名究盡諸法實相。

相，顯於外者，差別之相，亦即可名可取爲此法之分際者。法有變遷者，有不變遷者，有顯現者，有不顯現者。變遷者爲相，不變遷者即名爲性，顯現者是相，不顯現者即名爲體。法之性相體，有其功用，即名爲力。有所作爲，故名爲作。諸法雖不離一心，但皆從因緣所生，則有感果之因，有助因剋果之緣，有由因所感之果，有酬因的苦樂報。從此生彼，此一法即爲親生之因，彼一法即爲緣，法既成立，必有其果報。如穀種爲因，地水日光爲緣而生芽，由芽而果爲果，供人食用爲報。一心緣起之法相爲本，果報爲末，此有故彼有，此生故彼生，名爲究竟等。又從相至報所歸趣之因果律，法法如是，名畢竟有。無不依無名無相的一心爲體，名畢竟空。如天台湛然大師說：「一念無相謂之空，無法不備謂之假，不異不一謂之中。」即空即假即中，究竟平等，故名究竟等。唯佛與佛能如實了知，一心畢竟有而畢竟空，故曰唯佛與佛乃能究盡諸法實相。

依法華論及法華玄贊，此十如是以五種問答說明：（一）問：諸法是何等法？答：如是相，如是性。因爲諸法無量，總不出有爲與無爲二類，相即有爲法，性即

無爲法。(二)問：法爲何體？答：如是體。謂五蘊體非五蘊體故，以有爲法相皆以五蘊構成爲體，無爲法性則非五蘊爲體。(三)問：法果是什麼？答：如是力、如是作。以常住之法性，具有生果之力能，名如是力。無常之法相，全假造作才能生起，名如是作。(四)法如何成立？答：如是因、緣、果、報。以一切有爲法，皆從因緣生，故有果報。無爲法不從因緣生，則無果報。建立果義名因，成辦報義名緣；親得果名因，疏得果名緣。等流、士用、增上、離繫等四果名果，異熟果名報。(五)問：法有何相？答：即諸法如是相乃至如是報，如是本末究竟等，攝爲生住異三相，爲諸法之通相。

依吉藏大師的法華義疏，則約般若成佛因果顯此十如是義：如是相、如是性者，般若以無著爲相，無著之相，體不可改，故稱爲性。般若以正觀爲體。般若以斷惑之功，故名爲力。般若以照境之用，故稱爲作。從習無所得觀生，故稱爲因，四緣中因緣也。由實相境發實相智，名之爲緣，四緣中所緣緣也。如是果如是報者，果通三性，報但無記。般若爲因，薩婆若爲果，五度爲因，福德莊嚴爲報。又法身爲果，報身爲報。如是本末者，般若爲因名本，薩婆若爲果名末。究竟等者，攝上因果歸於非因非果不二之理，即究竟涅槃常寂滅相終歸於空。

如以天台宗慧文禪師之三番讀法，十如是即圓頓一心三觀：(一)如是相，乃至如是本末究竟等，是觀無量假名差別之法，名爲假觀。(二)相是如，乃至本末究竟等是如，是觀諸法之當體空寂，如如不二，名爲空觀。(三)相如是，乃至本末究竟等如是，是觀一切有爲無爲法，唯是一心實相，差即無差，離一切分別，名爲中觀。單觀空是通教，次第三觀爲別教，一心三觀，無有次第，是圓教。

法華文句，將此段經文，作四番解析。經云：「諸法」，故用十法界釋。經云：「佛所成就希有之法」，故用佛法界釋。經云：「止止不須說，我法妙難思」，故用離合釋。經云：「唯佛與佛乃能究盡」，故用位釋也。

(一)約十法界釋：六凡四聖，十法界法，雖然無量，不出十如。如地獄界，當分自具十如，同時又具其餘九界之十如，十界互具十如，名爲百界千如，皆名爲權，佛界自位十如，名之爲實。一中具無量，無量中具一，一心萬行，萬行一心，所以名爲不可思議。凡夫雖具，情迷不知，無有如是。二乘雖具，離三道而另求解脫，不如不是。菩薩雖具，了達不圓，不能頓照十界十如。諸佛洞觀，橫豎究竟百界千如。依正及五蘊，皆有千如，名爲三千性相，皆不離一念心所具所造。諸佛既親證一心萬行，萬行一心，一爲無量，無量爲一，隨舉一法，無非法界

，是為究盡諸法實相。如經云：「唯獨自明了，餘人所不見。」所以不可宣說，止止絕言也。圓教一心三觀，即是觀此一念心中，具十法界一切性相力用等，無欠無餘，前念心為所觀境，後念心即能觀智，觀成即成佛智。茲將十界各具十如列表說明如後。

十界各具十如一覽表：（十如是皆為心生滅門，熏習成性，此有故彼有。）

	三 惡 道	三 善 道	二 乘 界	佛 菩 薩 界
如是相	受苦為相	繫緣愛取著樂為相	觀空證涅槃為相	悲智變運、緣了為相
如是性	定惡聚無明為性	定善聚妄想為性	定出離解脫心為性	無上大菩提心大悲心為性
如是體	摧折色心為體	升出色心為體	五分素法身為體	正因妙法身為體
如是力	登刀入鑊為力	樂享為力	八忍八智為力	四弘誓願為力
如是作	起十惡為作	起五戒十善為作	七科道品為作	六度萬行為作
如是因	有漏惡業為因	白業為因	無漏業為因	智慧莊嚴為因
如是緣	惡愛取等為緣	善愛取等為緣	修四諦十二因緣出世善法為緣	福德莊嚴為緣
如是果	惡習因種所成異熟為果	善習因種所成異熟為果	四果為果	三賢十聖及佛果大菩提為果
如是報	三惡趣為報	人天趣為報	方便土為報	依正莊嚴及大涅槃為報
如是本末究竟	本末皆痴為等	初後相善為等	前後相成為等	圓融無碍為等

(二)約佛法界釋：佛界非相非不相，而名如是相，此指萬善緣因，皆有相可得也，故下文云：「衆寶莊校」。佛界非性非不性，而名如是性，此指智慧了因，即權實二智，如下文曰：「有大白牛」。佛界非體非不體，而名如是體，此指實相正因，即一心中道實相，故下文云：「其車高廣」。佛界非力非不力，而名如是力，此指菩提道心慈善根力等，故下文云：「又於其上張設幢蓋」。佛界非作非不作，而名如是作，此指任運無功用道，故下文云：「其疾如風」。佛界非因非不因，而名如是因，此指四十一菩薩階位，故下文云：「乘是寶車，遊於四方」。佛界非緣非不緣，而名如是緣，此指一切助菩提道，故下文云：「又多僕從而侍衛之」。佛界非果非不果，而名如是果，此指妙覺朗然，圓因所剋之大菩提果，故下文云：「直至道場」。佛界非報非不報，而名如是報，此指大般涅槃，故下文云：「得無量無漏情淨之果報」。本即佛相，末即佛報，屬佛自行之權。究竟即指實相，屬佛自行之實。即實而權，一心萬行，故名佛之本末。即權而實，萬行一心，故名究竟等。此是如來自行權實，無上之相，乃至無上之果報，名為諸法實相，亦可名為諸法實性，實體，乃至實報實究竟等。祇為凡夫如雙盲，二乘如眇目，菩薩如夜視，朦朧不了，不可得說，故止止絕言也。

問：此明佛界，與前十界中佛界有何差別？

答：前則衆生在迷之佛界名理即佛，今乃已悟成果之佛界，名究竟即佛，不與因中尚迷同。所以十如皆以雙非而釋，非相即非有，非不相即非空，故後經文云：「佛不如三界見於三界，非如非異。」雖以雙非，意存三諦，非相即真諦，非不相即俗諦，真俗不二即第一義諦，如是方名究竟佛界。所以方便品所言諸法實相，是約佛果所證說。若得此意，一心三觀，一境三諦之妙旨可識而不迷。佛雖廣演於八年，但不出乎一心一念。縱經五十小劫，豈動於方寸刹那。由此可知：一代時教，出於心性；十方佛事，盡在眼前，唯有自肯，始得相應也。

(三)約離合釋：若佛心中所現十界十如，皆無上的佛相，乃至無上的佛果佛報，唯是一佛法界。所謂「心性自清淨，諸法唯一心。」如海總萬流，千車共轍。此即自行權實。若佛隨機所現，則有九法界十如，此即化他權實。隨他則開，隨自則合。雖開無量，差即無差，無量而一。雖合爲一，無差而差，一而無量。開合自在，常同（一）常別（無量），此是法界實相，唯佛乃能究盡。凡夫不信，二乘迷失，菩薩未明，因爲如是，所以佛止不須說也。

(四)約位釋：如是相，謂一切衆生皆有法界實相，本自有之，乃自性清淨心，

如來藏之相貌也。如是性，謂第一義空性，即性德也。如是體，謂中道法性之理體也。是爲三德秘藏之體性相，通十法界，位位皆有。知此三德而起信解行證，入十信位，名如是力，如是作。入四十一聖賢位，名如是因，如是緣。至佛地，名如是果、如是報。凡夫三德爲本，佛果三德爲末，同是三德，名爲究竟等。此三德，通於善惡凡聖，而不生不滅，不垢不淨，不增不減，不可思議，所以止止絕言也。

復次，此十如是究竟等者，十界相性，權實開合，無量差別，以平等大慧如實觀之，究竟皆等，唯是無相無不相的一心。若迷此一心實相境，即有六凡法界之相性，名爲世諦。若悟此一心實相境，即有三乘法界之相性，名爲真諦。復本心源，非迷非悟，名爲中道第一義諦。倘能具有如佛之平等大慧而觀不思議之一心，迷悟不二，權實不二，境智不二，今昔不二，一切不二，故言究竟等。所以用四種解釋者，明理攝徧，故約十界釋。明證至極，故約佛界釋。明佛化用自在，故約離合釋。明三德徧於凡聖，故約位釋。

問：天台性具思想、是否依據本經十如是，其含義可否略爲說明？

答：天台祖師創立一念心性具有三千性相，是完全發揚十如是的佛法精義。

只一「具」字，顯出一切法，性具而緣成。例如：人道具具有佛性，亦具其他地獄、畜生等性。佛性是善性，地獄性、畜生性是惡性，善惡二性同時在人一念心中具足；所以說，是心是佛，是心是地獄畜生等。可是，所以成爲佛與地獄畜生等，是依六因四緣十如所成辦；所以說，是心作佛，是心作地獄畜生等。是心是佛，屬一心的本具性。是心作佛，屬一心的熏成性。是心是佛，乃一心的眞如門。是心作佛，乃一心的生滅門。一心二門，法爾如此，故名實相。心性若不具，雖作亦不成，煉鐵不能成金故。心具若不具，雖具終不顯，如鑛中金，衣裏珠故。心具明性德無差，如純一黃金。心作明修德有別，如依匠所成衆器。黃金與金器，不一不異，心作心具亦如是。儒家說：性善。墨子說：性惡。西哲說：一元、二元。其他宗教多以性爲神造。這些都屬非因計因，以偏概全，皆非實相。唯有一念具三千性相，才是緣起眞實的宇宙人生眞相，非空非有，非偏非邪，可名正等正覺，也才是正確的因果觀。

己二、偈頌

庚一、頌歎深妙

辛一、頌寄言歎

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

世雄不可量 諸天及世人 一切衆生類 無能知佛者
佛力無所畏 解脫諸三昧 及佛諸餘法 無能測量者

重宣此義，即是以偈頌來重說前面略讚佛的二智深妙。世雄，指釋尊及諸佛。具大慈大悲大雄力，大喜大捨濟含識，能解世人所難解，行世人所難行，斷世人所難斷，證世人所難證，度世人所難度，故名世雄；所以一般供佛的殿堂，稱爲大雄寶殿。不可量者，謂佛所具權實二智，皆深廣不可測量；所以天人及一切衆生，不可能知道。佛因圓滿具有權實二智，所以佛無論自行或化他，所作所爲，唯佛與佛才能知道。力，是佛的十力。無所畏，是佛的四無所畏。解脫，是佛的八解脫及大涅槃的解脫德。諸三昧，是佛的首楞嚴三昧等。已於前面解析過，不重述。及佛諸餘法，是指佛的三身；四智，五眼，六通，陀羅尼，十八不共法，詳見佛學辭典。這一切的功德妙用，九法界衆生，都不能測量其深妙。

本從無數佛 具足行諸道 甚深微妙法 難見難可了
於無量億劫 行此諸道已 道場得成果 我已悉知見

這是重頌前面釋歎及結歎二智。謂甚深微妙之權實二智。難可見。何以故？

智爲心光，必須先得實相般若心體，然後才顯現心上光明，故難可見。難可了，何以故？諸佛修因證果，度化衆生，有無量權實法門，佛佛道同，無不具足。這些法門，不是佛，決定不能明了，故難可了。可是，我釋迦如來，曾經在時空無量中，修行諸佛所具的權實智慧與法門，所以能坐菩提樹下，降魔成佛；已得佛果，當然於此權實二智，悉知悉見，圓滿具足。此二頌，即頌讀誦受持及修行法華經；二種深妙。甚深微妙法，即指本經，非讀誦修行本經，則對佛深妙的權實二智，決定難見難可了。

辛二、頌絕言歎

壬一、明唯佛證知

如是大果報 種種性相義 我及十方佛 乃能知是事

此一頌，是頌果行增長功德深妙，即長行經文：「唯佛與佛乃能究盡諸法實相，所謂如是相……，乃至如是本末究竟等。」大果報，即如是果，如是報，十法界皆有十如，故名大。種種性相，即如是相，如是性，中間如是體、力、作、因、緣、例知。這些百界千如，乃至三千性相，各有其差別不同，是爲種種性相義，種種性相事。唯我釋迦及十方諸佛，依十如是所能知所共證，亦皆依此以種

種言辭方便，教化衆生，但令同得佛之所知所證；如是盡未來際，輾轉增長諸佛證得諸法實相之大果報大功德。

壬二、明衆生不解

是法不可示 言辭相寂滅 諸餘衆生類 無有能得解 除諸菩薩衆 信力堅固者

此一頌半，頌無上深妙及證入深妙。所謂：言語道斷，心行處滅，唯證方知。禪宗說：「向上一着，開口即錯。」以是妙法離於言語文字相，不易了解，也無法指示。所以百丈禪師說：「靈光獨耀，迥脫根塵，體露真常，不拘文字。」清涼國師也說：「當取信於佛，無取信於人，真界玄微，非言說所能顯；要以深心體解，朗然現前。」又如慧思禪師悟後作偈云：「頓悟心源開寶藏，隱顯靈通現真相，獨行獨坐常巍巍，百億化身無數量；縱令遍塞滿虛空，看時不見微塵相，可笑物兮無比況，口吐明珠光晃晃，尋常見說不思議，一語標名言下當。」「天不能蓋地不載，無去無來無障礙，無長無短無青黃，不在中間及內外，超羣出衆太虛玄，指物傳心人不會。」是法，即是心法，及由心所起之權實二智。此微妙的一念淨心，離名絕相，寂照同時，性離空有，總遺空有，故假名空，或名寂

滅涅槃。如起信論說：「離文字相，語言相，心緣相。」故曰是法不可示，言辭相寂滅。諸餘衆生類者，謂除佛以外，其餘九法界衆生，總皆不可能了解此眞如淨心的體相用；入聖的菩薩，得四證淨，雖信力堅固，所證仍祇少分，總顯唯佛智圓證圓解。佛雖能方便說此一心妙法，而衆生在未如法修證前，決定不能解，所以佛止不須說也。

**諸佛弟子衆 會供養諸佛 一切漏已盡 住是最後身
如是諸人等 其力所不堪**

此以下九頌半，是頌佛智不共三乘之深妙。這一頌半，頌一般見思漏盡阿羅漢，不堪了知佛智。已證阿羅漢果之報身，名爲最後身，以盡此報身不再受三界生死，無後有也。

**假使滿世間 皆如舍利弗 盡思共度量 不能測佛智
正使滿十方 皆如舍利弗 及餘諸弟子 亦滿十方刹
盡思共度量 亦復不能知**

此二頌半，是頌十方世界，所有衆生，皆如舍利弗那樣的利根聲聞弟子，共同盡其所能忖度思量亦難測知佛智，所以前歎佛智，其智慧門，難解難入也，盡

思者，窮盡意識分別也。

**辟支佛利智 無漏最後身 亦滿十方界 其數如竹林
斯等共一心 於億無量劫 欲思佛實智 莫能知少分**

在所有佛弟子中，聲聞屬下根，辟支屬中根，菩薩屬上根。前面已說下根不知不解佛智，今此二頌，即頌中根亦不解少分，何況全解，更不可能。辟支對下根說名爲利智，因其能逆順觀十二因緣的總相與別相故。

**新發意菩薩 供養無數佛 了達諸義趣 又能善說法
如稻麻竹葦 充滿十方刹 一心以妙智 於恆河沙劫
咸皆共思量 不能知佛智**

此二頌半，是頌上根的初心菩薩，同樣不能測知佛智。新發意菩薩，雖具六種德：(一)親近供養諸佛。(二)了達義趣。(三)能善說法。(四)其數無量。(五)共一心識。(六)長時思量。但未入聖位，即圓教初住以前菩薩，或指通別二教初發心之大士說。此諸大士，雖有福慧二嚴，成就二力，亦不能知佛智，益顯佛所證一心二智的深妙。刹即國土世界。一心者，非是眞如淨心無分別之一心，是指衆生妄想分別之一心。妙智者，通教菩薩，以了達色即是空爲妙智。別教菩薩，以仰信非有非

空之中道為妙智，未破無明，未證法身，對佛果二智說，仍是不深不妙。

不退諸菩薩 其數如恆沙 一心共思求 亦復不能知

此一頌，是頌不退菩薩，雖得三種不退，共同一心，思察尋求，亦難測知佛智。不能知者，通教斷界內惑，雖得位不退，不知中道妙理。別教三賢位行不退，不知一心具一切法，即一切法。別初地圓初住以上菩薩，雖證真識，得念不退，但或緣真即不能緣俗，或有功用有相行，或無功用無相行。此諸大士，對佛的自行權實俱名實智，念念能緣真俗二諦，無智亦無得來說，猶如隔雲見月，故曰亦復不能知。

壬三、結唯佛能解

又告舍利弗 無漏不思議 甚深微妙法 我今已具得 唯我知是相 十方佛亦然

此一頌半，是結頌前述無量無漏的不思議法，甚深微妙的權實二智，佛悉成就也。亦重頌唯佛與佛，乃能究竟了解諸法實相等。無漏不思議，即前述之真如淨心諸法實相，如摩尼珠，清淨無一切相，而能出眾寶。喻實相無生，能生般若。非心可思，非言可說，唯佛所證得，唯佛能解說，餘人不知不解，故曰甚深微

妙。又此無漏不思議，即十界十如，收盡一切凡聖的理性皆無漏失。十如是即諸法實相，實相名無漏不思議，甚深微妙法，此是佛之二智，唯二智究竟了解此十界十如之本末。

庚二、頌勸深信

辛一、真實唯一乘

舍利弗當知 諸佛語無異 於佛所說法 當生大信力 世尊法久後 要當說真實

此一頌半，勸發信心，要信諸佛所說一乘是真實。為什麼？因為汝舍利弗等二乘人，既未證諸佛之所證，對於佛由證而說之一乘實法，當然只應生起仰信之心，不應生疑。譬如生盲從來未見天日，對明眼人給你說的皓日當空，豈可不信生疑。「諸佛語無異」，是說諸佛化道相同。「世尊法久後，要當說真實」者，是說釋尊過去四十餘年，所說的三乘方便法為久，今佛即將涅槃，最重要的事，那就只有開權顯實，說會三歸一的一乘真實法了。

辛二、方便示三乘

告諸聲聞眾 及求緣覺乘 我令脫苦縛 速得涅槃者

佛以方便力 示以三乘教 衆生處處著 引之令得出

初一頌，頌佛普告二乘有學無學人。次一頌，頌佛教化三乘之意，即因衆生處處貪著於三界六道，故方便說三乘法，引其得出三界六道。又因汝等二乘人，雖出三界，卻又耽著小果，不知趨出進向大乘，故佛今說會三歸一的真實法，使與諸佛等無有異。經言「我令脫苦脫」，指佛令三乘衆生了脫三界生死大苦及繫縛。「逮得涅槃者」，指既出三界又貪著小乘偏空涅槃者，佛皆要引之出離我法二執，同得成佛。再說，衆生處處著，總指我法二執，佛說聲聞、緣覺、菩薩三乘法，就是令衆生破除我法的執著，証得二空真如的法身，即是成佛。

如來讚深法以動執一科，至此爲止，以下是大衆起疑情而勸請。先結集人疑生疑，後明請決。大衆今聞佛說三乘法是方便，什麼才是究竟呢？所以三乘之執動而疑生。

戊二、大衆起疑情而勸請

己一、大衆生疑

爾時，大衆中有諸聲聞漏盡阿羅漢，阿若憍陳如等千二百人，及發聲聞辟支佛心比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，各作是念：

今者世尊，何故殷勤稱歎方便？而作是言：佛所得法，甚深難解，有所言說，意趣難知，一切聲聞辟支佛，所不能及。佛說一解脫義，我等亦得此法到於涅槃，而今不知是義所趣。

四衆聞佛今說：過去所說三乘法皆是方便，故很驚疑，因有舍利弗之三度請佛說明，佛又三止其請。法華論解析說：「佛初止者，以自證之智，不可言顯，爲使衆生了知一眞法界，本不應求之於語言名相，故止之。二止者，欲令大衆推覓深境，渴仰欲聞，故止之。三止者，欲令不堪聞者退席，免啓疑誘而增彼罪，故止之。舍利弗初請者，挾自他疑故請。二請者，述自他於過去諸佛已植善根故請。三請者，述自他皆久已從今佛教化堪聞故請。」大衆何以生疑呢？即因於自所證心生決定，於佛所說方便遂有疑生。大衆所念：「佛何故稱歎方便」？是總疑佛的權實二智，因此作是言：「佛所得法，甚深難解。」這二句是指佛在前面所說，諸佛智慧，甚深無量，是疑實智。「有所言說，意趣難知。」這二句是指佛前述，其智慧門，難解難入，是疑權智。權實二智皆深，二乘不知，故曰所不能及。由於不知不及，所以生疑。「佛所說解脫，我等亦得到涅槃，」這二句即是誤以二乘涅槃爲佛之究竟解脫，今忽聞不是究竟而是方便，所以不知如來殷勤

稱歎方便之意趣所在，也不知什麼才是究竟真實解脫？二乘人於聲聞道中得方便，即有爲法，指能證的生空智道。又已證無爲果法，即偏空涅槃，指所證空理。於此能證所證，已生決定究竟心，今聞佛說是方便，故生疑曰：「而今不知是義所趣」？後面重頌說：我今自於智，疑惑不能了，爲是究竟法，爲是所行道（方便），即是陳述不知是義所趣。

己二、身子請決

庚一、身子請

辛一、長行

壬一、陳疑

爾時，舍利弗知四衆心疑，自亦未了，而白佛言：世尊！何因何緣，殷勤稱歎諸佛第一方便，甚深微妙難解之法。

此陳述所疑佛的二智。第一方便是佛權智，難解之法是佛實智。何因者，是指什麼道理。何緣者，是指何事緣故。四衆及我身子，皆不了解，所以我等生疑請問。因爲過去佛曾說：三乘同坐解脫床。解脫既無異，什麼道理，今佛又數數宣說諸佛所得法甚深微妙，其所不同的是什麼？因二乘人未得大般涅槃，不知大

涅槃有三德。解脫德雖同二乘，而般若法身，及佛的二智性相，一乘果體，四衆未得不解，所以生疑，何故不同？

壬二、請決

我自昔來，未曾從佛聞如是說，今者四衆咸皆有疑。惟願世尊敷演斯事，世尊何故殷勤稱歎甚深微妙難解之法？

辛二、偈頌

壬一、頌所疑

爾時，舍利弗欲重宣此義，而說偈言：

慧日大聖尊	久乃說是法	自說得如是	力無畏三昧
禪定解脫等	不可思議法	道場所得法	無能發問者
我意難可測	亦無能問者	無問而自說	稱歎所行道
智慧甚微妙	諸佛之所得		

此三偈半頌文頌前問中，稱歎諸佛第一方便，甚深微妙難解之法；即是歎佛自證權實二智之妙。佛之智慧如日，故歎曰慧日。佛是一切聖中之聖，故歎曰大聖。尊者，歎佛爲九法界所尊重。「久乃說是法」，指佛的實智，成道四十餘年

未曾顯說。「得如是力，乃至解脫等」，指佛的權智，即佛的種種念觀。此權實二智，皆是不可思議法。「道場所得法」，指佛自行權實，即頌前述佛所得菩提涅槃甚深微妙。「我意難測」，指佛化他權實，即頌前述其智慧門難解難入。佛的自行化他權實，二乘不知，故無能問者。「稱歎所行道」，結歎自行權。「諸佛之所得」，結歎自行實。「無問而自說」，佛從三昧起便即自歎二智故，此即結歎化他權實。若非爲了化他，何故無問而自稱歎呢？

壬二、願起疑

無漏諸羅漢 及求涅槃者 今皆墮疑網 佛何故說是
其求緣覺者 比丘比丘尼 諸天龍鬼神 及乾闥婆等
相視懷猶豫 瞻仰兩足尊 是事爲云何 願佛爲解說

此二偈是頌三乘起疑。羅漢緣覺是二乘無學，求涅槃者，是三乘有學，比丘（尼）及天龍八部等，是通指豫會四衆弟子，都起疑願佛解說。疑情衆多非一，故喻如網。凡自己不能決定之事，謂之猶豫，其心上下不定的形容詞。

壬三、願請決

於諸聲聞衆 佛說我第一 我今自於智 疑惑不能了

爲是究竟法 爲是所行道 佛口所生子 合掌瞻仰待
願出微妙音 時爲如實說 諸天龍神等 其數如恆沙
求佛諸菩薩 大數有八萬 又諸萬億國 轉輪聖王至
合掌以敬心 欲聞具足道

二乘究竟法，即無爲果法，名爲滅諦，指生空真如說。所行道，即有爲因法，名爲道諦，指生空智道說。身子所疑惑者，即此有爲無爲因果法。三乘各有因果，依教修證，未嘗錯謬。假使說此乃方便非真實者，爲是所證果非真耶？爲是所行因非真耶？佛口所生子，即通指三乘皆有疑。三乘弟子，聞佛說法，發生慧命，故曰佛口所生子。若無有疑，何故合掌瞻仰世尊，等待決疑呢？如實說者，契於實理現量而說，非是比量智說也。具足道者，指一佛乘之教理行證，即後文所說教一理一行一人一，一切衆生皆當成佛。此名具足道。

庚二、如來止說

爾時，佛告舍利弗，止，止，不須復說，若說是事，一切世間諸天及人，皆當驚疑。

法華論說：「此爲佛記別深密之義。」故佛止舍利弗請，以增上慢人不可得

記故。佛何故止止呢？因佛心已有決定，已生驚怖者令斷驚怖，是止止原因。驚怖有五：1. 損驚怖，即定性聲聞，自執二乘涅槃即佛果，驚怖阿羅漢皆畢竟無入涅槃。2. 多事驚怖，即不定性地前菩薩，久受勤苦，生驚怖心，起取二乘心。3. 顛倒驚怖，即根未熟定性凡夫，煩惱重，生顛倒見，謂佛語先後矛盾，若說則更生煩惱，顛倒驚怖。4. 悔驚怖，即如大德舍利弗，自悔未從大乘法修入，不應證如是小乘法，此悔心名為驚怖。5. 誑驚怖，即增上慢人，自謂道滿，云何如來誑於我等，因此不信佛說，益滋疑誘。如上五類，多事者，佛不說有驚，說則無驚。其餘佛說則有驚，不說無驚，故佛止說。經文說「皆當驚疑」，指應聞者驚疑，不應聞者驚退，所以佛止不說，使應聞者推覓深法，尊重欲聞，不應聞者退席。

庚三、身子再請

辛一、長行

舍利弗重白佛言：世尊！惟願說之，惟願說之。所以者何？是會無數百千萬億阿僧祇衆生，會見諸佛，諸根猛利，智慧明了，聞佛所說，則能敬信。

與會大衆，利根智慧，已於過去受諸佛化，即是顯示有堪聞之機，聞必敬領於心，信受奉行，所以再請佛說。

辛二、偈頌

爾時，舍利弗欲重宣此義，而說偈言：

法王無上尊 惟說願勿慮 是會無量衆 有能敬信者

庚四、如來再止

辛一、長行

佛復止舍利弗，若說是事，一切世間天人阿修羅，皆當驚疑，增上慢比丘，將墮於大坑。

這是佛第三次止說。因為方便品所要說的，是佛隨自意而說，聽衆如果沒有樂聞堅固的信心，隨問佛即爲說，大衆必起驚疑；更要使那些增上慢人，不但不能獲得說法之益，反而疑誘，增其過失。所以佛有大悲心故，在上慢者未退席前不忍即說。比丘爲四衆之首，言上慢比丘便攝四衆增上慢人。慢，恃己凌他，高舉爲相，有七種：一、慢，自謂功德智慧過人。二、過慢，功德智慧與人相等，卻自貢高以輕視他人，慢上加慢，謂之過慢。三、慢過慢，功德智慧實不如人，

而反自謂超過別人。四、我慢，即我相之執著，固執己見，自命甚高，不受人諫，此為諸慢根本。五、增上慢，如得初禪自認已證初果，得四禪自認已證阿羅漢，其實只是暫伏煩惱，見思惑並未斷除。如此未得謂得，未證謂證，定力散後，將墮大坑，即應墮地獄，此為增上慢。六、卑劣慢，自認不如人，但亦何求於人？於是任意所作，不顧不忌別人，是為卑劣慢。七、邪慢，於一切是非善惡不加審察，而自執著先入為主的邪見，且自己無德，謂己有德，侮慢一切，由是不信因果，憎惡賢善，是為邪慢。

辛二、偈頌

爾時，世尊重說偈言：

止止不須說 我法妙難思 諸增上慢者 聞必不敬信

我法者，佛權說三乘法，即是一乘法之前方便，未經佛在法華會上宣示以前，人莫能知，故稱為妙難思。這種開權顯實之法，增上慢人所以不易敬信。

庚五、身子三講

辛一、長行

爾時，舍利弗重白佛言：世尊！惟願說之，惟願說之，今此會

中，如我等比，百千萬億，世世已曾從佛受化，如此人等必能敬信，長夜安隱，多所饒益。

舍利弗以宿命智，對佛說：此法會大眾，多數久蒙本師之教化，必能敬信，佛不可以少數增上慢之故，止而不說。生死煩惱之昏闇，喻如長夜，唯有佛說妙法智慧之光能破，喻如日出令曉；則眾生安隱，可離苦得樂，乃至成佛，故曰多所饒益。

辛二、偈頌

舍利弗欲重宣此義，而說偈言：

無上兩足尊 願說第一法 我為佛長子 惟垂分別說
 是會無量眾 能敬信此法 佛已會世世 教化如是等
 皆一心合掌 欲聽受佛語 我等千二百 及餘求佛者
 願為此眾故 惟垂分別說 是等聞此法 則生大歡喜

初一頌，舍利弗為己請說。次一頌半，稟白於佛，大眾久從佛化，宿因今熟故請說。後一頌半，兼述自他聞法悟解即生歡喜以請說。聲聞眾中舍利弗是上首弟子，故稱長子。我等千二百，即皆已證果的大阿羅漢，又是佛的常隨眾。及餘

求佛者，則通指四眾八部。願為此眾故，是願佛為大衆而慈悲垂察，分別開示。

丁二、廣明開會，以斷疑生信

戊一、法說一周

己一、如來正說

庚一、長行

辛一、如來初許

壬一、順許

爾時，世尊告舍利弗，汝已殷勤三請，豈得不說。

此品以下共九品，是廣明開三顯一，以斷疑生信，共有三周。從此至譬喻品舍利弗受記訖，是法說一周，乃本經正宗分之正宗，最關重要。初順許，即佛順舍利弗三請而允許攝受說法。

壬二、誠許

汝今諦聽，善思念之，吾當為汝，分別解說。

善思念，謂善巧思念，不應封執以前所聞所證。又諦聽是聞慧，善思是思慧，念是修慧。如大涅槃經說：「一者親近善友，二者聽聞正法，三者思惟其義，

四者如說修行，唯此四法是涅槃因。」所以佛在說法之前，先告誡大衆應具四法。

壬三、揀許

說此語時，會中有比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷五千人等，即從座起，禮佛而退。所以者何？此輩罪根深重，及增上慢，未得謂得，未證謂證，有如此失，是以不住，世尊默然而不制止。爾時，佛告舍利弗，我今此眾，無復枝葉，純有貞實。舍利弗，如是增上慢人，退亦佳矣！汝今善聽，當為汝說。

輩者類也，五千四眾皆同一類。罪根深重即煩惱障報障，增上慢即業障。依大般若經說，重障有四：「一、煩惱障。二、業障。三、異熟障。四、法障。」罪根深重，即具四重障，法障是其罪體，故現在不能聞法。枝葉以喻德本未深，信根未固，如細枝不堪作大器用。貞實以喻德信具足，堪聞大法，堪作大器用。上慢未退，所以如來三止。貞實欲聞，故舍利弗三次而請。五千退席者既有執小的過失，又妨他人信求大法，今退席則自無謗法之愆，復無障他之過，故說退亦佳矣！此即揀別對此類增上慢不可說。汝今善聽，即許說也。

問：五千之輩既不堪聞妙法，何故佛不於入定放光動地時令退？

答：放光動地及序中之問答，乃佛說妙法之前方便，未逆彼輩之心情，尚不生疑起謗。假使令其聽正宗之妙旨，唯有一佛乘，無二亦無三，必迷惑而復謗，故佛須以威神力令去，所謂除枝葉，去糟糠也。

問：佛有大慈大悲，何不以神力使其住而不聞，如說華嚴時二乘如聾如盲呢？

答：華嚴與法華應機不同，在懸談中已說明。華嚴應機是大士，二乘人小執未破，故在座而不聞，不聞無過。法華應機正是二乘人，正欲滅二乘化城，除暫宿草庵，故於二乘增上慢人，必須揀去。去則尚有將來得度之益，住則聞必生謗，佛大悲故遣去，免其當來墮獄之苦。

辛二、身子受旨

舍利弗言：唯然世尊！願樂欲聞。

辛三、如來正說

壬一、總明十方佛

癸一、歎法希有

佛告舍利弗：如是妙法，諸佛如來時乃說之，如優曇鉢華時一現耳。

如是妙法，即歎法希有，令未聞者，要願樂欲聞。優曇鉢華是學喻，梵語優曇鉢羅，此云瑞應。人壽八萬歲時，金輪王出世，大海減少，金輪路現，此華乃出生，時久一現，故名瑞應華。此喻法華經是法輪王出世，衆生生死大海減少，一乘道顯，諸佛如來方演說之，用喻妙法希有，如來久久乃說。舍利弗往劫未聞，今者令聞，使生渴仰故。

癸二、說無虛妄

舍利弗，汝等當信佛之所說，言不虛妄。

佛所以在本經再三說諸佛言無虛妄，是教誡衆生，當信佛有權實二智，能作方便與真實說法，所說皆是誠語實語不誑語不妄語，應當信受無疑。

癸三、開方便

舍利弗，諸佛隨宜說法，意趣難解。所以者何？我以無數方便，種種因緣譬喻言辭演說諸法，是法非思量分別之所能解，唯有諸佛乃能知之。

諸佛隨宜說法一句，此為開方便，由一乘而方便說三乘，而佛意是在說一乘實法。為什麼要善巧開方便呢？其中意趣，是凡夫二乘，乃至未登地菩薩不能了解。何故難解呢？這就是諸佛所自證之實相，即諸法寂滅相，一切世出世間法相，到此實相均已失其自相。如本經後文說：「諸法寂滅相，不可以言宣，以方便力故，為五比丘說。」故佛方便以種種因緣譬喻所說之三乘法，只是方便顯示諸法實相而已。如要在佛所說之方便法相上，以思量分別，想了解得到佛所證的法性實相，那是根本不可能的。唯有證得法性實相的諸佛，才能知道。此唯佛能知，亦是標示勝人法。

癸四、示真實

子一、標勝人法 子二、標出世意

所以者何？諸佛世尊！唯以一大事因緣故出現於世。

子三、重示

舍利弗，云何名諸佛世尊，唯以一大事因緣故出現於世？

本品如來正說一科是正釋開權顯實，會三歸一的一大事因緣，有長行有偈頌，具有人廣義廣，故名大事。人廣是總明十方諸佛，別列三世佛，及釋迦佛共有

五佛。義廣是有六番：一、歎法希有。二、說無虛妄。三、開方便。四、示真實。五、學五濁明所以施方便。六、揀偽是求真實。歎法者令生尊重，無妄者止人誹謗，開方便者使莫執小，示真實者使其悟大，學五濁者示必施三，揀偽者必求真實。因為諸佛證得諸法實相，乘如實道應現世間說法度生，無非要令眾生得此實相，更無他事，一大事者，一實相也。又眾生既經多劫蒙佛教化，即有一乘之因，但必待佛之增上緣以為啟發，此即諸佛共作之大事因緣，無非令眾生同成佛道，更無他事，一大事者，成佛也。再說，眾生有此機感，故名為因，如來乘機而應，故名為緣。佛應身示現於此世界，非由宿業果報，乃本其大悲願力以示現出世，作眾生成佛之增上緣，故名一大事因緣。

子四、正釋

丑一、明理一

諸佛世尊！欲令眾生開佛知見使得清淨故，出現於世。欲示眾生佛之知見故，出現於世。欲令眾生悟佛知見故，出現於世。欲令眾生入佛知見道故，出現於世。舍利弗，是為諸佛以一大事因緣故出現於世。

佛之知見是什麼？即是知見宇宙萬有的真理（實相）。總說：佛知見者，一切衆生皆有佛性，這是生佛平等具有的一念心性，隨緣能生世出世間一切法。心具心造，生佛皆然，祇有迷悟不同而已。別說：可從幾方面來說明。(一)佛所親證的諸法真如實相爲所證，能證實相的正智爲能證，此能証所證，名爲佛之知見。(二)真如、本覺、自性清淨心，爲佛知見之性，正智爲佛知見之相用，佛知見之性相用，並稱爲佛之知見。如無著菩薩般若論說：「無上菩提是法身，正等菩提是報身。一法身爲性，報身爲相，化身爲用。(三)根本（實）智爲知，後得（權）智爲見，並照真俗二境，合名佛之知見。(四)佛知見，即是一乘，唯有一佛乘，無二亦無三。(五)佛知見，即是大乘，大乘即一心萬行，萬行一心。如攝大乘論說：「亦乘亦大，故名大乘，萬行是也。」(六)如前懸談中說的本經要旨，即是佛之知見。(七)佛之親知親見，即是世出世間一切緣起因果，皆是真實，決定如此，所謂此有故彼有，此無故彼無。不可誤解，佛說的二乘三乘五乘法是方便，無有真實，而不遵行。例如佛說：持戒則安樂，破戒則熱惱。爲善得福，作惡受苦，應當深信無疑。對於大小乘法，皆當遵佛所說，應止則止，應作則作，才合乎佛之知見。

本品會三歸一，天台祖師將其分爲四門，即教、行、理、人，皆趣於一，如一室從四門而入。此段經文，是依開示悟入佛之知見，說明理一，分四種解析：

(一)約四位：(1)開佛知見者，即圓教十住位，初破無明，開如來藏，見實相理。此十住位的菩薩，內有觀行，外藉法雨，助破通別惑，顯出真修性，佛的知見朗然開發，如日出暗滅，眼目有用，故名爲開。(2)示佛知見者，即圓教十行位，惑障既除，實相體顯，體備萬德，如古德說：「恆沙功德盡在心源」。法界衆德顯示分明，故名爲示。(3)悟佛知見者，即圓教十向位，障除體顯，行稱法界，事理融通，更無二法，如理智（見空），如量智（見有），理量不二（空有不二），故名爲悟。(4)入佛知見者，即圓教十地，事理既融，自在無礙，一心萬行，萬行一心，任運入於一切種智海。如理知見能遮諸惑，如量知見能持衆德，果無不淨，德無不滿，故名爲入。不過，圓教妙位，隨學一位，即具四十位功德，亦即開佛知見，便具示悟入等知見，非有異心。何以故？如理知見，差即無差，即四十位而無分別階級之相，此爲行布即是圓融，萬行即是一心（無相）。如量知見，無差而差，則可假立四十位，此爲圓融不礙行布，一心緣起萬行（無不相）。經文說開示悟入之異者，如月體是一，初後無別，但有朔望之殊。

(二)約四智：(1)開佛知見者，如理智名開，如打開力士額上如意珠，貧女家中七寶藏，開目見月，此即道慧，亦名慧眼。(2)示佛知見者，如量智名示，了知十法界種種差別之相，此即道種慧，亦名法眼。(3)悟佛知見者，一切智，理量不二名悟。知一切法一相，所謂解脫相、離相、常寂滅相。悟者，悟諸法實相也。(4)入佛知見者，一切種智，理量雙照，故名爲入。了知一切法一相，又通達諸法種種行相，二諦圓融，理事無礙，此名佛眼。如序品佛放白毫光即是一相，見種種事即種種行相，這就名爲入法界解脫境界，故曰一光東照，妙體全彰也。所列四智，出自大般若經。

(三)約四門：(1)空門，一空一切空，即開佛知見。(2)有門，一有一切有，即示佛知見。(3)亦空亦有門，如十二因緣本空，佛性本有，即悟佛知見。(4)非空非有門，雙遮空有。如佛不如三界，見於三界，非如(空)非異(有)，即入佛知見。開示悟入，爲能通之門。所知所見諸法實相，爲所通之理。

(四)約觀心：觀吾人現前一念心性不可思議，此觀明淨，無有迷倒，此名爲開。此心雖然難思難議，而所起之一心三觀，分明無滯，此名爲示。即三觀而一心，即一心而三觀，三觀三境契合無間，此名爲悟。復本心源，寂而常照，照而常

寂；寂即無相(空)，照即無不相(有)，寂照同時，空有無礙，事事無礙。此名入佛知見，亦名入真如大寂滅海，入毘盧性海華藏玄門，也是到達五百由旬的寶所。

佛出世說法度生，即是以種種因緣方便，令衆生障盡智圓，開顯本有清淨的佛性，同得成佛，這是佛示現人間的大事因緣。

復次，此開示悟入佛之知見，法華論則說：「開者，雙顯法身報身，涅槃菩提，二種無上，歎勝令欣。示者，別顯法身涅槃，二乘無別，本來而有，令其修證。悟者，別顯報身菩提，第一究竟，本有種子，令修生果。入者，總令證得不退轉地。即令入初地以上，能得佛果一切智因，故名爲入。」如上法華論所說，佛出世之一大事因緣，是知見衆生有爲有漏之煩惱藏中，具有如來無漏清淨種，名爲佛性，欲令衆生斷煩惱所知二障，便能開發生長，乃至圓成佛果。所開顯者，即衆生佛性，諸佛法身。所開發者，即菩提報身，一切種智。如是則如來藏出障圓明而得清淨，故曰開佛知見使得清淨故出現於世。又因衆生昧於本有佛性，即是諸佛平等法身，與佛無別，特指示衆生，諸佛法身同有，令其修證，故曰欲示衆生佛之知見。悟佛知見者，即令衆生覺悟，前所不知唯佛正智得人法二空，

為成佛之了因，衆善為成佛緣因，令修生起，此名為悟。開悟者，得佛正智證人法二空，定慧具足也。既顯佛性法身殊勝因果，令其趣入此因果，名為入佛知見。如十地菩薩證得法身而不退轉，即是令衆生入於佛知見之道，故曰入佛知見道故出現於世。

諸佛出世本懷，乃在說一乘之因果，令諸衆生修因證果，皆得作佛，更無餘事故。釋尊過去所說三乘權教，非佛本懷，今於法華會上開權顯實，會三歸一，令二乘人，行一乘因，趣一乘果，才是諸佛出世本意，亦為諸佛出世之一大事因緣也。本經所以稱為妙法，譬喻為蓮華，亦即在此。蓋本經非說種種法相，但說諸佛出世說法之大事因緣，專為令衆生開示悟入佛之知見，凡有聞一句一偈，一念隨喜，悉當作佛，故得名為諸經中王歟！

茲將如何開示悟入佛之知見，列表作綜合簡要之方便說明如後：

開佛知見 (等空) 一切智	華嚴法界觀 。理無礙法界觀。	天台一心三觀 。空觀見真諦 。又一心三觀，名開。	三論中觀 。因緣所生法，我說即是空。(性空)	唯識三性觀 。觀偏計性，心外妄計非有。	淨宗十六觀 。第八觀，心作心是。	禪宗破三關 。破初關，見山不是山。(空)	開發三因佛性及三德秘藏 。開了因佛性，證般若德。以無所得，得見佛性。
示佛知見 (等有) 道種智	事無礙法界觀。	假觀見俗諦 。又三觀宛然，名示。	亦為假名(緣起)	觀依他性，由心種子緣起萬法非無。	一至七觀及十至十三觀，依正莊伴，重重無盡。	破重關，見山還是山。(假)	示緣因佛性，成解脫德。上求下化，時空無盡。
悟佛知見 (等中) 一切種智	理事無礙法界觀。	中觀見第一義諦。 。又即三而二，即二而三，名悟。	是名中道義(空有不二)	觀圓成性，即諸法緣起之真如實相體。	第九觀，見十方佛現前授記。	破未後牢關，百尺竿頭，更進一步。(中)	悟入正因佛性，顯法身德。情與無情，同圓種智。
入佛知見 (等無分別) 智	事事無礙法界觀。(離一切妄想分別執著)	圓頓三觀，雙遮雙照，一即一切，一切即一，名入。	性空緣起，一為無量。緣起性空，無量為一。	空偏計(情)觀依他(事)證識性(理)	十四至十六觀，三輩九品同生淨土，入不思議解脫境界。	悟後起修，法界大用，自在無礙。	佛出於世，欲令有情，皆安住三德秘藏，圓滿三因佛性，入無住大涅槃。

丑二、明人一**佛告舍利弗，諸佛如來但教化菩薩。**

諸佛所說種種方便法，衆生謂是教化三乘人，其實在佛心中，是但教化菩薩。前面已說明衆生悉有佛性，與佛無殊，不過沒有開顯而已。未成佛之前名爲佛性，已成佛後名爲法身，理體既一，人則無別，故曰但教化菩薩。如彼窮子，自謂客作賤人，長者觀之，實是己子，故名人一。

丑三、明行一**諸有所作，常爲一事，唯以佛之知見示悟衆生。**

諸有所作，是指三乘諸行。常爲一事，即三乘同有佛性，凡所修行，皆爲成佛之一大事，非是餘事。佛之知見，萬行皆趣一乘一心，即以此示悟衆生，令修三乘行，未發菩提心者示其令發，已發者令其悟入，必然同趣一乘一心，同圓佛果，故名行一。

丑四、明教一

舍利弗，如來但以一佛乘故，爲衆生說法，無有餘乘，若二若三。

一佛乘之因爲菩薩，故前言但教化菩薩。一佛乘之果爲悟入佛之知見而成佛，故前言唯以佛之知見示悟衆生。故知佛所說法教化衆生，唯是一乘無有三三矣。圓頓之教，直明究竟果海，名一佛乘。二乘三乘之法，皆爲權說，是不了義，非一佛乘。法華本以一乘爲正宗，即以一乘爲本經主旨。無論大乘、小乘，聲聞乘、辟支乘、菩薩乘，會其所修教理行果，悉歸於一乘之因，故曰無有餘乘，此即約教化衆生而名教一。無二者，即理、教、人、行皆一無二，即無小乘與大乘之對待也。無三者，非方等教，有通前二乘通後菩薩之三乘對待，即無聲聞、緣覺、菩薩之三乘差別也。

唯是一乘，含意如下：(一)佛過去隨機方便說二乘、三乘、五乘法，各有教行理果之不同。今由方便回復真實，於此種種差別假施設中，明示其爲方便之差別相；從如來說教，在開示悟入佛知見之真實本意上，原無差別，唯有一真實之佛乘，這是從教意上觀唯是一乘。(二)小乘人執著二乘爲究竟，今明告並非究竟，僅是方便，且終當由此方便以趨於究竟，這是從因行上觀唯是一乘。(三)決了聲聞法，皆屬教菩薩法，皆是菩薩行，漸漸修學，悉當成佛。則彼滯著於半字教之鈍性聲聞，自知更無餘法可爲一乘之對待，此就果德上觀唯是一乘。(四)以用言之，令

衆生知佛法唯是一乘，心佛衆生三無差別，佛是衆生心中之佛，衆生是佛心中之衆生，應當發心起行，共歸一佛乘，同得成佛，此從相用上觀唯是一乘。

子五、總結

舍利弗，一切十方諸佛法亦如是。

此句經文，總結十方諸佛，皆以理一、人一、行一、教一說法，度化衆生。序中因光橫見一萬八千佛土諸佛，文殊引過去豎明二萬諸佛，無不爲實施權，開權顯實，亦以四一說法，皆與今佛同，故曰十方諸佛法亦如是。況且十方利海無邊，即有十方無量諸佛出世說法，其法式亦如是。此種事理，等覺以下神通道力所不能測，唯佛能知能說。於此不信，豈得名爲信佛？隨喜？

壬二、別列三世佛

癸一、過去佛

舍利弗，過去諸佛以無量無數方便，種種因緣譬喻言辭，而爲衆生演說諸法，是法皆爲一佛乘故。是諸衆生，從諸佛聞法，究竟皆得一切種智。

這一段經文，是引證過去諸佛皆說一佛乘。一乘的教相教意，及因行果德，

已在懸談與前面說過。一乘的體性，我們可從總別二方面加以說明：(一)總說——一切無漏的種子、現行、有爲、無爲、若因、若果、根本、方便，能成佛德，皆名一乘。一乘即大乘，大乘即無上乘。辨中邊論說：「無上乘有三：一、正行無上，謂六度或十度。二、所緣無上，謂眞如法性及十二住也。三、修證無上，謂種性修證等十種。此三無上通攝一切菩薩所有境行果。」(二)別說——(1)法身佛性，眞如實相名爲一乘。本經後文滅化城歸寶所，即以法身佛性平等名一乘，此約攝事歸理爲體，即理一。(2)實智正智名爲一乘。本經前文，其智慧門難解難入，此約轉識成智爲體，即智一。(3)涅槃果菩提果名爲一乘。涅槃理果是本來具，菩提智果是熏習成，一心二門成就諸佛二果，法爾如是，此約隱劣從勝爲體，即果一。(4)一心萬行，同出分段名爲一乘。通取萬行因果，能出分段生死，所有理智名爲一乘，此約三乘意生身爲體，即行一。(5)佛說乳酪醍醐五味譬喻，凡夫如牛，聲聞如乳，辟支如酪，小菩薩如生蘇，大菩薩如熟蘇，佛如醍醐。一佛乘亦爾，由本一牛腹中乳性展轉增勝乃至醍醐，由凡夫至成佛，相用有差，體性無二，此約攝相歸性爲體，即人一。(6)以圓教之所詮智慧，能詮教門名爲一乘。此約引攝殊勝爲體，即教一。合此教、理、智、行、人、果六種皆一無餘，故名一乘。

過去諸佛以無量方便說法，這是開方便；是法皆爲一佛乘，這是顯真實。由一乘無差別而說種種差別三乘法，名爲一心萬行。會昔說三乘之教理行果人智，皆同入今說法華一乘因果，名爲萬行一心。開權則無差而差，顯實則差即無差，權實不一不異。一心萬行，萬行一心，一乘因果，亦不一不異。一佛乘即教一，衆生即人一，皆得一切種智即行一，種智即佛智，佛智所知見者即理一。三世諸佛，皆先用方便權教，而後開權顯實，會歸於四一的一佛乘。以此證明我今釋迦佛，亦復如是，唯以一佛乘，令衆生皆得一切種智也。一切種智，即佛正智，亦即權實二智，以其總別能知一切法故。實智又名如理智，能知諸法總相，即萬行不出一心，此心即二空眞如。權智又名如量智，能知諸法別相，即一心緣起萬行。佛智即一切種智，故喻如大白牛車。

癸二、未來佛

舍利弗，未來諸佛，當出於世，亦以無量無數方便，種種因緣譬喻言辭，而爲衆生演說諸法，是法皆爲一佛乘故。是諸衆生，從佛聞法，究竟皆得一切種智。

癸三、現在佛

舍利弗，現在十方無量百千萬億佛土中諸佛世尊，多所饒益，安樂衆生。是諸佛亦以無量無數方便，種種因緣譬喻言辭，而爲衆生演說諸法，是法皆爲一佛乘故。是諸衆生，從佛聞法，究竟皆得一切種智。舍利弗，是諸佛但教化菩薩，欲以佛之知見示衆生故，欲以佛之知見悟衆生故，欲令衆生入佛之知見故。

以上所明三世諸佛說法法式同，所度衆生得益同，出世所爲之事同。多所饒益者，佛說法無論是權是實，皆令衆生能得很多利益。安樂衆生者，使衆生顯證本有之佛知見，佛性法身，而得常樂我淨四眞實功德也。又拔苦稱爲饒益，與樂稱爲安樂。與智與福，與世間樂果與出世樂果，與小乘果與大乘果，亦如次配饒益及安樂之義。拔苦與樂，是現在諸佛出世之意。次明開權顯實，後結成開示悟入，經文少開，是文略。先開示衆生令悟，由悟起行，行至究竟，則得證入佛之知見，同得諸佛之法身而成佛。

壬三、廣釋今佛

癸一、開權

舍利弗，我今亦復如是，知諸衆生有種種欲，深心所著，隨其

本性，以種種因緣譬諭言辭方便力而為說法。

先說三乘，後說一乘，如三世諸佛不異，故言我今亦復如是。唯佛有種種方便知見波羅蜜，故知五乘衆生種種根性及欲望。著者，淺來說，著於三界五欲財利。深來說，是樂著其所修所證，或著有著空。深心所著，指其種現互熏，子果相生，欲罷不能，如象溺泥，愈陷愈深。佛有種種界智力，故知衆生本性；既知一些不定性衆生所欲所修，所以初說三乘開方便，今說一乘為究竟。或見有大乘定性衆生，知其須由漸入者，為說漸法。可從頓入者，為說頓法。總之，無不為了令衆生皆得一佛乘一切種智；也無不隨衆生本性，諄諄善導，令同證無上菩提，別無離一乘而獨立究竟之二乘三乘也。衆生種種根性欲望為惑，佛以方便力為說因緣譬喻等方便法為應，凡佛說法，感應道交，莫不如是。

癸二、顯實

舍利弗，如此皆為得一佛乘一切種智故。舍利弗，十方世界中尚無二乘，何況有三？

皆得一佛乘一切種智，可知一切種智即一佛乘之果，衆生佛性即一佛乘之因，有因必有果。所以說：十方世界中，沒有絕對不同的小乘大乘的因果法。凡有

聞法者，無一不成佛；決定沒有不成佛的聲聞、辟支佛、菩薩三乘的差別法身。蓋三乘真如法身同故，二乘三乘所修之因，皆是成佛之因故。

癸三、釋方便

舍利弗，諸佛出於五濁惡世，所謂：劫濁、煩惱濁、衆生濁、見濁、命濁。如是，舍利弗！劫濁亂時，衆生垢重，慳貪嫉妒，成就諸不善根故，諸佛以方便力，於一佛乘分別說三。

佛何故要施方便呢？即是因五濁之時處，不得不如此。濁者垢穢義。諸佛出於五濁之時處，乃大悲本願所使。因為衆生有見思煩惱，罪垢深重的業因，而有慳貪嫉妒等的業果，因果相生，必然成就貪瞋癡三毒等很多不善的根性種子，有了惡種必起惡行，惡行又熏惡種，像滾雪球那樣，越滾越大，便成為「三界無安，猶如火宅，衆苦充滿，甚可怖畏」的五濁惡世了。所以釋迦世尊說：「我不入地獄，誰入地獄？」佛陀是抱著跳火坑的悲願，來到這五濁的人世，為可憐衆生，以種種方便力，把一佛乘的真實法，而分別說三乘、五乘的方便法。這種偉大的精神與抱負，是天上天下，唯佛獨有，我們怎可不感恩圖報呢？佛何以要施方便呢？即是依五濁境，依垢重人，依惡種理，依諸佛方便教，而於一佛乘分別說

三乘，令衆生漸得入道。如後經文說：若但讚佛乘，衆生沒在苦，不能信受，故須施方便也。五濁的含義，待後面頌文再解。

癸四、信一實

舍利弗，若我弟子自謂阿羅漢辟支佛者，不聞不知諸佛如來但教化菩薩事，此非佛弟子，非阿羅漢，非辟支佛。又舍利弗，是諸比丘比丘尼，自謂已得阿羅漢，是最後身，究竟涅槃，便不復志求阿耨多羅三藐三菩提，當知此輩皆是增上慢人。所以者何？若有比丘實得阿羅漢，若不信此法，無有是處，除佛滅度後，現前無佛。所以者何？佛滅度後，如是等經，受持讀誦解義者，是人難得。若遇餘佛，於此法中便得決了。

這一段經文，是釋迦如來教誡我們，如何揀別真偽弟子及增上慢人。凡是真修實證的佛弟子，雖然修證小乘果，必然不會昧於法身同等，佛化菩薩的道理。假使不聞不知不信此理；不聞即不聞教一，不知即不知行一，不信即不信理一，非佛弟子即非人一，四一全失，那裡是真修實證的阿羅漢辟支佛呢？因為凡是實證的二乘聖人，遇佛是不會愚於大乘法的，一些不定性者，也可迴小向大，所以

二乘弟子，必能聞知佛化菩薩的事。如果都不聞知，也無信向，那決定非佛聖弟子，亦非真二聖。

佛說二乘法，原爲五濁障重，暫令息苦，所以方便說見思斷盡，名阿羅漢。不受三界後有，名最後身。出同居穢土，了分段生死，名爲涅槃。假使實得阿羅漢的比丘比丘尼，若聞此經，必定信受一乘，進求佛果。自知無明別惑尚在，何名羅漢。變易生死猶有，何名後身。化城不實，何名究竟涅槃。唯有身爲凡夫，得四禪未離三界染法，自謂真二聖，是阿羅漢最後之身，究竟證得涅槃，不求無上正覺，心不信向，這就是增上慢人。

「所以者何」至「無有是處」，結成真二聖相，決定遇佛不會愚法，聞此經必能信解。假若真二聖而不信一乘法，決定沒有這個道理。

「除佛滅後，現前無佛。」者正是說明二乘真聖，遇佛必不愚法，定知佛化菩薩事。若佛滅度，世間無佛，那才會愚於法，而灰身滅智，即不能知諸佛但化菩薩。爲什麼呢？因爲無佛，就無人說此開權顯實，會三歸一的妙法。不僅無堪說的佛，就是要真實了解這種無上甚深的經典，也非登地菩薩以上不能，故曰「是人難得」。

「若遇餘佛，於此法中，便得決了。」是結成前義。恐有疑曰：此類愚法入滅聲聞，若佛滅後，不遇此經，不遇受持讀誦解義之人，則當永入涅槃耶？故今釋曰：是人雖作滅度之想，入於涅槃，可是仍生方便有餘國中，仍得遇佛，為說此法，便得決了化城非實，必然志求無上菩提，斷無永入涅槃之事理。所以智論說：「出三界外有佛淨土，無煩惱名，於是國土，聞法華經，具足佛道。」佛滅後，更遇餘佛，即是本經後文說：有羅漢不聞法華，自謂得滅度，我於餘國，為說是事，汝當作佛也。不逢佛者，即不知自當作佛。可是若遇四依大士，亦能決了此法。四依有人法二種——人四依：約別教說，地前為初依，一至五地為二依，六七地為三依，八至十地為四依。約圓教說，五品及六根清淨為初依，十住為二依，十行十向為三依，十地等覺為四依。法四依：即依法不依人，依了義不依不了義，依義不依語，依智不依識。如上二種四依，羅漢遇之，亦能聞說此經，而決了二乘非是究竟也。

癸五、明無妄

舍利弗，汝等當一心信解受持佛語，諸佛如來，言無虛妄，無有餘乘，唯一佛乘。

先勸信釋尊實說，次勸信諸佛誠言，後結成唯一佛乘，正為釋疑止謗。或有疑曰：前說三乘，今說為一，前後互異，云何世尊不成妄語？由是佛答說：我已證解，汝全未知，行位未到，但當一心信我所說。汝假使是開始發心的菩薩，只可仰信佛的聖言量故。汝如果是阿羅漢迴心，要經二萬劫，始至三大阿僧祇劫初心之位故。所以但應一心信受勿生疑惑，佛語無妄，唯一佛乘。無著菩薩般若論說：「佛說四事無虛妄——菩提、授記、小乘、大乘。」今即佛說大乘及授記，故明無妄也。

庚二、偈頌

以下是如來正說一科中之重頌，共有一百廿一頌，每頌四句，每句五字。初四頌是重頌前面長行的許答。長行中分順許誠許揀許，今但頌揀許也。

辛一、頌許答

爾時世尊，欲重宣此義，而說偈言：

比丘比丘尼	有懷增上慢	優婆塞我慢	優婆夷不信
如是四眾等	其數有五千	不自見其過	於戒有缺漏
護惜其瑕玼	是小智已出	眾中之糟糠	佛威德故去

斯人尠福德 不堪受是法 此衆無枝葉 唯有諸貞實

上慢、我慢、不信，四衆弟子通有。但出家二衆，因修道得禪，謬謂自己證聖果，易起增上慢。在家男衆，每矜高自大，易起我慢。在家女衆，智慧較淺，多著事相，並無己見，但隨衆人，不信深妙法。所以頌文總舉如是四衆，其數有五千，皆退席之人。「不自見其過」，上慢、我慢、及不信覆心，這就是過失。不能自己反省，是無慚人也。若自見過，便是有羞之佛弟子了。「於戒有缺漏」，律儀戒有失名缺，定共戒道共戒有失名漏。無定道戒故，內起惡覺，如玉內有瑕。缺律儀戒故，身口違律，如玉外有疵。況且覆罪不知發露，故名「護惜其瑕玼」。戒爲渡生死海之寶筏，若筏有缺漏，則必沉沒於生死海中，所以大智度論列十種戒中，便有不缺、不穿、不破等戒。欲了生死，希聞妙法，皆當一心持淨戒。小智者，未得三乘有學無學智，僅有世間聰明，妄計有漏以爲無漏，故名小智。糟糠者，酒滓曰糟，穀皮曰糠。指增上慢人，未有無漏禪定滋潤，但有世間味禪，故如糟。未有出世般若慧，但有文字知解，循行數墨而不知其中要旨，故如糠。又糟糠譬其無大機，枝葉譬其非好器，悉不堪用。那些既少福德善根的四衆，故不堪聽受微妙大法，必然被佛之威德所使，退席而去。這些未退席的四衆

，才是堅固真實堪作佛的菩薩呵！

辛二、頌正說**壬一、頌總明十方佛****癸一、頌開方便**

舍利弗善聽	諸佛所得法	無量方便力	而爲衆生說
衆生心所念	種種所行道	若干諸欲性	先世善惡業
佛悉知是已	以諸緣譬喻	言辭方便力	令一切歡喜
或說修多羅	伽陀及本事	本生未會有	亦說於因緣
譬喻並祇夜	優波提舍經	鈍根樂小法	貪著於生死
於諸無量佛	不行深妙道	衆苦所惱亂	爲是說涅槃

「諸佛所得法」，是指諸佛自行因滿，所感後得無分別智，本不可以語言文字形容，但以大悲本願爲度衆生故，應機施教，而有七種方便教法。天台祖師立二種七方便：(一)人乘、天乘、聲聞乘、緣覺乘、菩薩乘中開藏通別教爲三，共成七方便。(二)藏教之聲聞、緣覺。通教之三乘。別教菩薩、圓教菩薩，共爲七方便。九法界衆生，是所被之機，能被之教，即七方便。說七被九，無非方便，逗機

施教，漸令入實，隨機得益，無有限定，故曰「無量方便力」。衆生心中現起希望，名爲所念，念即是欲，習欲成性，能起後種，加以過去所作之業，有善有惡，成爲善惡業道不同，差別無量；所以佛說法度生，就不是一緣一譬一種方便所能度脫。在佛知道衆生根性欲望業道不同中，而以種種方便，隨宜說九部法，令聞法者一切皆歡喜，歡喜則生善滅惡入理，四悉檀饒益衆生，這是佛說法的本懷。九部即九類法，通論則大小乘各有三藏十二分教法，別論則小乘只有九部（除方廣、授記、無問自說）：

- 一、修多羅——此云契經，此有二：一、通相，即攝十二分教皆名契經。二、別相，即經文的長行體裁。
- 二、伽陀——此云句頌、諷頌，即孤起頌，非長行直說，也不是重宣長行義理的重頌。
- 三、本事——梵語「伊帝目多伽」，如來宣說三乘弟子，前世若人若法行業之事。
- 四、本生——梵語「闍陀伽」，如來自說過去爲菩薩時受生行業之事。
- 五、未曾有——梵語「阿浮陀達磨」，說佛及聖弟子現神通，及種種不思議的事。
- 六、因緣——梵語「尼陀那」，說諸佛法本起因緣，如諸經別序及律中結戒因緣

是。

- 七、譬喻——梵語「阿波陀那」，謂諸經律所有譬喻而說諸法，以易知之事物，譬喻難知之理，令得曉悟。
- 八、祇夜——此云重頌、應頌，重宣長行義理之頌文，爲益後來及顯前未了義。
- 九、優波提舍——此云論議，有二種：一、佛自說。二、弟子說。用以辨明諸法性相體用等。

佛說以上九類法，實皆是爲說一乘法的方便。因爲一般鈍根的衆生，開始即給他說成佛的大法，不能承當領悟。他心意中，爲生死苦惱所逼迫，只樂求能了生死出三界的佛法便好。若佛對他說甚深微妙的大乘法，須於無量諸佛所，去修信解行證的菩薩道，是做不到的。雖逢諸佛往日教化，但不行大乘深妙道；更因逢緣造惡，退墮受苦；因此佛才先說小乘九部法，令鈍根者厭苦慕滅能以修證得益。所以本經信解品二乘人自說，最初逢佛，退流生死，後經佛化以二乘，然後再迴小入大，正與此同。

癸二、顯示真實

子一、頌理一

我設是方便 令得入佛慧 未曾說汝等 當得成佛道
 所以未曾說 說時未至故 今正是其時 決定說大乘
 我此九部法 隨順衆生說 入大乘爲本 以故說是經

大乘因果，合名一佛乘，含有四種一：(一)理一——指實相理體，亦即大乘經體，或名佛慧、佛性、法身、法性、眞如、淨心，乃生佛不二，此是一乘理法爲所詮。(二)教一——指十二分教皆是一佛乘法，無二亦無三，當然也無五乘的差別，此是一乘教法爲能詮。(三)行一——指佛唯以一大事因緣出現於世，令一切衆生開示悟入佛之知見，此是一乘行法爲能度。(四)人一——指諸佛如來但教化菩薩，此是一乘所被之機爲所度。這三頌是重頌理一，先標由實施權，開權顯實之意，故曰「我設是方便」，即由實施權。「令得入佛慧」，即開權顯實。次釋開顯之所以，即「未曾說汝等」至「決定說大乘」六句。因汝等根未熟，不能解大乘行大乘，不堪爲說。現在根熟正是其時，故決定爲說大乘法。此同本經化城喻品所說：「如來自知涅槃時到，衆又清淨，信解堅固，了達空法，深入禪定，便集諸菩薩及聲聞衆爲說是經，世間無有二乘而得滅度，唯一佛乘得滅度耳。」用釋佛顯眞實理一，乃事所必然。後則會通，即「我此九部法」至「以故說是經」四句

。說明佛說九部小乘法，是隨順衆生而說，雖然是善巧方便說，但却是入大乘法之根本，沒有方便就無法入實。爲實施權，開權顯實，乃一事的兩面，相依相成，不可打成二截。

子二、頌人一

有佛子心淨 柔輒亦利根 無量諸佛所 而行深妙道
 爲此諸佛子 說是大乘經 我記如是人 來世成佛道
 以深心念佛 修持淨戒故 此等聞得佛 大喜充徧身
 佛知彼心行 故爲說大乘 聲聞若菩薩 聞我所說法
 乃至於一偈 皆成佛無疑

這四頌半，是頌大乘法勝妙，爲勝人說，即是諸佛但教化菩薩。初三頌半，明爲上根人作法說及授記，後一頌，明爲三乘人作譬喻說因緣說及授記，此即本經三周說法，皆爲教化菩薩。佛子，是指頓悟漸悟一切菩薩，皆佛眞子。心淨是入慈悲室，不爲自身求安樂，但願衆生得離苦故。柔輒是著忍辱衣，堪作大業，精勤不息故。利根是坐法空座，非樂下劣，能除二障故。依此三軌行菩薩道，上求下化，時空無盡，福慧雙修，故曰「無量諸佛所，而行深妙道。」「說是大乘

經」，指既有安住三軌的菩薩眞子，故得說實相妙法的本經。「我記如是人」，指依本經修行的人，既是上根菩薩，故佛爲授記：來世必得作佛。「深心念佛」，是心佛一如，法界一相，繫緣法界實相，是文殊一行三昧，念念皆念實相佛也。又：智者大師作五方便念佛門，及清涼國師作五種觀佛門如下：

- | | |
|----------|----------|
| ①稱名往生念佛門 | ①緣想境界觀佛門 |
| ②觀像滅罪念佛門 | ②攝境唯心觀佛門 |
| ③攝境唯心念佛門 | ③心境無碍觀佛門 |
| ④心境無碍念佛門 | ④心境俱泯觀佛門 |
| ⑤性起圓通念佛門 | ⑤重重無盡觀佛門 |

即是由淺至深念佛，名爲深心念佛。「修持淨戒」，指戒爲無上菩提本，嚴淨毘尼，兼行十度，得圓滿波羅蜜，度度皆到彼岸也。「此等聞得佛，大喜充徧身。」這些三學具足，十度圓滿的菩薩，聞記順心故歡喜。又此諸菩薩，既得受記必得如來的無量大喜，充徧的法身。佛既知彼心，故爲說大乘法也。最後一頌，明佛爲三乘人由實施權，究竟皆是一乘實法；所以三乘人聞佛所說開權顯實的本經，感知從前種種權教，皆會歸於一乘。因此聞一句一偈，悉迴向無上佛果，

必得作佛，決定無疑。法無二無三，人亦無二無三，七種方便人，皆菩薩眞子。讚妙法，示聞益，勸住大乘，此是本師極聖誠實語，豈可不信。

子三、頌教一

**十方佛土中 唯一乘佛法 無二亦無三 除佛方便說
但以假名字 引導於衆生**

此一頌半，正頌教一。如來但以一佛乘故爲衆生說法，無有餘乘若二若三；同時也是遮遣差別假名。例如羊車、鹿車、涅槃、化城等名，悉是引導衆生之方便及假名，其實只有一乘大白牛車，畢竟到達佛果之寶所。真實唯一乘，沒有小乘大乘，也沒有聲聞緣覺菩薩三乘的差別法，同是成佛之因故。又大乘是第一，無二者無第二獨覺乘，無三者無第三聲聞乘，除了佛方便逗機施教，才有二乘三乘之假名。就好比以假名的三車，引衆生出於火宅，非有真實的三車，以度衆生。二乘人見思惑斷盡，解脫、化城是暫入。塵沙無明惑，所知障未滅，白牛車、一切種智尚未得。唯有迴小入大，會三歸一，智惑二障悉除，究竟圓滿三身四土佛果，才是入於真實常樂我淨的大涅槃，不是假名的涅槃。

子四、頌行一

說佛智慧故 諸佛出於世 唯此一事實 餘二則非眞
 終不以小乘 濟度於衆生 佛自住大乘 如其所得法
 定慧力莊嚴 以此度衆生 自證無上道 大乘平等法
 若以小乘化 乃至於一人 我則墮慳貪 此事爲不可

此四頌，頌佛出世大事，事屬行，即頌行一。什麼是佛的智慧，前面已說過，今但取佛果菩提涅槃，也就是智性慧用，合名佛智慧。頌文初二句要上下倒過來解，即「諸佛出於世，說佛智慧故，唯此一事實，餘二則非眞。」佛出世是爲顯此一佛乘之菩提涅槃及智性慧用，令衆生欣取。這是唯一眞實極果，勝妙無上；其餘二乘三乘，體非眞極，亦非究竟勝妙。佛的智慧，亦名佛性，如大涅槃經說：「佛性即空，空即智慧。」佛示現人間說法，無非指點衆生，人人皆有佛性，皆當成佛，此名開佛知見。唯此一事是眞實說，其餘便是方便而非眞實說了。三乘人既同有佛性，故應會三乘歸一乘，不是破三存一。「終不以小乘」者，小乘法中不言一切衆生有佛性故。「濟度於衆生」者，小乘所得涅槃是化城，暫令休息而已，佛意是皆以如來滅度而滅度之，這才是究竟濟度衆生。「佛自住大乘」至「以此度衆生」。此即頌諸佛所行，無非令衆生，修行大乘，開示悟入佛知

見。住者，正智證會佛性法身，名之爲住。以此法身爲佛果萬德之體性，成佛必然住於大乘平等的法身。佛的報身，如其所證法身眞理，還以無漏定慧，乃至十力十八不共法等莊嚴報身。故本經後文說：「清淨妙法身，具相卅二，以八十種好，用莊嚴法身。」定慧即福與智，此二嚴攝持一切有爲功德盡。由法報身應機示現化身，佛以三身的體用度衆生，亦令衆生同得佛的三身，故曰「以此度衆生」。「自證無上道」至「此事爲不可」。此頌大乘即生佛平等之法，開示悟入佛知見，乃平等無差之行。什麼是佛自證的無上道呢？即是前說的菩提涅槃二果，及智性慧用，這是勝妙無上的。什麼是佛自證大乘平等法呢？大乘即平等法，自行則一切衆生等至無上佛果，化他則九法界等無不度故。平等法者，約佛開示的眞理說，平等一相，即諸法實相，法法十如，究竟平等。約衆生修行悟入說，無能取所取，無有自他物我之差別相。前據理體，後據事用，皆平等無二。理體若不平等，則唯自證大乘。事用若不平等，則令他取小乘。假如是這樣，那就不是諸佛菩薩度生的本意，雖然只度一人，也是墮於慳貪法，此事爲不可。諸佛終不只說小乘法，慳吝不爲說大。雖然由實施權，先說小乘，待機熟緣至，必開權顯實，會三歸一，以大乘法廣度衆生。

癸三、頌勸信悟入

若人信歸佛 如來不欺誑 亦無貪嫉意 斷諸法中惡
 故佛於十方 而獨無所畏 我以相嚴身 光明照世間
 無量衆所尊 爲說實相印

此二頌半，是舉佛果勝德以勸信悟入。初一頌半顯內具離染清淨，衆惡已盡，說法無畏，應可信。後一頌顯外具妙相莊嚴，福智皆滿，所說真實，應可信。「信歸佛」者，信是初發心，歸是修正行，也就是名字位觀行位的佛教徒。相信如來是誠語實語不誑語不妄語；更知道佛不會貪惜大乘，誑而不說，也無嫉妒，懼彼誑大，這些不良心態。因為佛是把一切煩惱業苦的惡法，都斷乾淨的極聖，故能於十方世界，都無所畏作獅子吼：「我是一切知者，一切見者，開道者，說道者，平等教化者。」爲九法界衆生開示一實相印。實相印即是本經所說教一、理一、行一、人一，此是大乘真理，以此理印，印大乘教，有如小乘以三法印，印定三藏教法。

舍利弗當知 我本立誓願 欲令一切衆 如我等無異
 如我昔所願 今者已滿足 化一切衆生 皆令入佛道

此二頌，是舉佛因勝願以勸信悟入。本師過去有誠誓，今爲酬願故說一乘實相法，勸衆生信自己先所不知，有佛性當成佛。今聞佛說，應信佛語修行悟入，如佛無異，故曰「如我等無異」。佛菩提願滿，化他同入佛道，即是令入初地以上不退轉位，這是佛之因位，故曰入佛道。

問：佛的本願，既然是普令衆生同入佛道，今衆生尚多未入，佛願何得說已滿？

答：佛三世度生，時空無盡，今且約現在機熟，開演本經，凡可度者皆令得度，未度者已作得度因緣，如本經云：「凡有聞法者，無一不成佛。」此名願滿也。

癸四、頌五濁

若我遇衆生 盡教以佛道 無智者錯亂 迷惑不受教

此下九頌半，是重頌佛陀爲五濁開方便。此一頌，總明五濁衆生，多無智慧，不能直修大乘。「若我遇衆生」者，衆生有苦，如來有悲，悲苦相遇，如磁吸鐵也。又衆生是諸佛心內之衆生，諸佛是衆生心內之佛，自性天然相遇。「盡教以佛道」，這是佛的本懷，無非欲令衆生，直修大乘，得實相妙慧，了達一切善

法皆是佛法，無非成佛之正道，故須廣集福慧資糧，可速成就佛身。可是有智之人能以領受，無智愚人錯解大乘，胡作妄為，例如有說：「酒肉腸中過，佛在心中坐。」「行淫欲非障道法」，「我是菩薩不必持戒」。如是等三毒熾然，求名求利，人身尚不可保，何能成佛，則醍醐變成毒藥矣！或有心迷不信大乘，疑惑而起誹謗，不僅不受教誨，反增其惡。五濁衆生，多愚少智，自障於大。因此，不能盡教直修大乘，要先以人天及二乘法，令其進修，待其智開機熟，才為衆生說一乘成佛大法。這是佛善巧方便，不能不如此，故先說五乘法也。

我知此衆生 未會修善本 堅著於五欲 癡愛故生惱
以諸欲因緣 墜墮三惡道 輪迴六趣中 備受諸苦毒
受胎之微形 世世常增長

前面長行經文，只標五濁之名，未說含義，現在重頌，則明含義，不說濁名。此正顯示佛說法的善巧，不繁不簡。

此二頌半，是別明煩惱濁衆生濁命濁。佛知道五濁衆生，過去未有修集出世善根，雖然有真如佛性的諸善根本，但因愚癡顛倒，不知不信，所以起惑造業，有惡無善。著於麤弊的色聲香味觸，引起貪欲，堅執不捨，這就是愚癡，亦名無

明，由此發種種有漏業，即是無明緣行。更因種種貪愛潤生，便有十二因緣如環不斷的生老病死，憂悲苦惱。無明（癡）發業屬內因，貪愛潤生屬外緣，如是內外因緣和合，便成苦報的衆生濁，及壽命短促的命濁。或由貪欲因緣而造惡業，墜墮三途，頭出頭沒，求出無期。或因所作不是純惡，而是雜業，那就隨業受報，輪迴於六道之中，備受三苦八苦無量苦，苦中之極稱為毒。五濁衆生，分段生死，輪迴不息，受胎亦無數，每次受胎，都是從微形而增長圓滿，不淨為體，不可愛樂，生死無窮，名世世常增長。當知：五欲為諸惡之本，貪愛為生死之根；出家人斷愛棄欲，實是五濁衆生唯一離苦得樂的途徑。

什麼是煩惱濁？貪瞋癡慢疑，及其他煩惱普遍，是一個行為不善長，觀念不正確，而又多苦多難的人世。依佛法說，貪能感飢饉及大小水災，瞋能感得戰爭及大小火災，癡能感得疾疫及大小風災，慢感人多修羅性，疑惑人多詐偽，現實人間，不就是如此嗎？什麼是衆生濁？衆生是果報體，煩惱知見是果報因，因濁了，果必惡濁。什麼是命濁？這是指衆生一期的壽命說，既有其他四濁，必無福壽康寧，壽年日促，一直減到人壽只有十歲，此名命濁。而且衆生互相殺害，從少至多，從小至大，由砲彈至氫彈，小中毒（食物）至大中毒（水、空氣），最

後不堪設想，這不是命濁的結局嗎？

**薄德少福人 衆苦所逼迫 入邪見稠林 若有若無等
依止此諸見 具足六十二 深著虛妄法 堅受不可捨
我慢自矜高 諂曲心不實**

此二頌半，是重頌見濁。什麼是見濁？身見、邊見、邪見、見取見、戒取見，及其他害人害己的知見，徧滿世間，是一個思想混濁複雜，羣魔亂舞的時代。「薄德少福，衆苦逼迫。」這是起邪見之因，也是無法領受大乘法之根源。經云：「因地不正，果招迂曲。」雖求出要，不別邪正，由此是非顛倒，錯行亂學，入於外道之邪見中，如進稠密之森林，不易得出。依止若有若無，若斷若常等種種邪見邊見，具足共有六十二見。先由執神我起我見，亦名身見，此為根本。從五陰身各起四見，例如色陰四見——1.色即是我。2.離色是我。3.色大我小，我在色中。4.我大色小，色在我內。受想行識亦復如是，便成二十見。三世相續，則成六十見，總名邪見。再加根本的斷（無）常（有）二見，此名邊見，共成六十二見。有此身邊邪見，後起見取戒取，執為勝因，深著堅受，不肯捨離虛妄不正之法。甚至我慢自恃，矜誇自高，排斥異己，陵蔑他人，互於所師，諂曲相讚

，矯求名利，毫無實心，內外俱不老實。如是之人，不堪即以大法教化，非是法器故。

於千萬億劫 不聞佛名字 亦不聞正法 如是人難度

這一頌，是重頌劫濁。劫濁無別法，即在滅劫中，人壽自八萬四千歲減至二萬歲以下，便入劫濁，有刀兵、飢饉、疾病三災，而且有其他四濁，是一個不好的時期，長時不能親近三寶，缺少善根福德因緣，名為劫濁。假使有善根，無五濁的衆生，皆修四親近行：一、親近善友。二、聽聞正法。三、如理思惟。四、如說修行。只有生在劫濁中的衆生，既無善根，長時不聞佛名，不見諸佛，不能親近三乘善友，亦就不聞正法；既無聞慧為入法初因，當然思惟修習皆不可得。如是之人難可化度，所以佛不能開始即教大乘法。

是故舍利弗 我為設方便 說諸盡苦道 示之以涅槃

此一頌，是結說因為佛示現在五濁世，故須以方便，先說四諦十二因緣的二乘法，令衆生得出分段生死苦，明示其有化城的涅槃可以暫時休息。

**我雖說涅槃 是亦非真滅 諸法從本來 常自寂滅相
佛子行道已 來世得作佛**

此一頌半，是明佛為大施小，小治五濁之病，病除藥則不用，大願得與，衆生皆得作佛也。

析色明空，滅色取空，則非本性空，故非真滅。以無明別惑尚在，界外變易生死無窮，佛所說二乘涅槃，不過是休息的化城，那裏是真滅呢！若能體達諸法實相，無明本空，法無自性，即是自性清淨涅槃，非今新有，故曰常寂滅相。如藥草喻品說：「如來知是一相一味之法，所謂解脫相、離相、滅相、究竟涅槃、常寂滅相，終歸於空。」唯有五百由旬的寶所，乃是真滅，但若不修道，不能到達；所以諸佛必需巧施方便，先說三乘，然後會三歸一，令三乘佛子，都能修行三乘即一乘的菩提道，來世修道圓滿，便證真滅的性淨涅槃，都得作佛。

癸五、頌不虛

**我有方便力 開示三乘法 一切諸世尊 皆說一乘道
今此諸大眾 皆應除疑惑 諸佛語無異 唯一無二乘**

此二頌，結頌十方諸佛說法方式，皆是先權後實，巧施方便，開示三乘法，然後會三歸一，即是說唯一佛乘，無二乘三乘之差別。汝等當信佛之所說，言不虛妄，勿生疑也。

壬二、頌別列三世佛

癸一、頌過去佛

子一、略明

丑一、施三乘

**過去無數劫 無量滅度佛 百千萬億種 其數不可量
如是諸世尊 種種緣譬喻 無數方便力 演說諸法相**

從此以下有卅八頌半，是重頌三世諸佛，同樣由實施權，開權顯實。先有廿七頌半，是說過去佛。這一頌是略明過去佛施權。在時空無量中，有無量過去佛，雖然各不相同，但都是以種種因緣譬喻的無數方便力，演說三乘或五乘的法相。

丑二、會一實

是諸世尊等 皆說一乘法 化無量眾生 令入於佛道

過去諸佛，雖然開方便施三乘，最後必然要說會三歸一的一乘實法。唯有這樣，才能化度一切衆生，同成佛道。說一乘法是教一，化無量衆生是人一，入於佛道是行一及理一。

子二、廣明

丑一、總明開顯

**又諸大聖主 知一切世間 天人羣生類 深心之所欲
更以異方便 助顯第一義。**

這一頌半，是總明過去諸佛施方便之意，乃在開顯第一義諦，亦名勝義諦，即是諸法實相，真如淨心。佛為聖中聖，是此世界的教化主，故稱大聖主。知一切世間，是指此世界三界六道，所有天人衆生之類，佛皆識其各各根性欲望不同，而且深心耽著於五欲，執著諸法或有或無，不能頓學一乘教法。所以佛須初用五乘的方便法，來助顯一乘，後令入一實的佛道。天人羣生是明人一，異方便是學諸教諸行，無非助顯第一義，即是教一行一。第一義即諸法實相是理一。用圓妙正觀來契會實相，是正方便，非是異方便。今指過去諸佛用五乘七方便而助顯第一義，這才稱為勝異方便，後面經文行六度乃至供養稱名，舉手低頭等便是。又異方便者，乃因衆生樂欲不同，故使諸佛菩薩所用方便有種種差異。如觀音卅二應身，應以何身得度者，即現何身而為說法是也。可是方便雖有種種差異，皆為助顯諸法實相，皆令衆生同得作佛，却是相同，實相已顯，衆生成佛，則一切差異便成無異。此即一心萬行，無差而差；萬行一心，差即無差的法界大旨，世

尊殷勤稱歎，良由於此。

丑二、別明開顯

寅一、衆善緣因

卯一、行六度

**若有衆生類 值諸過去佛 若聞法布施 或持戒忍辱
精進禪智等 種種修福慧 如是諸人等 皆已成佛道**

「皆已成佛道」，有事有理。約事說：六度萬行，乃至世間的小善微行，皆是緣因佛性，已發菩提心，無不種現相熏，輾轉增長成為佛果的萬德莊嚴。在五果中，是等流、士用、增上果。在六因中，屬同類因、相應因、能作因。因果必然，得成為佛，不過是積少成多，由微而著，不是當下就成。約理說：應觀法界性，一切唯心造。六度萬行，乃至舉手低頭，皆是法界緣起，一即一切，一切即一，常同常別，常別常同，一心萬行，萬行一心，法爾如是。如華嚴說：「於一毫端現寶王刹。」毫端既能現佛刹，舉手當然可以成佛。楞嚴廿五圓通，禪宗直指人心見性成佛，皆同此理。如禪宗說：「有一無位真人，終日在汝六根門頭，放光動地。」若能聞此圓頓妙法，了達即事而真，於日用中直下承當，自可不歷

僧祇獲法身，故曰皆已成佛道。

以下有廿三頌，是分別開顯五乘皆為成佛之因行，一佛乘為真實之果海。所謂因該果海，果徹因源，法爾如是。此二頌是明直趣大乘菩薩行六度。正因佛性，生佛體同，業障若深，不得值佛，能值諸佛，則是內有善根，始外感出世之佛。但以衆生有種種性種種欲，所以諸佛應機說法有異。有一類過去直趣大乘的菩薩，他們或聞頓教大乘，或聞漸教大乘，或聞藏教有相六度，或聞通教無相六度，或聞別教次第修中道六度，或聞圓教一心萬行，一即一切。或在別地前單修一法一行，或至地上兼修餘法餘行，或於一法能修一切行。所修六度，種種不同，歸納來說，都是過去值佛在世，修福修慧，修因圓滿，則皆已成佛。成佛即理一，諸人等都是菩薩即人一，六度萬行修福修慧即行一教一；有此四一，故曰唯此一事實，餘二則非真，開顯之意在此。

卯一、戀慕心

諸佛滅度後 若人善軟心 如是諸人等 皆已成佛道

此一頌是明迴小向大菩薩。過去不但直趣大乘菩薩，從佛聞法，修滿六度萬行者，皆已成佛；就是生於過去諸佛滅後，能見聞大乘法，發菩提心，迴小向大

的菩薩，於諸佛起悲戀仰慕之心，仰止在佛陀，完成在德行，捨惡從善，化剛強為柔輒，轉自利為利人，亦皆已成佛。大品般若經歎阿羅漢，心調柔輒。維摩經說：住調伏心是賢聖行。若有善而剛強，非是迴小向大菩薩。心柔輒而非善，亦非迴大菩薩。要發菩提心，又善而輒，那就是菩薩心。修行六度，既利己又利人，即是菩薩行。既有菩薩心行，迴小向大，便植佛因，有因必有果，故曰皆已成佛道。成佛即理一，諸人即人一，善軟心即行一，一乘名成佛之道即教一。

卯二、供舍利

諸佛滅度已	供養舍利者	起萬億種塔	金銀及玻璃
碑磔與瑪瑙	玫瑰琉璃珠	清淨廣嚴飾	莊校於諸塔
或有起石廟	栴檀及沉水	木楹並餘材	甄瓦泥土等
若於曠野中	積土成佛廟	乃至童子戲	聚沙為佛塔
如是諸人等	皆已成佛道		

造塔廟以供養佛滅後的舍利，這是五乘佛弟子所應當行。隨各人能力心力所及，或以七寶，或石或土，乃至童子以沙為塔。或有舍利，或無舍利，或以誠心，或以戲心。在作之時，可說功德有大有小，由今看來，那些雖然是人天衆善的

緣因，時久成果，皆已成就佛果大般涅槃的解脫德。何以故？因人天善能成就二因：一、習因：得值佛菩薩，聞說大乘，是成佛種子。二、報因：則感人天身。七寶起塔，應無玫瑰，此頌中言玫瑰者，取紅色之意，琉璃為青色，即紅青色珠二種。金、銀、玻瓈即水晶，碑磬即青白色大貝殼，碼礪為鬼血化石，共為七寶。嚴飾莊校，即莊嚴整齊來妝飾塔廟之意。梵語支提，或制多，此云靈廟，是供奉佛像或舍利之處。白虎通玉篇說：「先祖尊貌所在故謂之廟。」沉水即沉香木，木密即香木，其樹似槐而香極大，伐之五年始用，其香始出。餘材是指其他可建塔廟之木材，如杉檜柏等。造塔之法式，佛十三級，辟支五級，羅漢四級，一至三果則一至三級，輪王無級，級者輪相也。今時建塔有不如法者，應改正之。增一阿含經說：「佛告諸比丘：我今當說四梵之福。一者有信心善男子等，於未曾起塔處能起塔。二者補修故寺。三者和合聖眾。四者佛初成道，諸天人等請轉法輪。比丘白佛言：梵福多少？佛言：四天下及六欲天所有福德，猶不如一種梵福。」金光明經說：「以佛舍利如芥子許，置小塔中，三十三天，已有自然果報。」是故造塔廟供奉舍利，能得釋梵福樂，輾轉增勝，當得無上菩提。

問：聚沙為塔，何能成佛？

答：此人必宿有善根，已發菩提心，所作善雖小，能證菩提。又如前述，人天小善之習因，能感見佛菩薩，得聞大乘，發菩提心，小善轉為成佛種子，有種必有果，故能成佛。非未發菩提心之所能得，下文舉手低頭等亦如是。

卯四、造佛像

若人為佛故	建立諸形像	刻雕成眾相	皆已成佛道
或以七寶成	鍍鈇赤白銅	白鐵及鉛錫	鐵木及與泥
或以膠漆布	嚴飾作佛像	如是諸人等	皆已成佛道

在過去，不但為供舍利，起塔建廟，皆已成佛。還有人為了敬佛，或為上求下化，而建造諸佛菩薩形像，這就是有菩薩種性者；那他用七寶或其他材料，或雕或刻或塑或造，自作教人，乃至隨喜，如法建成或立或坐或臥的佛像，功德似有或大或小，但在日後的今天看來，他們同樣沒有差別，都已成佛。七寶毋須解析，鍍鈇，音偷石，原產波斯，質是銅，色如金，稱為黃銅或黃銀。赤銅即紅銅，白銅即白鐵（不銹鋼），或今時稱鋁者。白鐵（即白臘）或謂石膏、水銀。膠漆布，膠有牛皮膠植物膠二種，塑佛像不可用牛皮膠。今時脫紗或玻璃纖維塑像，亦屬膠漆布。嚴飾者，以如上各物來莊嚴修飾，作成有卅二相或百福莊嚴的佛

像。戒經中不許造半身佛像，不得用不淨財物造像，若造不得拜。佛弟子於立佛像前不應坐，坐佛像前不應臥。造像功德經略明十一種功德：「一、世世眼目清潔。二、生處無惡。三、常生尊貴家。四、身如紫磨金色（如大迦葉）。五、豐饒珍寶。六、生賢善家。七、生得為王。八、作金輪王。九、生梵天壽命一劫。十、不墮惡道。十一、後生還能敬重三寶。故造像功德，多四天下大海十倍。」又云：「若人臨終，發言造佛像，乃至如麥糠，能除三世八十億劫生死之罪（至心念佛一聲亦如是）。」當知此等功德，尙是華報，果報在成就佛身淨土。

卯五、畫佛像

彩畫作佛像	百福莊嚴相	自作若使人	皆已成佛道
乃至童子戲	若草木及葦	或以指爪甲	而畫作佛像
如是諸人等	漸漸積功德	具足大悲心	皆已成佛道
但化諸菩薩	度脫無量衆		

初一頌明誠敬畫佛像，次一頌明戲作，後一頌半結釋勝因勝果。承上文，尙有一類彩畫作佛像者，亦皆已成佛。以種種彩色，自作或教人，乃至隨喜別人，畫成佛的形像，有百福莊嚴相好。不論出自虔誠恭敬心，或是童子純潔的戲心，

所用是最粗劣的草木，或用蘆葦，或用手指爪甲。在他們過去畫作的時候，則功德有大有小，或有或無；但在今時看來，並無差別，都已同得成佛。爲什麼呢？因爲水滴雖微，漸盈大器，日久時長，從小善轉成大善，漸漸積集無量功德，成就大悲心，依大悲心而生菩提心，依菩提心而成正覺的佛，如是因如是果，決定相應不會錯失。既有如佛的大慈大悲，當然能如三世諸佛一樣，先由實施權，再開權顯實，無有二乘，但化菩薩，度脫無量衆生都修菩薩道而成佛。

卯六、供塔像

若人於塔廟	寶像及畫像	以華香幡蓋	敬心而供養
若使人作樂	擊鼓吹角貝	簫笛琴箏篪	琵琶鏡銅鈸
如是衆妙音	盡持以供養	或以歡喜心	歌頌頌佛德
乃至一小音	皆已成佛道	若人散亂心	乃至以一華
供養於畫像	漸見無數佛	或有人禮拜	或復但合掌
乃至舉一手	或復小低頭	以此供養像	漸見無量佛
自成無上道	廣度無數衆	入無餘涅槃	如薪盡火滅

此七頌是承上文而來，過去不但起塔起廟造像畫像的人，皆已成佛，就是在

塔廟佛像前修種種供養者，亦皆成佛了。以華香幡蓋，敬心供佛，是一般佛弟子常作之事，但須擇其鮮潔美好者，始與誠敬心相應。量力而為，在心之殷重，不在物之多少。發菩提心經說：「若以華供佛得七覺華。以香供佛得五分法身香。以幡供佛得陀羅尼能轉衆惡。以傘蓋供佛得四無量心覆蓋衆生。」作樂，即以音樂供佛，包括今時寺廟的大鐘、大鼓，課誦時的鈴、鼓，以及佛門所用的引磬、地鐘、木魚、鐺子、大小鈸。「角」者，曲形似角，過去黃帝與蚩尤戰，吹角作龍鳴以禦敵。「貝」者，螺殼製成之樂器，名為法螺。涅槃經說：吹貝知時。簫是直的，稱為管簫。笛是橫的，有三孔五孔七孔三種。琴最先由神農帝所作，取彈琴以守正自禁意。原只五絃，周文王加文武二絃，稱為七絃琴。簫笛是竹製，琴瑟是絲成，絲竹是古時樂器之主。今之胡琴鋼琴風琴吉他古箏均為琴攝。箏篋是漢武帝所作樂器，有廿三絃，橫而長。琵琶長三尺五寸四絃，亦創自漢帝，昭君和番時有用之。鐺如鈴而大有柄，今時密宗有用之。銅鈸是兩扇，相擊出聲。發菩提心經說：「音樂女色不以施人，亂衆生故。」以音樂供養佛故，不相違，無過失。頌文「若使人作樂」，出家五衆，在家王臣，都無自作音樂之理，所以必須使人。至於歌唄讚歎頌德，則出家在家都可為之，但須梵音和雅，若濫同世

間歌曲音樂，則戒律所不許。

以恭敬心歡喜心，用海潮音梵唄音來唱讚，或以吟詠詩歌之音來讚歎三寶功德，此名「歌唄」。陳思王登漁山，聞巖岫有聲，清婉適亮，遠谷流響，遂擬其聲而製梵唄，所以古時稱為漁梵，佛門唱讚多用之。

前述華香等供養，是以誠敬心。另有以散亂心，且少華乃至只一華，供養佛像，或三乘聖賢像，也同樣是成佛資糧，不過得果有遲速不同耳。

禮拜、合掌、乃至一舉手一低頭，此屬身業禮敬供養，歌唄是口業，發心即意業，三業屬內財供養，其餘屬外財供養。內財勝於外財，是真供養，是名眞法供養如來，故皆已得果成佛。

「以此供養像」，即指前述種種內外財供養佛像，以此善行善因，均能長養菩提善根，增益出世福慧，並能以此熏習之勝因，緣起見佛聞法六度萬行的無漏功德，若不退轉，自得究竟成佛。既成佛已，必轉法輪，廣度無數衆生，同入如來無餘無住的大涅槃，五住煩惱究竟斷盡，二種生死畢竟消亡，就好比薪盡火滅，安住於眞如大寂滅海，這是結成供養的功德。

談到供養，不出五塵，華幡蓋色塵也，音樂歌唄聲塵也，香是香塵，禮拜即

觸塵，若以飲食供養即屬味塵。衆生緣五塵境，起惑造業，受生死苦。今以五塵三業供佛作福，便是背塵合覺，可謂巧把塵勞爲佛事，善知方便以自度度人矣！

卯七、稱佛名

若人散亂心 入於塔廟中 一稱南無佛 皆已成佛道

稱佛作佛，念佛成佛，直截了當，這是一切方便中最勝方便。頌文學散亂心一稱佛名，尚且作佛；何況至心多稱，一心不亂，豈有不作佛之理。「南無」，此翻歸命，亦翻度我，敬從。彌勒下生經說：「龍華第三會，九十二億人，並是釋尊滅後，一稱南無佛人。」由此可知：淨土法門持（稱）名念佛，一念相應一念成佛，一日相應一日成佛，念佛作佛，念佛成佛，這是能令一切衆生得度成佛的靈丹妙藥！凡有智者，豈可不信不用此最勝方便以自度度人，又豈可忽視或誹謗念佛法門。如藥王藥上經說：「我常稱五十三佛名故，今得作佛。」就是最好的例證。

寅二、聞法了因

於諸過去佛 在世或滅後 若有聞是法 皆已成佛道

這一頌是明聞法了因，也是總結前面所述衆善緣因，若大若小，一毫之善，

悉皆已成佛道。「聞是法」，即聞本經所說開權顯實法門，或聞三乘法，或聞五乘法，或佛在世，或佛滅後，只要得聞是法，便能於一乘成佛的因果，信解無疑，勤修衆善，而能捨權趣實，回向佛道。

上來所明過去佛世行六度，乃至佛滅後供養稱名，包括世出世間大小諸善，一一無非諸佛以異方便，助顯真如實相。當時諸人，皆得成妙緣因，於過去劫中成佛已竟。所以者何？衆生一念善心，皆從真如淨心中流出，無不還流入此真如淨心海中，故經云：「無不從此法界流，無不還歸此法界。」譬如三草二木，雖大小有別，但皆一地所生，一雨所潤，平等受益，理自然也。所以此經開顯一佛乘是平等，三乘五乘乃是差別。無差而差，差即無差。若有聞者，若解不解，至心散心，一歷耳根，永爲道種。時久時短，終因聞此經而得度脫，沒有一人不成佛者。此是諸佛誠語實語，不可不深信也。經文約過去佛廣明開權顯實者，以過去之事實來證明，令見聞者不再疑惑。

癸二、頌未來佛

子一、施權

未來諸世尊 其數無有量 是諸如來等 亦方便說法

此下六頌半，是重頌未來諸佛，同樣先施方便，後開權顯實，所謂佛佛道同也。這一頌舉先施權，即亦方便說三乘五乘法。

子二、顯實

丑一、人一

**一切諸如來 以無量方便 度脫諸眾生 入佛無漏智
若有聞法者 無一不成佛**

此一頌半，明未來諸佛同樣在說法華前，以無量教法，種種方便，目的在度脫種種根性不同的眾生，同入於佛之知見，此名無漏智。令凡有聞方便說法的眾生，皆得作佛。方便的三乘法即是成佛之一乘法，是為教一。聞法者皆成佛，是為人一。由權入實，是為行一。佛之無漏智，是為理一。雖總說開權顯實，同入四一，但別指無一人不成佛，即是顯人一為主要。

丑二、行一

諸佛本誓願 我所行佛道 普欲令眾生 亦同得此道

我所行，是佛自行。令眾生，是佛化他。自行化他，合名佛道。佛道者，成佛之道，佛與眾生同行佛道，同得佛道，即是無二乘三乘五乘的差別道，故名行

丑三、教一

**未來世諸佛 雖說百千億 無數諸法門 其實為一乘
諸佛兩足尊 知法常無性 佛種從緣起 是故說一乘**

百千億無數諸法門，是指五乘七方便等無量方便說法，說雖差別，實只一乘，方便教法無非是一乘實法的方便說，故可開顯而同成佛果之緣因了因。兩足尊，謂佛福德智慧兩者圓滿，為世所尊。「知法常無性，佛種從緣起。」這二句，約相宗說：法常者，中道佛性，生佛共有，常住不滅，此即圓成實性。法無性者，諸法空性，此即徧計執性。佛種者，謂眾生本具之無漏種子。從緣起者，謂從佛法薰習之勝緣而起，此即依他起性。世出世間一切法，皆不出此三性，徧計本空，圓成本有，依他緣起，這是唯一真理。是故三世一切佛，自證此一真理，然後示現人間說法，即在說這唯一真理，此名一乘。諸佛皆說此一乘教，故名教一。

約性宗說：一切法本無二性，無性性與無相性，故曰常無性。知者照也見也。具如天台止觀第五不思議境中說，一念緣起三千，非自生他生等，既無四生，

一念亦無，即是性空。既無一念，無念亦無，即是相空，乃不思議之二空。佛種從緣起者，中道佛性，即是佛種。迷此理者，由無明為緣，則有衆生起。解此理者，由教行為緣，則有正覺起。欲起佛種，須有一乘教，依教修一乘行。

約空宗說：一切法常無自性，即性空。佛種有三：一、是一乘教、二、是菩提心，三、是佛性。此菩提心假緣而起，是故佛為說一乘，令發菩提心，一乘教則是發菩提心之緣也。

又諸法無性即正因佛性，佛種從緣起是緣因及了因佛性，以緣助了，由了能見正因，正因佛種得起。三因始終不改，同名佛性為體，學體成修證果，即是從熏習證本具。所以說：「沒有天生的釋迦，自然的彌勒。」在衆生理即佛位中，苦報為正因佛性，煩惱為了因佛性，業縛為緣因佛性；此三因佛性，不縱橫，不並別，不可思議，合此名為中道佛性，亦即平等佛性。名字位中，薄有微解微行。觀行相似位中，解行漸進。合此名字觀行相似位中之不可思議三因，以為緣因佛性。分證位中，圓初住一發一切發，正因理心發，見二空真如理，名法身德。了因慧心發，證根本後得智，名般若德。緣因善心發，起無相無行行，名解脫德。合此分證位中之不可思議三因三德，以為了因佛性。究竟位中，性修不二而皆

究竟，一起一切起，能起十法界的因果事相，即是理性三因，果地三德，皆究竟圓顯，名為大般涅槃。如此佛性，從因至果，其體無有差別，名為一乘，諸佛同說，故名教一，此是天台一家的教觀。

丑四、理一

是法住法位 世間相常住 於道場知己 導師方便說

「是法住法位，世間相常住。」這二句，以中觀家來說：法住法位，是空性的異名。這些十界十如緣起的染淨諸法，是依止（住）於平等空性，亦名法位，或名法性為體；所以世間諸法緣起的法相，當體是諸法常住的法性空性。見緣起即見法性空性，性常住相即常住。此與中論所說：「依於空義故，一切法得成。不依世俗諦（緣起），不得第一義（空性）。」什阿含經所說：「見緣起則見法，見法則見佛。」意趣相同。於道場知己者，謂坐道場時始見法性。導師方便說者，法性無名無相，實不可說，為衆生故，假施設名相而說，故云方便說。

以唯識家來說：這些由種子起現行的諸法，必然會在八識田中熏成本位的種子；由種子起現行，現行又熏種子，乃世間的真理實相，是常住不會變易的。又世間諸法不出三性二類：徧計執性是空，依他起性與圓成實性是有。圓成實是諸

法性，常住不易。依（住）法性而起的諸法法相，其性既常住，相亦常住，性相不離故。譬如冰水之相不同，冰可變成水，水可變成冰，而濕性則一味常住不變。又如生佛可互易不同，而覺性無有變易。以相從性，世間法相皆是常住。

以性宗來說：這種佛所自證的無差別法性實相法，是常住於一切世出世間差別法相中。所謂真不離妄，即妄是真。所以世間虛妄差別的法相，當體即是真如法性，如如不動，無有變易，無有差別。此與壇經所說：「佛法在世間，不離世間覺，離世覓菩提，猶如覓兔角。」意趣相同。

以天台家來說：是法者即性修不二之一心妙法，此一心妙法即是法住亦名法位，從無住本建立故。此無住本，不可動改，名為法住。種種諸法總不出此一心，名為法位。此常住的法住法位，是正覺世間之相，故曰世間相常住。依此常住的法住法位，緣起而有衆生及器世間之相，法住法位既是常住，衆生及器世間之相亦常住。所以說：生死即涅槃，衆生即是佛。如此三種世間相皆是常住，無非法住法位，亦無非一心，故曰世間相常住。但衆生癡迷不知，於常住中，妄見生滅。

「於道場知己，導師方便說。」這二句，是說：如此緣起性空，種現相成，

即妄是真，唯有大覺導師的佛，坐於成佛道場，如實親知親見。特為導引衆生，返迷歸覺，返妄歸真，於不可說的實相理性，方便說此實相真理無差別的一乘法；又以種種五乘差別方便法門，助顯此唯一無差別的實相理性。

復次，「道場知己方便說」者。一心真如實相妙理，即法住法位，亦即諸法圓成實性，體性常住，佛能證知。徧計所執我相法相，體性是無，佛證二無我理，故亦知此徧計本無，是衆生虛妄所執。從於一心真如淨分依他因緣修，佛種得起，佛亦親自證知。諸法三性，佛既知己，故於三性法中，方便安立種種名相為衆生說，令衆生欣求趣證，由斷一心真如染分有漏依他起性，遣除徧計所執為方便，得證圓成實的菩提涅槃二果。是故先說阿含，次說般若，皆是方便。今說會三歸一，開權顯實，一心萬行，萬行一心，統攝諸法性相，名為真實一乘教。

僧肇大師著有：物不遷論，不真空論，般若無知論，涅槃無名論，共三卷，可作此頌最好的註釋。

癸三、頌現在佛

(1) 標示

天人所供養 現在十方佛 其數如恆沙 出現於世間

(2) 顯實

**安隱衆生故 亦說如是法 知第一寂滅 以方便力故
雖示種種道 其實爲佛乘**

此一頌半，重頌現在十方佛，爲了使衆生解脫二種生死，而得安穩涅槃，所以皆說由實施權，開權顯實之法，就如三世諸佛所說，無有差別，故曰「亦說如是法」。「知第一寂滅」，指佛所證知第一義諦，離於語言相，文字相，心緣相，本是不可說不可示。但爲使衆生能依法修證，同得此寂滅法性，不得不以種種因緣譬喻言辭，作五乘七方便等開示。究其實，種種方便的差別法差別道，皆歸於同得成佛的一佛乘無差別法，無差別道。寂滅法是理一，雖示種種道其實爲佛乘，即行一教一，衆生皆得安隱即人一。又第一寂滅，是根本法輪。以方便力，是從本而起枝末法輪。其實爲佛乘，是攝末歸本法輪。現在十方佛，無不轉此三種法輪，故曰亦說如是法。

(3) 釋意

**知衆生諸行 深心之所念 過去所習業 欲性精進力
及諸根利鈍 以種種因緣 譬喻亦言辭 隨應方便說**

知衆生諸行，此句是總。念、習、業、欲、性、進、力、根利鈍等這是別。念是偏趣行。習是習因種子，亦即無明。業是過去所作善惡業染淨行。欲指聞法所起的勝解願求。性即種種界。進是由解起行之精進力，力字貫通上面念等，亦含五根五力。根利鈍是指衆生根器勝劣力。佛有十種智力，所以能知，既知故先以種種因緣譬喻，應機施教說三乘方便法，然後會三歸一說一乘真實法。此明佛之說權說實，完全是爲衆生隨應方便而說，在佛所證，本無權實可分。

壬三、頌廣釋今佛**癸一、總頌開權顯實**

**今我亦如是 安隱衆生故 以種種法門 宣示於佛道
我以智慧力 知衆生性欲 方便說諸法 皆令得歡喜**

此總頌我釋迦，亦如三世諸佛，所用開權顯實說法儀式。衆生爲什麼不安隱呢？是因爲凡夫著有，住於三界火宅，二乘著空，住於化城，皆不安隱。所以佛說中道一乘，令離空有二見，則得安隱住於大涅槃，具常樂我淨四德，這是最安隱處。此在衆生位名爲佛性，至成佛位名爲法身，平等無差，名爲理一。十法界衆生，同入此大涅槃，名爲人一。以種種法門令人佛道，此即差即無差，名爲行

一。宣示於佛道，即開示悟入佛之知見，顯示唯有一佛乘，無二亦無三，名為教一。初一頌，頌此四一，即是顯實。

次一頌，頌開權。智慧力，即佛所具十種智力，能觀機施教，方便說法，皆令得四悉檀益，歡喜益是最淺，深者可得上三益也。

這一頌，雖是總明開顯，又可作為後文譬喻作本，也可總攝釋尊一代教化，始終本末，無有不盡。我釋迦，是五濁惡世之教主，即後文長者為火宅之主。安隱，即大涅槃，反顯五濁之三界火宅不安隱。衆生，即後文火宅內五百人，衆苦逼迫。以智慧力，即後文長者雖身手有力而不用之，但以殷勤方便，勉濟諸子火宅之難。知衆生性欲，即後文三乘根性，求出火宅，所欲不同。以種種法門者，以三乘法，即後文三車誘引諸子得出火宅。宣示於佛道者，指一佛乘，即後文皆賜大白牛車。方便說諸法，皆令得歡喜者，本以一門利益衆生，事不獲已，而方便說種種法門，其實皆令成佛。即後文長者初許子三車，然後但與大車，寶物莊嚴，安隱第一。

癸二、別頌開權顯實

子一、處五濁

舍利弗當知	我以佛眼觀	見六道衆生	貧窮無福慧
入生死險道	相續苦不斷	深著於五欲	如犍牛愛尾
以貪愛自蔽	盲冥無所見	不求大勢佛	及與斷苦法
深入諸邪見	以苦欲捨苦	爲是衆生故	而起大悲心

此以下廿八頌半，是分別廣頌開權顯實，即重頌長行所說：「知諸衆生有種種欲，深心所著，隨其本性，以種種因緣方便力而爲說法，如此皆爲得一佛乘一切種智故。」此四頌，是頌今佛處於五濁惡世，乃開顯之因緣境界，不能不如此。

「舍利弗當知，我以佛眼觀」二句，明開顯之因，即觀機施教。「爲是衆生故，而起大悲心」二句，明開顯之緣，即不忍衆生苦，緣起大悲心。中間三頌，明開顯之境，即是五濁衆生。佛有五眼，通稱佛眼。佛居法身地，以五眼圓明之佛眼，圓照羣機。假使衆生根利濁輕，則以他受用報身的盧舍那像，頓說一乘法。倘若衆生根鈍濁重，則以劣應化的老比丘像，漸說三乘法，這無非佛心佛眼觀察而用之方便。「見六道衆生，貧窮無福慧。」此頌衆生濁。三界內六道衆生，諸天雖享福樂，但無法身功德莊嚴，仍名貧窮。三惡趣是造惡業受苦處，故無福

慧。人間則業重福輕障深慧淺，有分段生死，未得法身，亦屬貧窮無福慧。又六道衆生，無始以來，不修福慧，未有七聖財，謂布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧、方便等，所以名爲貧窮無福慧。

「入生死險道，相續苦不斷。」此頌命濁。生死輪迴於三途六道，故名險道。命濁衆生，貧富壽夭，善道惡道，無常迅速，頭出頭沒，捨身受身，相續不斷，而皆有三苦八苦無量衆苦，故曰入險道，苦不斷。

「深著於五欲」至「盲冥無所見」，此四句頌煩惱濁。犂牛者，獸如牛而尾長大，性貪愛其尾，以眼看顧其尾而行，故別無所見，人愛其尾，故殺其身，愛尾反受其害者也。此喻衆生貪愛染著於色聲香味觸的五欲塵境，障蔽自己本有的佛性佛慧，不能別見生死大苦，及出離生死之道。由於貪愛五欲，反受其害，墮落三途。因惑造業受苦，無不如此，誠可憐愍。

「不求大勢佛」至「以苦欲捨苦」，此四句頌見濁。佛有神通威勢，及有大智慧斷生死苦之法，而衆生不知皈敬於佛，不依佛法修行，反墮入外道六十二種邪見網中，修行種種苦法苦行，如塗灰裸體，坐臥荊棘等，以求捨生死之苦報，此是愚癡，是爲不可，故名見濁。釋尊自經六年苦行，尙不得證菩提，外道邪見

苦行，仍是招感生死之苦法，何能滅生死之苦報呢？行苦因而求出苦，終不可得。

劫濁無別體，有前四濁會集在此一時期名爲濁，即人壽減至二萬歲以後，便入劫濁。

子二、施方便

我始坐道場	觀樹亦經行	於三七日中	思惟如是事
我所得智慧	微妙最第一	衆生諸根鈍	著樂癡所盲
如斯之等類	云何而可度	爾時諸梵王	及諸天帝釋
護世四天王	及大自在天	並餘諸天衆	眷屬百千萬
恭敬合掌禮	請我轉法輪	我即自思惟	若但讚佛乘
衆生沒在苦	不能信是法	破法不信故	墜於三惡道
我寧不說法	疾入於涅槃		

此六頌半，是說釋尊初成佛道，擬以大乘教化衆生，但觀五濁衆生根機不能接受。「我始坐道場」，釋尊於二五三三年前，在印度摩竭陀國的伽耶山，坐於菩提樹下，金剛座上。先入四禪，於初夜分得天眼通，於中夜分得宿命通，了知

衆生生死，不出十二因緣，相續不斷，輪迴不息。復於後夜分，明星出時，一念相應慧，得漏盡通，證無上覺。佛成道處，名爲道場。

「觀樹亦經行」。觀菩提樹，是慶喜自己修道（菩提）圓成；地上經行，是思惟如何利益大地衆生。又觀樹是作中道觀，經行是修隨緣止。觀樹想蔭羣生，經行欲施福慧（兩足）。約觀心說：樹即十二因緣之大樹，深觀緣起，得證菩提，這是自利。欲以無漏法林樹，蔭益衆生，此是利他。六度及大乘卅七道品，是成佛道法，修此成佛，亦以此化度衆生，故名經行辦道。

「於三七日中，思惟如是事。」諸經所說佛成道後，說法時節各各不同。十地經與五分律，皆說七日不說法，自受法樂故。有部律說，六七四十二日方說法。智度論說，釋尊得道後，五七日不說法。大乘莊嚴經說，過七七日後方說法。十二由經說，佛成道後二年方度五比丘。過去因果經及本經，則說三七日後，爲五人說四諦法。如上所說，各有所本，不可和會。今解本經，初轉四諦方便法輪，故是三七日後；若唯說大乘，則十地經爲正，第二七日說華嚴故。若據莊嚴經所說：釋尊成佛之初七日住禪悅中，有菩提覺法樂，同時思惟說法度生事。第二七日以大千世界爲限，經行七日。第三七日觀菩提場及樹，念得大覺恩。這樣名爲

觀樹亦經行，於三七日中，思惟如是事，事理亦通。若以經文來看，思惟如是事，即是「我所得智慧」至「云何而可度」，機教不相應的事。爲什麼衆生難度呢？有四種原因：一、法深難解：即我所得智慧，微妙最第一。蓋佛所以成佛，就是以得微妙第一的智慧，名爲成佛。佛慧甚深，成就一切根本、後得、加行般若故。三七思惟，是表欲三周說此微妙智慧法，而思惟觀察，機教不相應，法深難解，是故由實施權。二、根鈍難度：即佛的智慧是如海的深廣無涯，可是五濁衆生的根性，卻那樣的暗鈍愚癡，如何能領受信解修行，了脫生死，乃至成佛呢？三、著樂難捨：即人身難得，得人身者如爪上土，失人身者如大地土。天道衆生，雖然較人道多享福樂，但因著樂難捨，雖聞佛誨，猶故樂著，嬉戲不已，不能整心慮趣菩提，故難得度。四、癡盲難悟：即墮落三途的衆生，皆是如癡如盲，要以最微妙成佛之大法，投此最下等的劣根，那真如對牛彈琴，絕對難以領悟。佛思惟有此四因，法不投機，說置兩難，故嘆曰「云何而可度」？

「爾時諸梵王」至「請我轉法輪。」頌釋梵天人請法。梵王即大梵天王，名尸棄。一個小世界有一梵王，大千世界則有百億梵王，故曰諸梵王。欲界第二天，名忉利天，天主名釋提桓因，故名天帝釋，即耶教之上帝，道教之玉皇。大千

世界亦有百億帝釋，故曰諸天帝釋。護世四天王，即四大天王。大自在天，即他化自在天，皆已如前解。並餘諸天衆，眷屬百千萬。即遍指三界廿八天的一切天人大衆。就在佛成道之時，因見佛光明普照天上人間，所以都懷著歡喜恭敬之心，隻會佛前，合十爪掌，稽首作禮，請佛（我）說法，名為轉法輪。智度論說：「淨居天勸太子出家，四天王獻鉢，帝釋獻寶座，梵王請轉法輪。」此舉勝攝劣，非僅梵王請也。

「我即自思惟」至「疾入於涅槃」。頌無機欲息化。佛說法皆有請方說，說什麼法，先自思惟。吾等佛子，亦當學佛，待請觀機，切勿不淨及不契機而說。佛爲我們作示範，若但讚說佛乘，大乘，無上乘，而衆生不能信解，則無利益，反而有損，佛慈悲憐愍，故隱而不說。此曰：我寧不說法，疾入於涅槃。古德也說過：「寧可粉身千百劫，莫將佛法亂傳揚。」慎之！慎之！衆生爲什麼不能信解大乘呢？以佛眼所見五濁衆生，在家則營營名利，出家則盲修瞎煉，或亦如俗人貪求名利，皆沉沒在惑業苦的旋渦中，無暇亦無智頓能信受大乘法；若爲說者，反而不信誹謗，種下破法業因，將來必墜三途受報，既有此損，佛所以不爲說一佛乘法。

大智度論說：梵王初請，佛不許說。經三次懇勸，說衆生有三根，上者能得現益，下者可在未來得益，佛方許之，才隱其示現色究竟天之化身，而以丈六小化身，由實施權，先說三乘法。其實三乘法，皆是教菩薩法，亦即一佛乘之方便也。

尋念過去佛	所行方便力	我今所得道	亦應說三乘
作是思惟時	十方佛皆現	梵音慰喻我	善哉釋迦文
第一之導師	得是無上法	隨諸一切佛	而用方便力
我等亦皆得	最妙第一法	爲諸衆生類	分別說三乘

此四頌，明佛既觀察思惟大化不得，轉而念同諸佛由實施權，應是適宜，即得諸佛安慰讚揚。「尋念過去佛」，爲什麼不念現在佛呢？因爲前面頌三世佛的經文中，有廣明過去佛如何開方便，對現在佛只是略說。今我釋迦欲行方便力，所以必將自己例過去佛，因此念過去不念現在佛。衆生雖然癡盲，大悲本願，不容棄捨，我今成佛得道，也應隨順過去諸佛，說三乘法。作此念時，過去現在的十方佛，皆出現於我釋迦眼前，而且都以具足八音的微妙梵音，安慰讚揚我釋迦牟尼，爲一說三，引入佛慧，真是第一之導師。因我已證得微妙第一的實智，此

是無有再上的法。釋迦文，是釋迦牟尼之略稱。釋迦是姓，當時印度刹帝利種之一族，本稱瞿曇氏。釋迦翻為能，牟尼或文尼翻為寂，或譯為仁、忍、滿。十方佛何以包括現在過去的呢？你讀了後面壽量品，便能明白，諸佛常住，無有涅槃，所以過去即同現在。「隨諸一切佛，而用方便力」，即是勸我釋迦，要同過現諸佛，初權後實，此名用方便力。

「我等亦皆得」至「分別說三乘」，此是諸佛引己為證，初權後實，眾生得益。在此我要提醒大家：念佛則佛現，這是佛引己證明的。念地獄則地獄現，也是佛證實的。心念心是，法爾因果。生佛皆有念，不同者，佛是佛佛相念，無有生死輪迴。眾生則不念人天則念三途，所以輪迴生死。欲了生死，欲見諸佛，怎可不念佛呢！

少智樂小法 不自信作佛 是故以方便 分別說諸果

這一頌，是釋佛所以隱實施權的所由。因為不定性眾生，在博地凡夫位，少有智慧，不欣樂於「心大、願大、行大、果大」的大乘成佛法，不信業重凡夫能以成佛；故不堪聞大，所以佛要隱實，不說圓頓大教。此類眾生只喜樂於自了生死的小乘法，如後文說：得出三界，則為已報諸佛之恩，於嚴土熟生，無有半點

喜樂之心；是故佛要施權，說三乘差別的修因證果。

雖復說三乘 但為教菩薩

此半頌，是釋佛施權即是顯實。也是說佛佛道同，雖由一乘而說三乘，實際三乘即是一乘，三乘佛弟子，皆行菩薩道，同得作佛。

舍利弗當知 我聞聖師子 深淨微妙音 稱南無諸佛

此一頌，佛酬答諸佛。聖師子，即是佛。乃聖中之聖，聖中之王，如獅子為獸中之王。清淨微妙音，即佛所具八種梵音，指前諸佛出聲安慰讚揚之音。稱者，釋尊自稱。南無是梵語，此云敬禮，皈命。已成的佛，尚且敬禮皈命十方諸佛，九法界眾生，怎麼可以不皈敬於佛呢！

復作如是念 我出濁惡世 如諸佛所說 我亦隨順行

此一頌，釋尊思念隨順諸佛行方便。既得諸佛現前，勸我釋迦隱實施權之良緣，又念示現出生於五濁惡世的境界，應當隨順過現諸佛，說三乘方便法，以化眾生。

思惟是事已 即趣波羅奈 諸法寂滅相 不可以言宣
以方便力故 為五比丘說

此以下，正明釋尊施方便。趣者，去也到也。波羅奈是中印度的一個國名。鹿野苑在此國，古稱施鹿林，今稱鹿野苑，乃釋尊往昔為鹿王，代有孕鹿赴死，王聞歎曰：我人身鹿也，無慈育之心。汝鹿身人也，有代命之德。故不殺鹿，即以此林為鹿遊息處。

「諸法寂滅相」者，實相無相無不相之理，名為佛性、法身，體自寂滅，性自真常，本不可說，離語言文字相故。今以無名相法，方便作有名相的三乘教法說，作生滅四諦說，而先為根熟五比丘說，這都是佛的方便。五人即阿若憍陳如，十力迦葉，皆是母族。阿說氏（有說是馬勝），拔提、摩訶男，皆是父族。

**是名轉法輪 便有涅槃音 及以阿羅漢 法僧差別名
從久遠劫來 讚示涅槃法 生死苦永盡 我常如是說**

佛既方便說法，教化衆生，所以三寶得興於世，而且今古皆同，此是三寶化世的常法。

「轉法輪」，略以二門解析。(一)出體——小乘有部說：唯見道說名為法輪，由速等似輪故。這是說見諦道很快如輪，由下轉上如輪，破惑如輪，入聖道支及八忍八智如輪輻故。小乘經部說：三轉四諦十二行，所有法門，名為法輪，非唯

見道。這是說初轉生聞慧，二轉生思慧，三轉生修慧，三慧如輪運轉生起，故名法輪。大乘說法輪有五：一、法輪自性，即七覺支的擇法覺支，入聖道的正見正思等。這是指般若空慧，能破煩惱，說名法輪。二、法輪因，謂一法能生諸行，如無量義經的十七名中亦名法輪。這是說一心萬行，一心為法輪因。三、法輪眷屬，謂五度及信等法，助觀增明，非正斷故。四、法輪境界，即四諦、十二因緣、諸法三性、十界十如等。五、法輪果，三乘菩提聖果是。此五種即大乘教理行果，總為法輪體。(二)釋名——法輪亦名梵輪，梵者，清淨無垢義，正見及空慧，性本清淨故。法者，可軌持義，教理行果，可軌持故。輪者，具有四義：一、圓滿義，喻佛法有體有用，圓滿無缺。二、摧壞義，喻三乘佛法，若正若助，能斷一切煩惱。三、鎮遏義，喻佛法能制伏一切邪魔外道。四、不息義，喻佛法由自行而化他。他亦如是，輾轉不息。轉者，動也顯也運也起也。依小乘說：初轉在見道位名知相轉。二轉在修道位名應修轉。三轉在無學位名已作轉。依天台法華文句說：轉佛心中化他之法，度入他心，名轉法輪。依大般若經說：「世尊初於波羅奈國，轉四諦法輪時，無量衆生證聲聞果，無量衆生發獨覺心，無量衆生發起無上正等覺心，證於初地二地，乃至一生補處。」由此可知：依大乘說，佛最

初在鹿野苑所轉四諦法輪，是三乘通行法輪，不僅證小果，能得三乘聖果。再說，轉字含有自轉轉他之意，約自轉說：那是轉煩惱障為智慧，轉業障為解脫，轉報障為法身。約轉他說：把自己修因證果，轉告他人，聞者依此修證後又轉告他人，相續不斷，此名法身常在不滅。所以凡只有自轉，或未自轉而說法轉他者，皆不名轉法輪。就好比一盞既沒有油又沒有光的燈，或有光而有物遮住，就不能照亮別人。要燈有光明而又毫無遮障，則能照射十方，且能燈燈相續，此名無盡燈，才是轉法輪。釋尊初轉法輪，陳如最初聞法得道，亦得有餘涅槃，世間便有涅槃與阿羅漢的名句文聲。「涅槃音」，是眞理法寶，「阿羅漢」是人聖僧寶，「佛」是轉三乘通行法輪主；由此有佛法僧三寶應現世間，也就有佛法僧三寶的差別名。再說，涅槃是寂滅的理體，阿羅訶是無生的正智。智為能證，理為所證。智由理生，理由智顯。若理若智，若能若所，若生若顯，合名轉法輪，得成就別相三寶出世度生。

問：三寶出世，是眞實抑是假名？答：中道實相，眞如淨心，性相湛然，本自寂滅，元無差別之名相可說，此為常住一體三寶，實相三寶。今謂有差別之佛出世，豈非頭上安頭，眼中金屑。有法，豈非好肉剜瘡，虛空釘橛。有僧，豈非

畫蛇添足，鉢盂安柄。苟能依此出世差別之三寶，起修聖道，親證一體無差之實相三寶，則知住持三寶，別相三寶，全是方便的假施設。假如不會眞體，則世間闡冥，眞實三寶隱沒矣！

「從久遠劫來」至「我常如是說」，這四句是結會今古以釋疑。大眾或有二種疑：一、疑今佛不能鑑機，不是一切知者，一切見者。不然，為什麼要待諸佛讚歎施權，佛才說三乘方便法呢？釋尊所以自己解析說：不是我不知不見，我是無量劫以來，就常讚說這方便法的修因證果，修四聖諦見道，得盡生死，得證涅槃，決定不謬。今念諸佛，諸佛現前讚勸者，無非要引同好來證明，先權後實，是契機契理的。契機，即樂小者只能施小。契理，即說小為大，終歸一實。二、疑此等根劣弟子，何能初聞小法，即證小果呢？釋尊所以解析說：不是今世初聞即能證果，而是久遠以來，我已為其讚說此小法，今說小法，正稱合其本習故，速得道果。何為久遠呢？即從大通佛世結緣以來，因其不堪聞大，即為說小，待其根利，又為說大，見其退小，再為說小，現在根熟，復為說大，例如舍利弗便是。由此可知，諸佛如悲母，說小說大，常無暫捨。衆生似輕毛，或進或退，大小不定。故譬喻為五百由旬險難之道，容易退轉。因此釋尊不惜眉毛拖地，又為

五濁衆生，開示淨土法門，一生成就，易行無退的大乘法，以滿諸佛普度衆生之願，真是大悲徹骨，無復加矣！

子三、顯一實

舍利弗當知	我見佛子等	志求佛道者	無量千萬億
咸以恭敬心	皆來至佛所	曾從諸佛聞	方便所說法
我即作是念	如來所以出	爲說佛慧故	今正是其時
舍利弗當知	鈍根小智人	著相憍慢者	不能信是法
今我喜無畏	於諸菩薩中	正直捨方便	但說無上道
菩薩聞是法	疑網皆已除	千二百羅漢	悉亦當作佛

初二頌，明大乘機發，堪爲說一乘法。但應作四料揀：一、障除而大機未發，如愚法阿羅漢。二、障未除而大機已發，如法華會中諸凡夫輩。三、障已除而大機亦發，即法華會上得記之有學無學。四、障未除而大機亦未發，即五千退席之四衆是。頌文是指第二第三，大機已發，故須顯實也。

「佛子等」，是通指三乘行人皆爲佛子，平等無差，即頌人一。「志求佛道」，乃索大果，不求餘乘，「悉亦當作佛」，此即頌行一。「爲說佛慧」，即頌

理一。「但說無上道」，即頌教一。「咸以恭敬心，皆來至佛所」，正契舍利弗所請：「諸天龍神等，合掌以敬心，欲聞具足道。」具足道即大乘菩薩道，欲聞即大機已發。「曾從諸佛聞，方便所說法。」正明大機是由聞諸佛方便教，漸次薰陶而發。如釋尊先說阿含方等般若，四味調熟，始有醍醐也。又如舍利弗，於二萬億佛，曾受教化。事非偶然，機不可失，故應及時會三歸一，開權顯實，故曰「我即作是念」至「今正是其時」。過去所以未說，不是我釋迦吝法，而是聞法之人，根鈍智小。著相者，執有執空，錯學亂行。憍者，一般富貴難學道的人，及一些外道恃己有道。慢者，即如五千退席人。如是等輩，何能信受一乘妙法？畏其不信生誘，因誘下墮，所以隱實施權，多方善誘。正如本經信解品迦葉等說：「諸法之王，能爲下劣，忍於斯事，取相凡夫，隨宜爲說。」

最後二頌，正頌開權顯實。今根利志大，堪受大法，聞必信解，能得法益，故我（佛）歡喜而無畏，決定說大乘，不畏有執小誘大，起罪墮惡道之事也。「正直捨方便」，指昔所說五乘七方便，是曲而非直，乃曲隨根機而說，別由偏傍而入大乘，非是正常直趣大乘之道。今以涅槃時至，爲暢佛出世本懷，自當捨去曲偏之方便，但隨自語而說，正而非偏，直而非曲的一乘無上道。依真實理說一

乘道，名爲正直。不隨機權說有三，故名捨方便。直說一乘無有餘說，故名但說無上道。不但菩薩作佛，羅漢悉亦作佛；既然同皆作佛，則不但能除三乘人所疑能否成佛，亦是昔所未聞，而今得聞，喻如輪王賜珠，真是千載難逢，寧不感恩圖報！

問：三乘人所疑是什麼？

答：地前頓悟菩薩，疑自獨得無上菩提，聲聞無分。不定性菩薩，疑於佛果自亦無分，欲由大退小。今聞是法，這些疑心皆除。千二百聲聞，如舍利弗等，皆是有名高德，昔疑不得作佛，今聞是法且得受記，則無有疑矣。

癸三、頌法希有

如三世諸佛	說法之儀式	我今亦如是	說無分別法
諸佛興出世	懸遠值遇難	正使出於世	說是法復難
無量無數劫	聞是法亦難	能聽是法者	斯人亦復難
譬如優曇華	一切皆愛樂	天人所希有	時時乃一出
聞法歡喜讚	乃至發一言	則爲已供養	一切三世佛
是人甚希有	過於優曇華		

初一頌，正歎希有之法，即是三世諸佛所說，初權後實之法。大乘妙理，體無分別，三乘不異，悉皆作佛，故佛先方便說三，後會三歸一。一與三不二，權與實無別，這是諸佛說法的儀軌，我釋迦也同樣說此無分別法。方便引導衆生的三乘，實是無有分別的一乘，所以三乘一乘都是假名，無所分別。有如大乘止觀說：「心性自清淨，諸法唯一心，此心是衆生，此心菩薩佛，生死亦是心（三乘，萬法同），涅槃亦是心（一乘，一心同），一心而作二，二還無二相（不可分別）。」衆生處處著，皆由妄想分別而起貪計。今佛說無分別法，即是泯絕對待執著，捨離有相分別，令衆生悟入三一不二法門，親證一心萬行，萬行一心；一爲無量，無量爲一。復本心源，無有分別；隨緣起用，無量差別。不過此希有之法，離語言文字心緣相，亦離空有斷常一異來去等相，無相無不相，故名實相，不可思議，唯證方知。所以佛歎曰：止止不須說，我法妙難思！

後四頌半，喻歎能說、所說、能聞、所聞，能爲、所爲，一切皆希有難得。例如賢劫千佛，今第九住劫，只有四佛出世，第十劫才有彌勒佛出，壞劫中只有一佛出，久遠的時間，才有佛出世，有緣得值遇，無緣不相逢，此歎能說妙法的佛希有難得。佛示現出世，觀機說法，住壽長短不同，如迦葉佛住壽七日，不說

法華。今釋迦成佛四十餘年，只說方便法，要到涅槃時至，大機已發，始說此妙法，即是所說妙法希有難得。衆生無量劫來，聽不到妙法，原因在於沒有智慧福德。要能於無量佛所，植衆德本，成就菩薩種性，發度生之心，已得諸佛護念，始能聞是妙法。如五千退席者，值佛不能聞，何況生於八難之中，則更難聞，此歎能聞妙法之人希有難得。又有不在八難，又逢佛出之日，但只希聞小法，不希聽大法之輩，如華嚴會上，二乘如聾如盲，故能聽到一乘妙法希有難得。既聞此妙法，自知當作佛，大喜充徧身，雖只一句一偈，可是，凡有聞法者，無一不成佛，必能生起成佛的歡喜願行心，此歎所聞之妙法真是希有難得。乃至發一言，隨喜或讚歎，自行或教他，則爲已供養，一切三世佛。諸供養中，法供養最，聞法歡喜讚，便成就法供養故。甚至舉手低頭，一稱南無佛，皆已成佛道，此歎聞此妙法之人，能爲所爲皆希有難得。是故佛學優曇華，用喻如上六種希有難得。諸上善人！佛世尚有六難，不得聞此妙法。何況吾人生於佛滅法衰之末世，得聞此無上甚深微妙法，真是百千萬劫難遭遇，既得聽聞而受持，希望大家要把握千載難逢的時機，專心聽受，如理思惟，依法修習，解行相應，才不錯過良緣，辜負己靈！

癸四、頌言無虛妄

汝等勿有疑 我爲諸法王 普告諸大衆 但以一乘道
 教化諸菩薩 無聲聞弟子 汝等舍利弗 聲聞及菩薩
 當知是妙法 諸佛之秘要

這二頌半，是重頌諸佛言無虛妄，結歎一乘深妙。中國有二句成語：一言既出，駟馬難追。世間的人王及君子，尚且言不可妄說；何況出世極聖，於一切法得自在的諸法之王——三世諸佛，豈有妄語之理。此勸聞法者，不可於可信聖人生疑不信。「但以一乘道」至「諸佛之秘要」。是勸勿於可信妙法生疑不信。什麼是諸佛之秘要呢？秘是秘密，要是心要，即是本經。四十餘年，蘊秘在佛心中，輕易不說，他人無有知者，此名秘密。四十餘年所說種種法，宗歸一乘，總攝世出世間一切善因善果。萬善爲因，萬德爲果；一心萬行爲因，萬行一心爲果。此名心要。爲什麼無聲聞弟子呢？此謂凡是佛說的法，雖有隨他語之方便說，及隨自語之真實說，但佛所施方便，是爲引入真實，說三爲一，無非教化衆生，皆作菩薩，皆修菩薩道，同得成佛；那裡有決定真實之聲聞法，也必定沒有聲聞弟子之名可立。四十餘年所說聲聞法及聲聞弟子，都無非是假施設，用以引導衆生

入佛知見的善巧方便，你們不可執著真實呵！本經化城喻品，就是爲此而說。頌文但言聲聞，人天乘，緣覺乘，亦包括其中。

癸五、頌損益

**以五濁惡世 但樂著諸欲 如是等衆生 終不求佛道
當來世惡人 聞佛說一乘 迷惑不信受 破法墮惡道**

此二頌，是明有損。不是佛法誤人有損，而是衆生自誤有損。一種是幸遇佛出於五濁惡世，而不知信佛學佛，只管樂著五情六欲，不求出要，解脫生死，尤其是我愛我瞋我癡我慢我疑，只爲自私自利，無量劫來，習以成性，始終不知上求下化，克己利人，所以輪迴六道，無有了期，這不是自誤嗎？還有一種，是在佛滅後，處於末法惡世的人，見到佛說一乘法的本經，現前無佛，解義能說之人難逢，自己又無智迷惑，不能信受，因此起增上慢，誹謗大乘，既作破法，便是惡人，必墮三途，受苦無量，則自誤更大更長久。後文譬喻品，對此二類有損，說得很詳明。

有慚愧清淨 志求佛道者 當爲如是等 廣讚一乘道

此一頌，是明有益。有益不在佛法，而在能具四德之人。四德者：一、具有

慚愧。慚則崇重賢善，愧則耻己過非。二、內外清淨無瑕，棄世名利。三、志求佛道，不求人天福樂，不顧二乘。四、能信此經，沒有愚法。若衆生有此四德，則佛及汝等佛弟子，當爲其廣爲分別，解說讚歎此經，令其能修一乘因，得一乘果之益。

**舍利弗當知 諸佛法如是 以萬億方便 隨宜而說法
其不習學者 不能曉了此 汝等既已知 諸佛世之師
隨宜方便事 無復諸疑惑 心生大歡喜 自知當作佛**

此三頌，是重頌長行所說，實得阿羅漢，不信此法，無有是處。初六句明佛法平等，無有高下，不經聞思修，不能曉了此，勸信諸佛所用方便。後六句明要於開權顯實，會三歸一，斷疑生信，勸發歡喜心，欣求作佛。

這一段頌文，也可作方便品的總結論：佛佛道同，無量方便，隨宜而說，終歸一實，無有分別，同得作佛。既知方便，無復封執小乘，停止化城，必然發菩提心，修菩薩行，自知當作佛。

第三章：問答研討

問：前序品由彌勒發問，文殊爲答，今方便品，佛從定起而告舍利弗，不告

彌勒及餘菩薩，此有何意？

答：如法華論說，不告彌勒及餘菩薩有五意：一、方便品所說，為令聲聞弟子，捨權執入於一佛乘，此正聲聞事非菩薩事，故不告菩薩。二、凡是菩薩必已發心求佛果，唯聲聞未發，今為令聲聞發心趣大果，故告聲聞不告菩薩。三、若告菩薩，聲聞人謂此一乘非是己分，心生怯弱，不能進修。故告聲聞，護其信心，作佛是己分內之事。四、告舍利弗者，因其是聲聞人中智慧第一，能與妙法相應而悟入，又能令餘聲聞生信起修。五、為使聲聞不起所作已辦心，而灰身滅智；令發上求下化心，而廣修福慧。

問：諸佛智慧，何為甚深？

答：佛的智慧，攝盡世出世間一切智慧，可歸納為五種甚深：一、性甚深，即實相般若，如本經說，唯佛與佛究盡諸法實相。二、相甚深，即證真如之根本智，及所起後得智，也就是一切種智，是無漏的般若了因能觀相。三、伴甚深，即眾善緣因，一切無漏功德。四、因甚深，即一心萬行，盡行諸佛無量道法。五、境甚深，即十界十如所緣起三千諸法是。寶所即喻佛的智性甚深，大白牛車即喻佛的智相甚深，但能悟入佛智之性相，餘三自成。又當知：甚深者，從因到果

，窮源徹底，無不甚深。一、親近無量諸佛，受持讀誦此甚深妙法，即聞思慧甚深。二、盡行諸佛無量道法，即修慧甚深。三、勇猛精進，如：為半偈而捨身，捨王位求大法，七日翹足等，即三慧具足，進道甚深。四、佛名普聞，即時空無盡的普賢德甚深。五、證無上菩提，成就未曾有法（實智），即獲果甚深。六、隨宜所說，意趣難解（權智），即善巧說法甚深。如是六種，凡夫外道及二乘皆不能有，故名甚深。

問：佛何故要慇懃稱讚其二智甚深呢？

答：如法華論說：一、為令法會大眾生尊重心，畢竟欲聞如來宣說妙法故。二、為後文佛說一乘真實，是佛智親知親證，令三乘人斷疑生信故。

問：法華以方便品為正宗分之正宗，既稱方便，何得名為純圓獨妙？

答：法華之方便非是前四時所有兼但對帶之方便，是即方便而非方便，三百由旬是五百由旬的部份故。是開方便而顯真實，垢衣內身即是長者，客作賤人原是眞子故。是一三不二，權實不二，假施設的方便，但以假名字，引導於眾生，令人於佛慧故。是一心萬行，萬行一心，心生則種種法生之方便。總之，此為無相無不相的方便，也是圓妙之方便也。

問：佛出於世，為什麼是第一大事因緣呢？

答：因為佛出人間，在一切人類中出現一個活的榜樣，使全人類向佛看齊，當下得到精神向上提昇。人人有佛性，人人都可修行成佛，與佛相等，這真是唯一大事。使人了知佛不是抽象的理想，而是具體的人生過程與事實，因此不會埋沒佛性，而能返迷歸覺，同得成佛，這不是世間最大最殊勝的因緣嗎！

方便品結要頌：

無名無相畢竟空，七處徵心渺無蹤，

方便隨緣生萬法，三乘一乘此心同。

是心作佛分三乘，即佛即心一也無，

學佛苟能離諸著，時時端坐法王宮。