

譬喻品第三

第一章：略解品目及大意——先釋譬喻。比類爲「譬」，曉知爲「喻」；託比類彼，以淺比深，拿易了知的事物，來顯明難了知的道理，稱爲「譬喻」。次明大意——本品爲中根人須說譬喻而有，如佛說：諸有智者，以譬喻得解故。本經前後有七喻，此品獨以譬喻立名者，因品中所說三車喻三乘，白牛車喻一乘，火宅喻三界，爲七喻中最全最多，而復在最前，所以獨稱譬喻品，其餘各喻，則無此稱。如來辯才無碍，善巧方便，故託彼事相，比類說明，令凡有聞法者，無不得法益。因此大小乘經律中，隨處有譬喻之文，盡善盡美，契事契理，真是老婆心切，語重心長！本品佛說譬喻，有其五意：一、身子雖解，衆子猶迷，譬喻酬請，俯就中下根人，令得了解迴小向大故。二、三乘聖道，猶如三車，譬喻發明，令知是方便莫執著故。三、一切種智，喻如白牛大車，稱揚讚歎，令知趣入安住故。四、先權後實，許三與一，似近妄語，譬喻問答，審定不虛故。五、一般衆生，不能頓受一乘大法，佛故方便說譬喻，警覺人類，應以理智認清生命本身與環境，了解娑婆世界的五濁實情，莫再貪戀三界，當修三乘出世聖道，把人人

本具的一切種智（大白牛車）啓發出來，便得自利利人，遊於四方，自在無碍。法說一周，分五科，方便品是如來正說，尙有四科：領解、述成、授記、歡喜等，均在本品初。此品正文，應在諸天說偈之後，火宅譬喻開始。

法華七喻：譬喻品中之火宅喻，信解品中之窮子喻，藥草品中之一雨喻，化城品中之化城喻，五百弟子授記品中繫珠喻，安樂行品中之鬘珠喻，壽量品中之長譬喻。據法華論說，此七喻是爲對治七種增上慢，本品火宅喻，正對治求人天果報爲究竟之增上慢者。又本品在說明三乘一乘無差之義，許三與一，即妄是真，如懸談所說平等義也。解析譬喻品目，天台祖師，作因緣、約教、本迹、觀心四意詳說，恐繁不錄，好者自尋。佛以一音說於譬喻，巧令中下得四悉檀益。當知大聖出世說法，少爲聖賢，多爲苦惱衆生，尤其末法五濁衆生；若不用譬喻比況說明，茫茫苦海中，有幾人能得領解修習，了脫生死，同成佛道呢？今佛說火宅喻，真是契時契機，倘聞而不信，或不聞不信，不求出離三界火宅，而仍願在火宅中受燒受苦無窮者，可說非癡即狂，佛亦無可奈何也！

第二章：隨文解釋

戊一、法說一周

己一、如來正說——（方便品）

己二、身子領解

（一）長行

一、述聞法以喜生

爾時，舍利弗踴躍歡喜，即起合掌，瞻仰尊顏，而白佛言：『今從世尊聞此法音，心懷踴躍，得未曾有。』

舍利弗自陳聞法領解歡喜。所聞之法音，即前品所說開權顯實，會三歸一的言教，真是前所未聞。由此領解，實是佛說，非是魔說，故而歡喜。已知過去所聞所修之二乘法，即是成佛的一乘法，爲成佛之方便，自知必得作佛，所以對佛稟白，得未曾有。因此內則滿懷歡喜，外則踴躍忘形，歡欣已極，法喜充滿。表法者：即起，表聞法即發大心。合掌，表心契佛說，權實不二，三二不二。瞻仰尊顏，表開佛知見，見佛即化即法即報之身。踴躍歡喜，表已得開悟入實，三業皆得法喜，即轉爲三輪妙用也。

二、釋歡喜之所以

1. 先嘆昔日之失大

所以者何？我昔從佛聞如是法，見諸菩薩受記作佛，而我等不預斯事，甚自感傷，失於如來無量知見。

「聞如是法」，指昔所聞佛為菩薩說大乘法，如是因緣果報，及聞菩薩如是修行六度萬行，如是受記作佛之事，我等二乘人皆無有分，與我等毫無關係，故十分感嘆悲傷。預者入也關也及也，古文為與，左傳云：「公必與焉。」如來無量知見」，即是佛的如量智，權智，又名後得智，具無量方便知見波羅蜜。那是不共二乘的，二乘人無有，故名為失。佛的如理智，實智，證二空真如的根本智，則二乘人亦有一分，能證人空故，不名為失。在法華之前，二乘人不知三乘即一乘，雖具如佛的一分實智，不能了解，故猶如失去，今日領解，自知當作佛。

2. 次嘆昔日之住小

世尊！我常獨處山林樹下，若坐若行，每作是念：我等同入法性，云何如來以小乘法而見濟度？是我等咎，非世尊也。

山林樹下，是思念之所。若坐若行，是思念之儀。我等，指二乘人。同入法性，藏教以偏真為法性，即人無我真如。通教以即事而真為法性，別教以離二邊中道為法性，圓教以不二中道為法性。三乘同證人無我，三乘同坐解脫床，故曰

同入法性。為什麼在法華前，菩薩獨得受記，而如來却以小乘涅槃，而度脫我們，不予授記呢？我經常思念此事，疑念不決。咎者罪失，過咎。自責因為我輩二乘人，住著偏真法性，不能出假利生，無有成熟眾生，莊嚴國土之心，未證中道法性的過失；非是世尊利濟眾生，皆以如來滅度而滅度之心，有所差別也。

3. 釋失大住小之所由

所以者何？若我等待說所因成就阿耨多羅三藐三菩提者，必以大乘而得度脫。然我等不解方便隨宜所說，初聞佛法，遇便信受，思惟取證。

所因者，所以能成大菩提之因行，此有四：一、眾菩提分法。二、諸波羅蜜。三、遊戲神通。四、成熟有情。如後文迦葉言：「於菩薩法，遊戲神通，淨佛國土，成熟眾生，心無喜樂。」二乘人失大住小之原因，即在於：不等待佛說無上正覺之因，且志意下劣，心不希聞成大的因行，所以世尊觀機施教，才以小法而見濟度。假使我等希聞希求大因——求佛菩提，深念眾生，那佛必定為我等說大乘法。可是我等二乘人，不了解佛的善巧方便，隨宜所說，初聞佛說藏教，未待方等般若之教，故不知成就無上菩提之正因，便信受生滅四諦為所修因，思惟

取證偏真涅槃，違遠如來常樂我淨之法身，故不得如來授記作佛，這完全是我等之過咎也。

4. 結成今聞法而歡喜

世尊！我從昔來，終日竟夜每自剋責，而今從佛，聞所未聞，未曾有法，斷諸疑悔，身意泰然，快得安隱。

牒前引咎自歸，所以說終日竟夜每自剋責。從佛，是身近佛身，結成身喜。親聞金口所宣未曾有法，結成口喜。身意泰然，快得安隱，雙結身意歡喜。所未聞，廣則指佛初說華嚴，雖預法席，奈何二乘如聾未聞，故言所未聞。佛續說三藏權教，所以我等未聞中道法性。佛再說方等，歎大詞小，二乘無分，故曰未聞。後來佛說般若轉教，但為菩薩，所以未聞。略則指法華會上，聞佛自讚佛所得法，甚深無量，其智慧門，難解難入。小是大因，權即是實，聲聞菩薩皆成佛無疑。此乃佛四十餘年未曾有說之法，今聞所未聞，所以即斷疑佛不平之心，除己取小之悔。又疑悔者，即舍利弗自疑我為什麼受小乘法自了呢，深悔過去不早從大乘法修習。今聞佛說二乘亦當作佛，二乘所得的解脫，是成佛之方便，由是心開意解，斷諸疑悔，身意泰然。泰然者，安泰怡然之貌。疑悔既除，故快得安隱

，即安樂自在，自知必至佛果大涅槃，這是世出世間唯一最安隱處。

三、知佛子而道成

今日乃知真是佛子，從佛口生，從法化生，得佛法分。

這四句經文，是舍利弗領解，自己今日是真佛子等。在方等大乘時，佛說菩薩是佛真子，能續佛種，得紹法王位故。二乘人是庶子，不得作佛故，一般凡夫是外子，捨父逃逝故。今聞千二百阿羅漢，悉亦當作佛，這就不是庶子而是真子。聞佛口所說開權顯實之法，而有聞慧，故曰從佛口生。思惟其義，法隨法行，以聞思修加行慧，解行相應，悟入佛之知見，知一切法即心自性，成就慧身，不由他悟，故曰從法化生。得佛法分者，分證諸佛法身也。又此四句結成身子三業領解歡喜，真是佛子，身得近佛故身喜。佛口所生故口喜，從法化生是意業，故意喜。

復次，佛以法界法性真如淨心為身，眾生亦同為一法性淨心所生，所以說，一切眾生同為佛子。但因眾生迷於五蘊皆空，違背法性，無佛法分，所以經裡說：「法身流轉六道名為眾生」，就不得名為佛子。過去身子住著二乘，今日身子領解悟入平等法身法性，捨權入實，那就不名外子庶子，即是真佛子，是佛口生

從法化生了。據瑜伽師地論八十四說：「大師子，佛腹所生，佛口所生，佛法所生，佛法所化，得法等分。」大師即是佛，大師子，亦即佛真子，這是總名，後五句是別名。別教初地菩薩，證法身，生如來家，是佛腹所生。已前未證法身，不名佛腹所生，今身子聞法悟入平等法身，是得名為佛腹所生。其餘四種，合所化及所生總為一句，即同本經，如前所解。

古德有首詩說：「三十年來用意猜，幾度會把此心灰，而今潦倒逢知己，李白元來是秀才。」以此來形容身子一面感嘆，一面歡喜，非常恰當。身子在山林樹下興疑作念，這是用意猜也。終日竟夜疑悔剋責，這是幾度灰心也。今日歡喜自知作佛，這是正逢知己也。今知真是佛子，李白元是秀才也。

(二) 偈頌

爾時，舍利弗欲重宣此義，而說偈言：

一、標

我聞是法音 得所未曾有 心懷大歡喜 疑網皆已除

此一頌，總標三業領解歡喜。我聞，是身子親從佛聞。過去疑二乘於佛無分，今聞可得作佛，故曰得所未曾有。心既大歡喜，所以如長行有身之踴躍，口之

讚歎。三業領解得喜，當然沒有一切疑惑了。疑心難出，故喻如網。是故釋尊廣明五佛，皆是初權後實，身子與四眾之疑，始得消除。

二、釋

昔來蒙佛教 不失於大乘 佛音甚希有 能除眾生惱

我已得漏盡 聞亦除憂惱

能得作佛，故不失於大乘。過去蒙佛教化小法，而即思惟取證，自住於小，更不希大，所以有憂悔。今聞佛說此經，乃知過去所修小乘，即是大乘之因，不失於大，由此沒有憂悔苦惱了。佛音希有，即指佛今所說的妙法，能除眾生煩惱障，同時亦能除二乘人的法執憂惱。二乘人已斷見思惑，故曰得漏盡。所謂：佛以一言而說法，眾生隨類各得解，各得斷疑除惱，真是希有難得，此重頌長行聞法而喜生。

我處於山谷 或在林樹下 若坐若經行 常思惟是事

嗚呼深自責 云何而自欺 我等亦佛子 同入無漏法

不能於未來 演說無上道

從此以下共八頌，重頌長行嘆昔日之失大。常思惟是事，指菩薩能成佛，二

乘不得作佛之事。嗚呼！即嗟嘆之詞。自嘆證於小果，不求大位，謂成佛於己無分，這不是自輕自欺嗎？無漏法，即長行所稱法性，亦即二空真如，理雖三乘同證，俱稱佛子；但因二乘人無佛智慧，塵沙無明未破，法執猶存，所以不能作佛，也就不能說一乘無上菩提道，以利羣生。什麼是無上道？龍樹菩薩的十住毗婆沙論說：「一、身無上謂相好。二、受持無上，菩薩道自利利他是。三、具足無上，正命正見，淨戒是。四、智慧無上，謂權實二智所發四無碍解是。五、不思議無上，謂六波羅蜜。六、解脫無上，謂已斷二障。七、行無上，謂聖行梵行。前一是一果後六是因，從因到果皆無上，故名無上道。」

金色卅二	十力諸解脫	同共一法中	而不得此事
八十種妙好	十八不共法	如是等功德	而我皆已失
我獨經行時	見佛在大眾	名聞滿十方	廣饒益眾生
自惟失此利	我為自欺誑	我常於日夜	每思惟是事
欲以問世尊	為失為不失	我常見世尊	稱讚諸菩薩
以是於日夜	籌量如是事		

金色卅二等，是佛果所有，既不得作佛，所以這些皆失去無分。金色，指佛

身是紫磨金色。三十二，是指佛身具有的卅二種大丈夫相，又名大人相，以相表德，令眾生見而欽敬。始自足下安平相，終至頂上肉髻相，總共卅二相。八十種妙好，始自無見相好，終至手足有德相好，為八十妙好。這些相好，是佛外相的福德莊嚴。皆是佛往昔修滿一百種福，才感得一種莊嚴相好，如孝養父母等所成就的福德，所以又名百福莊嚴相，不是天生自然而有。十力，即佛的十種智力。解脫，即八解脫，乃至大涅槃經所說百句解脫，故曰諸解脫。十八不共法，即佛不共二乘的功德、自身無失，乃至智慧知三世無著無碍，這是佛內德的智慧莊嚴。如此以無量福智功德莊嚴的佛果，二乘人當然沒有，故曰不得此事，皆已失。頌文中所舉卅二相八十種好，在經論中，名相開合，略有不同。大家可檢閱：法界次第，瑜伽師地論，大智度論第八十八卷，大般若經第三百八十一卷，觀佛三昧海經。據大般若經說：「卅二相由行五修而感得。一、發心。二、長時。三、無間。四、慳重。五、無餘。」發心指發無上菩提心，長時指百劫修相好。無間指無煩惱染法所間雜。慳重即至心精進，無餘即專一究竟。

舍利弗自言：我與諸菩薩共同修此佛法，故曰同共一法中。可是而獨於佛之光明相好，智慧功德等一無所得。自己再三思惟，都是由於自心欺誑自己，得小

爲足，真是可悲可嘆！經常想問佛，請佛來證實我過去所修習的，是否決定失於大乘的佛果，還是不失。尤其是我輩二乘人，一般都在山林樹下，少事少業，經行宴坐，得安樂住。可是見佛則經常於一切人天大眾中說法，爲一切衆生恭敬皈依，這是不是我輩行爲有失呢？又我的舍利弗名稱，只聞五印度，而佛的名稱則普遍於十方世界，這又是不是我的名字有失呢？再說，我則獨善其身，而佛則兼善天下，饒益九法界衆生，這豈非我的實德有所失呢？我日夜思惟籌量如此等過失，原因何在？我想是因爲沒有如諸菩薩那樣於無量佛前恭敬供養，也沒有如諸菩薩那樣發大心，修大行。因爲恭敬供養諸佛則生福，有福則有慧，佛果的一切，都是福慧功德所莊嚴成就也。不廣修福德，名爲自欺。不發大心，不求佛智慧，名爲自誑。引過自責，是我等咎，非是世尊的過失呵！

由此可知：淨土法門，念佛往生極樂，則人人能每日晨朝，於一食頃，往詣十方無量世界，恭敬供養讚歎諸佛，及諸菩薩聲聞大眾，同時聽受經法，成就福慧莊嚴。所以人人皆具卅二相八十妙好，具足四智五眼六通，這是必然的因果，不是無稽的神話。

今聞佛言聲 隨宜而說法 無漏難思議 令衆至道場

我本著邪見	爲諸梵志師	世尊知我心	拔邪說涅槃
我悉除邪見	於空法得證	爾時心自謂	得至於滅度
而今乃自覺	非是實滅度	若得作佛時	具三十二相
天人夜叉衆	龍神等恭敬	是時乃可謂	永盡滅無餘
佛於大眾中	說我當作佛	聞如是法音	疑悔悉已除

此六頌，是舍利弗領解自肯，除昔疑悔。今聞佛開權顯實的言教，了知佛隨宜說法，皆是方便，以此方便，令衆生同成佛道。佛過去權說的三乘法，意趣難知，爲一說三故。無漏難思，永離三界故。所得難解，不可思議故。無漏法，即金剛經所說無爲法，也就是長行所言法性。法性是一，隨證深淺而有三乘差別之名，差即無差，歸元性無二，所以說「令衆至道場」，回歸一乘佛果。此無漏難思議，不僅是一乘實教，也包括三乘權教，同是無漏法，同是菩薩道。或聞一乘或聞三乘，皆得成佛，真是難思難議。

舍利弗自敘過去捨邪歸正，本來是婆羅門外道的出家人，稱爲梵志。他的外道老師沙然死後，領其一百徒衆，後歸佛出家，斷見思惑，破我執證人空理，了脫分段生死，得阿羅漢有餘涅槃，故曰：我悉除邪見，於空法得證。當其證偏空

涅槃時，以為佛所說一解脫義，我等皆得。今天才知道，那是化城非實，唯有如來滅度是真實涅槃。成就了大乘佛果，具有相好莊嚴，為九法界衆生所皈依，那才是二種生死，一切煩惱都永盡無餘，更無有漏種子及現行，堪稱為「圓寂」的大涅槃。今聞佛在大衆中作獅子吼，說我當作佛，由此心安理得，識小則無疑，向大則無悔，故曰疑悔悉已除。

什麼叫見思惑呢？小乘俱舍論說：「迷理曰見惑，迷事曰思惑。」大乘唯識宗說：「分別所起之煩惱障所知障為見惑，俱生起之二障為思惑。」見惑，小乘說八十八品，大乘說一百二十二品。思惑，小乘說八十一品，大乘說一百廿八品，詳見教乘法數及佛學辭典。

什麼叫有餘與無餘涅槃呢？以小乘說，證阿羅漢尚有報身，名為有餘。捨報入滅，名為無餘。以大乘說，二乘所得涅槃，只斷見思惑，尚有塵沙無明惑未斷，已斷分段生死，尚有變易生死，故名有餘。見思塵沙無明斷盡，二種生死皆無，名為無餘。

初聞佛所說 心中大驚疑 將非魔作佛 惱亂我心耶

此紋其不但過去有疑悔，即至法華會上，初聞佛略說開三顯一，也還難免驚

疑。為什麼驚疑呢？正因為佛昔說三乘，今說一乘，前後相乖，令人驚疑，疑是魔說，惱亂我心，非是佛說，記我作佛。也因有疑，故三請不已。以後正紋其疑斷智生，領解受旨，廻小向大。

佛以種種緣	譬喻巧言說	其心安如海	我聞疑網斷
佛說過去世	無量滅度佛	安住方便中	亦皆說是法
現在未來佛	其數無有量	亦以諸方便	演說如是法
如今者世尊	從生及出家	得道轉法輪	亦以方便說
世尊說實道	波旬無此事	以是我定知	非是魔作佛
我墮疑網故	謂是魔所為	聞佛柔輕音	深遠甚微妙
演暢清淨法	我心大歡喜	疑悔永已盡	安住實智中

「種種緣」，即指方便品所說，五佛開權顯實之事緣。佛既以善巧方便之言說，說明初權後實的必要，顯示佛心就好像大海一樣，安定無有分別，以本願慈悲，作種種方便說法，令五乘差別衆生，同入於一乘的法性海中，而得離一切苦惱，獲究竟安樂，所以我不再疑是魔說了。

是法者，即前面所說由實施權，開權顯實之法。三世諸佛既同說是法，所以

我斷疑生信，此心堅固不移了。

「從生及出家，得道轉法輪」。這二句，生與出家是身方便，轉法輪是口方便，得道是意方便。又是指本師化身八相成道：一、降兜率。二、入胎。三、出胎。四、出家。五、降魔。六、成道。七、轉法輪。八、入涅槃。佛的法身，無來無去，在無量劫前已圓滿具足。八相成道的化身，是佛方便示現，用來度生的假施設事相吧了。佛既方便說明，三乘是權一乘是實，化身是權，法身是實，這是真實成佛之道，波旬魔王，那是決定沒有的。波旬梵語，此云惡，常有惡意，成就惡法故。因此我確定是佛說，不是波旬說。同時斷絕了一切疑網，生起了像佛那樣的真實根本智慧。

無漏，故曰清淨。不可思議，故曰深遠。為一說三，三即是一，此名甚微妙。諸佛以八音說法，故曰柔輭音，所以我聞佛說如此法音，心得大歡喜。歡喜什麼？過去自己保任三乘，而不肯捨，以為永無成佛之分，今知定當作佛，怎不歡喜。過去所修所證，沒有白費，而皆是成佛的方便資糧，好比我在銀行裡已存有不少的錢，以後繼續存進去，必然成為億萬富翁（佛），怎不歡喜。由領解小即是，而名大歡喜。

我定當作佛 為天人所敬 轉無上法輪 教化諸菩薩

此重頌長行知佛子而道成。舍利弗既捨執小之心，了知權實不二，三一無差，即見中道實相，迴小向大，修大乘之因行，安住於一佛乘。由因推果，故言我定當作佛。而且相信自己能如諸佛一樣，三輪施化：為天人之所敬，是身輪。能轉無上法輪，開權顯實，是口輪。唯說一乘，故能教化菩薩，是意輪。

已三、如來述成

爾時，佛告舍利弗，吾今於天人沙門婆羅門等大眾中說，我昔曾於二萬億佛所為無上道故，常教化汝，汝亦長夜隨我受學，我以方便引導汝故，生我法中。

因舍利弗對佛詳述其領解之情，生大歡喜，所以佛對其印可並予授記，師徒相契，成道有期，可羨可賀！沙門是出家人的通稱，婆羅門是在家人的尊姓。於大眾中說，即四眾輪王及天龍八部中說。此明佛非只對菩薩或二乘人說，是為鼓舞一切凡夫同發大心而說，為一切眾生成佛作證明而說，為顯發昔因今緣，佛法不離時節因緣而說。二萬億佛，即本師過去為大通佛王子以來，所值之佛；又是常不輕菩薩，所遇二萬億威音王佛。為無上道，即是修菩薩道，以上求下化。過

去長期，稱為長夜；又無明未破，名為長夜。舍利弗皆隨本師為善知識，受學大乘。在那很長的生死流轉時期，舍利弗行菩薩道，有一婆羅門從其乞眼，他便毫無吝惜施與之，婆羅門得眼已，投之於地，雙足踐踏，罵詈而去，舍利弗悔恨，遂退大心。可是因昔既聞大乘，雖遇緣退心，而菩提心種，納入識田，永劫不壞。何況本師有方便，知其怖大，即化以小法，令證小果，引導其住於生空理中，名生我法中。更難得今值本師聞說本經，因緣和合，故得一聞真悟，領解一乘，定當作佛不虛謬也。

舍利弗，我昔教汝志願佛道，汝今悉忘，而使自謂已得滅度。

「我昔教汝志願佛道」，指佛過去一開始便教化一乘實道，可是汝因中途遇緣退大，修學小乘，對於大乘菩薩道，都忘記不修，所以便謂已證我空，便得到涅槃。已忘本因，得少為足，不肯進修，由修小而忘大，修權而忘實，大乘實教的修因證果，汝今悉忘，真是太可惜！

我今還欲令汝憶念本願所行道故，為諸聲聞說是大乘經，名妙法蓮華，教菩薩法，佛所護念。

眾生善忘，佛則善憶。如念佛圓通章說：「十方如來，憐念眾生，如母憶子

，若子逃逝，雖憶何為？子若憶母，如母憶時，母子歷生，不相違遠。若眾生心，憶佛念佛，現前當來，必定見佛，去佛不遠，不假方便，自得心開。」本師不但長劫以來憶念攝受舍利弗，而且以種種方便，令其不忘初心本願。因此先施權教，成就其中途小果，然後要他憶念過去所發菩提心，所修大乘行，使其進修本願所行菩薩道，得遂成佛之本願，同時也能滿佛出世本願，特為汝等聲聞演說法華。聞此妙法聲聞，迴心已後，即是菩薩，故曰教菩薩法。使汝等二乘人，能憶念本願，了知權即是實，三乘無非一乘，是得佛所護念，得聞本經才有；所以不再假其他方便教，便可一聞頓悟，自得心開意解。舍利弗！汝今所領解者，確實不虛。本經經題，與一般經題不同。一般都是在經末始說，本經則在序分正宗分即說，而且指明為大乘教菩薩法，統攝五乘機故。

己四、如來授記

(一)長行

一、授因記

舍利弗，汝於未來世過無量無邊不可思議劫，供養若干千萬億佛，奉持正法，具足菩薩所行之道。

舍利弗既悟入佛之知見，自知作佛，佛即給他授記，此有六意：一、證其所陳述之領解是實解，若其不實，則不得記。二、過去從未授記二乘人成佛，故今須記。三、中下根未悟，以授記而作勉勵。四、令舍利弗欣果行因，具足菩薩道，然後得滿本願，故予授記。五、令聞者結佛種緣。六、佛明示舍利弗於淨土作佛，勸衆生也應發願往生淨土成佛。佛法不離因果，故佛先給他授因記。舍利弗因行有五：一、未來過無量不可思議劫。二、外遇長緣得值若干千萬億佛。三、種種供養以修福。四、奉持正法以修慧。廣說則五乘佛法皆是正法，別說則專指法華爲正法。五、具行菩薩利生事業，具足菩薩道。如是五因行滿，果方成就。聲聞人過去未曾攝取淨佛國土，今雖廻小向大，須經二萬劫，方入十信初心，才是第一大阿僧祇劫開始，故時節久遠，才得行因圓滿也。菩薩有二類，一是廻小向大，一是直趣大乘。廻大不如直趣大乘菩薩，因其耽寂滅味極深重故。淨土法門是直趣大乘，發心即攝取淨佛國土，普益有情；況既得往生淨土，壽命無量，究竟一生補處，實是一切廻大與直趣菩薩道的捷徑，幸勿當面錯過。

二、授果記

(1) 內德成滿

當得作佛，號曰華光如來、應供、正徧知、明行足、善逝、世間解、無上士調御丈夫、天人師、佛、世尊。

華表行因，光表果地，因圓果滿而成佛，故名華光。舍利弗目覩世尊入定，兩華放光，耳聞一乘妙法，有此二種殊勝因緣，最先領悟得記，故得華光佛名。又華者表福，光者表智。華者表衆善緣因，光者表般若了因。舍利弗已圓三因，又具福智，故得此佛名。智度論說：「三百比丘脫衣上佛，舉手爲相，記名大相如來。又千天子見佛土莊嚴而發淨意，記名莊嚴王佛。」由此可知，得記佛名，事緣非一，差別不同。十種佛的通號，無非表佛內德成滿，已在前釋，毋須再述。

關於佛授舍利弗果記，有四義應知：(一)授記所由——1.非舍利弗已證得二空法性而爲授記，而是令生決定趣向大乘故爲與記。2.如來依三乘平等，說一乘法，顯佛法身平等，故爲與記，非已具足菩薩行而得記。3.爲除菩薩久存二乘不得作佛之疑，故爲與記。(二)誰能授記——一是如來。一是菩薩，如常不輕菩薩，謂汝等皆當作佛。舍利弗是如來授記。(三)本經佛所授果記有五——1.別記：如舍利弗、大迦葉等授記成佛，名號等不同。2.同記：如五百及一千二百聲聞，成佛同

一名號，俱時與記。3.後記：如學無學等，非衆所知識，成佛共同一號，故後與記。4.無怨記：即授提婆達多之記。5.通行記：在分別功德品、法師品、及持品。通授聞本經受持隨喜者，皆得成佛。法華一會，爲開權顯實，令捨權就實故，所以沒有爲十地菩薩授記。(四)授記差別——楞嚴經說四種：未發心而與授記，適發心而與授記，密與授記，現前與授記。瑜伽師地論則說六種：四種同前，加有定時限與無定時限，即佛有無宣說決定成佛時限。今舍利弗，即當第二第四及無定時。

又聲聞有四類：(一)定性。(二)增上慢。(三)退菩提心。(四)應化。如來只爲退菩提心及應化授記，不爲定性及增上慢授記。如華嚴入法界品說：舍利弗將六千弟子從自房出，文殊師利爲說十法，乃發菩提心。可知舍利弗亦是應化得記，亦是退菩提心而重發得記。

(2)外土莊嚴

國名離垢，其土平正，清淨嚴飾，安隱豐樂，天人熾盛，琉璃爲地，有八交道，黃金爲繩以界其側，其傍各有七寶行樹，常有華果。

通論成佛之國土，唯識宗說有二：自性土，變化土。開之爲四：寂光、實報、方便、同居。授記之佛土是指變化土，同居、方便土皆屬變化，佛之應化身依之而住。由佛之成所作智妙觀察智，及大慈悲力，隨未登地有情所宜化爲佛土，或大或小，或淨或穢，前後可改轉。佛的自受用報身，則依自性土而住。由佛之大圓鏡智相應淨識，及大慈悲力，變現純淨土，周圓無際，衆寶莊嚴，從成佛至未來際，不改不轉。如淨土量，佛身量亦爾，諸根相好，一一無量。雖諸佛各變不同，而皆無邊，不相障礙。佛的他受用報身，亦依自性土，或名實報土而住，由佛之平等性智及大慈悲力，隨住地菩薩所宜，變爲淨土，或大或小，或劣或勝，前後改轉，佛身量無限定。常寂光土，則唯有真實常樂我淨衆善所依無爲功德，無色心等差別相用，亦無名相可說。

國名離垢，即是純善所感得同居淨土，無見思垢惑，如東方淨琉璃，西方極樂世界皆是。其土平正，即心無高慢，質直無僞所感。清淨者，衆生心淨則國土清淨。嚴飾者，其土衆生皆修六度萬行之因華，故得衆寶嚴飾的國土。安隱豐樂者，皆修十善業所感之果，永離三災八難故，詳如地藏十輪經所說。天人熾盛者，無三惡道故。琉璃爲地，心無瑕玼故，則非如此間之土石。有八交道，皆修八

聖道故。約事是說琉璃地上有通往八方之交通大道，道路兩旁以黃金繩作界，更有七寶雜色的行樹，整齊有序。

常有華果者，此表衆生皆修二道五菩提之菩薩道，皆具七支淨戒，得七聖財以自利利人，明顯可觀。如華嚴經離世間品說：「菩薩妙法樹，生於直心地，信種慈悲根，智慧以爲身，方便爲枝幹，五度爲繁密，定葉神通華，一切智爲果。」此非世間的華果也。

(3) 說三乘法

華光如來，亦以三乘教化衆生。舍利弗，彼佛出時，雖非惡世，以本願故，說三乘法。

三乘，即聲聞乘，辟支佛乘、菩薩乘。雖非惡世，指不是五濁惡世。前方便品本師以示現五濁穢土，故方便說三乘法；而舍利弗成佛時，穢土轉爲淨土無有五濁，何以亦說三乘法呢？這是因爲舍利弗有本願才如此。什麼本願呢？據大悲空藏經說：「舍利弗過去曾經六十劫行菩薩道，因婆羅門乞眼，退大乘爲小乘時，發願成佛之日，開三乘法。」一般來說，凡聖同居土中，不論是淨是穢，其佛多說三乘法，純說一乘的少。華光佛的本願，無非普度衆生。令一切衆生知彼成

佛時，無惡衆生，願生彼清淨莊嚴國土。既生以後，順本所習，調伏人天二乘而說三乘法。非如本師化惡世衆生，初權後實而說三乘也。

(4) 劫名不同

其劫名大寶莊嚴。何故名曰大寶莊嚴？其國中以菩薩爲大寶故。

中國春秋戰國時，楚王答趙簡子說：「楚國無以爲寶，惟善人以爲寶。」華光佛的時代，則以菩薩爲寶，莊嚴其國。善人唯有益於一時一地，菩薩則有益於三世十方，故以大寶莊嚴爲劫名。

(5) 上善俱會

彼諸菩薩，無量無邊，不可思議，算數譬喻所不能及，非佛智力無能知者。若欲行時，寶華承足。此諸菩薩，非初發意，皆久植德本，於無量百千萬億佛所，淨修梵行，恆爲諸佛之所稱歎，常修佛慧，具大神通，善知一切諸法之門，質直無僞，志念堅固。如是菩薩，充滿其國。

此明諸上善人（菩薩），俱會一處，具有十德。（一）無量無邊，非佛智力無能

知者，此衆聖難量德，有如栴檀林栴檀圍繞也。(二)寶華指七寶淨華，淨華承足，此身心清淨德。(三)非初發心，久植德本，可見善根深厚，此妙因宿植德。(四)已於無量佛所，淨修梵行，此昔遇良緣德。(五)恆爲諸佛之所稱歎，乃梵行高遠，福慧雙隆，是爲名稱普聞德。(六)常修佛慧者，了達一心萬行，萬行一心，稱性起修，全修在性故，此欣求大覺德。(七)具大神通，化度衆生，此外具慈悲德。(八)善知世出世間一切法，皆順正法，皆爲通入實相之門，此內具智鑒德。(九)質直無僞，即直心是道場，至誠老實，沒有嬌慢狂妄，此性純無妄德。(十)志念堅固，即八風吹不動，菩提行願，念念相續，心口意業，無有疲厭，此具足普賢德。「如是菩薩，充滿其國。」此二句，總結有如是十德完備之大菩薩，充滿其國，俱會一處。

(6)成佛壽量

舍利弗，華光佛壽十二小劫，除爲王子未作佛時。其國人民，壽八小劫。

諸佛示現人間成佛，是隨衆生的機感，而有壽命長短之不同。釋迦本師因衆生薄福少慧，故感佛壽只有八十，而衆生却有一百幾十歲的，如薄拘羅尊者，虛雲老和尚，這是佛留殘餘的一分壽，施與未來佛弟子。華光如來所化衆生，皆福

慧自修，不假佛與其壽，所以佛壽長十二小劫，而衆生壽亦八小劫。除爲王子者，是說華光佛亦捨王位出家，出家成佛以後的壽命十二小劫，未成佛前的壽不算在內。

(7)授當來佛記

華光如來，過十二小劫，授堅滿菩薩阿耨多羅三藐三菩提記。告諸比丘，是堅滿菩薩，次當作佛，號曰華足安行，多陀阿伽度，阿羅訶，三藐三佛陀。其佛國土，亦復如是。

堅滿菩薩者，即前節所述上善俱會，堅固不退，十德成滿，故有堅滿之名。佛號華足安行者，由聞解修習法華爲因，成就圓滿佛果，故名華足。又由聞法華而行四安樂行，故名安行。多陀阿伽度，此云如來。阿羅訶，此云應供。三藐三佛陀，此云正等覺，或云正徧知。國土亦如是者，如華光佛之國土相同，皆是修行法華因所招感得。諸佛授記，即是燈燈相續，心心相印。法華妙法，燈明傳於妙光，妙光傳於燃燈，燃燈又授記釋迦本師，今又傳之舍利弗，後再傳堅滿，此名無盡燈也。雖然都說三乘法，但華光佛世，菩薩殊勝，國土莊嚴若此。吾人豈可藐斥二乘爲不足修，徒誇我行一乘，我是最上乘！如太虛大師說：口稱大乘，

行爲小乘，爲中國佛弟子之通病。是則不知法華開權顯實，權實不二的宗要了。

(8) 法住久近

舍利弗，是華光佛滅度之後，正法住世三十二小劫，像法住世亦三十二小劫。

何爲正法與像法呢？正法時期，教、行、證，三皆具足有。像法時期，唯有教與行，無有證果者。若至末法，唯有教在，行證並無。正像末法，是因稟教、修行、證果不同故。以本師的法運爲例，正法短像法長，如不度女人出家，正像各一千年，由度女人，正法減半，只五百年。今華光佛則正法像法同等，雖有三乘，菩薩極多，充滿其國。雖有四衆，女人持戒，故正法不減。在此我要奉勸凡是釋迦本師的女弟子，應該發起道心，嚴持淨戒，使本師的法運，重返正法時期，上足以報佛恩，下足以度羣生，幸甚！幸甚！

舍利弗未來成佛之一大事因緣，從始至終，本師皆於大眾中一一授記。自佛入定現瑞，出定說法，到此爲一結局。所謂「諸佛爲一大事因緣，出現於世，令衆生開示悟入佛之知見」者，瞭然於耳目間，可信而不虛矣！彼（舍利弗）既丈夫我亦爾，寧不自勉力修持，大眾珍重！珍重！

(一) 偈頌

爾時世尊欲重宣此義，而說偈言：

舍利弗來世 成佛普智尊 號名曰華光 當度無量衆
 供養無數佛 具足菩薩行 十力等功德 證於無上道

此二頌，總頌舍利弗修因得果。具足菩薩行，是因圓。成佛普智尊，是得果。具有一切智、道種智、一切種智，乃至十力等所有佛地功德，超出九法界而獨尊，故曰普智尊。

過無量劫已 劫名大寶嚴 世界名離垢 清淨無瑕穢
 以琉璃爲地 金繩界其道 七寶雜色樹 常有華果實

此二頌，頌得果之時節，即無量劫。劫名，即大寶莊嚴。國土，即離垢世界等。當知：舍利弗未來成佛，就在娑婆世界，不過，未來與今天，劫名國土及萬物，均不相同，是由同居穢土轉爲同居淨土了。如楞嚴經說：「循衆生心，應所知量。」亦即心淨國土淨，心淨衆生淨，因果決定如此。我們欲得淨土，欲生淨土，必須：諸惡莫作，衆善奉行，自淨其心。

彼國諸菩薩 志念常堅固 神通波羅蜜 皆已悉具足

於無數佛所 善學菩薩道 如是等大士 華光佛所化

此二頌，頌上善俱會。志念堅固，即具普賢德。有神通波羅蜜，即有慈悲德。於無數佛所，即遇長緣德。善學菩薩道，即合其餘七德。有如是十德具足的大菩薩，俱會一處，皆接受華光佛之所教化。

**佛爲王子時 棄國捨世榮 於最末後身 出家成佛道
華光佛住世 壽十二小劫 其國人民衆 壽命八小劫**

此二頌，頌佛壽及人壽。頌文應是於最後身，爲王子時，棄國出家，修行成佛，這樣較爲通順。國土危脆，世榮無常，看得破，放得下，才能斷愛棄欲，出家修行，續佛慧命。

**佛滅度之後 正法住於世 三十二小劫 廣度諸衆生
正法滅盡已 像法三十二 舍利廣流布 天人普供養**

此二頌，頌法住久近。加頌像法時期，但以佛像舍利，流布世間，廣作佛事，而爲人天恭敬供養。

**華光佛所爲 其事皆如是 其兩足聖尊 最勝無倫匹
彼即是汝身 宜應自欣慶**

此一頌半，是結會現在未來，稱歎令欣作佛。華光佛所爲，乃指佛爲舍利弗所授成佛因果之事，決定如佛所說，無有錯謬，故曰：其事皆如是。無倫匹者，指華光佛，於諸佛中無有可相類相等。

己五、四衆歡喜**(一)長行**

爾時，四部衆比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，天龍、夜叉、乾闥婆、阿修羅、迦樓羅、緊那羅、摩睺羅伽等大衆，見舍利弗於佛前受阿耨多羅三藐三菩提記，心大歡喜，踴躍無量，各各脫身所著上衣，以供養佛。

四衆弟子，及天龍八部，見佛爲舍利弗授記作佛，皆大歡喜而修供養。爲什麼歡喜？如見一華而知天下皆春，見一葉而知大地皆秋，今見一人受記，而知人人有分，怎麼不歡喜呢！上衣，即出家人的大衣，在家人的珍貴衣服。脫衣供佛，此表大衆得聞開權顯實，捨權趣實的妙法，又見二乘中智慧第一的舍利弗得成佛記，所以皆即發起捨小趣大，捨俗入真之心。又表是諸大衆，親受佛恩，如得佛衣庇覆。爲報佛恩，願已將來成佛之時，當爲一切衆生說此普蔭同成佛道之法

，故脫衣供佛。如本經後文說：，有持此經，即為佛衣之所覆。

釋提桓因，梵天王等，與無數天子，亦以天妙衣，天曼陀羅華，摩訶曼陀羅華等，供養於佛。所散天衣，住虛空中而自迴轉。諸天伎樂百千萬種，於虛空中一時俱作，雨眾天華。

此明帝釋梵王及諸天大眾，聞法歡喜，先供養後讚歎。今初以天衣、天華、天伎樂供佛。天是清淨義，以清淨三業供養，即成法供養，是諸供養中最勝的。衣表身業，身所著故。華表意業，心如蓮華故。伎樂表口業，口出樂聲故。又天衣表大涅槃自在的法身德，天華表清淨的般若德，天樂表常樂的解脫德。供佛即是讚佛具足三德。住虛空而轉，表已聞法華，所有因果依正自他，悉依法性淨心（空）自然而轉，九法界同歸一佛法界，種種方便權智，悉歸於見二空真如的實智中。一時俱作，是無作而作，即實而權。作而無作，即權而實，此即法華妙旨也。

而作是言：佛昔於波羅奈初轉法輪，今乃復轉無上最大法輪。

此是諸天略讚妙法，以小乘法比對一佛乘，所以初在鹿野苑所轉名為四諦十二行法輪，今在靈山所轉名為無上最大法輪。無上，指開權顯實，開迹顯本的佛

果。最大，指一心萬行，萬行一心，權即是實，三即是一，凡有聞法者，無一不成佛。

（二）偈頌

爾時，諸天子欲重宣此義，而說偈言：

**昔於波羅奈 轉四諦法輪 分別說諸法 五眾之生滅
今復轉最妙 無上大法輪 是法甚深奧 少有能信者**

此二頌，重頌諸天聞法讚歎。梵語般遮塞建陀，此云五蘊，或言五陰。今言五眾者，取眾緣和合義。五陰是苦諦，由煩惱集諦而生。有生必有滅，生滅滅已，寂滅現前，名為滅諦。為滅苦集，應修聖道，名為道諦。佛說四諦法，即是分別說明五陰十二入十八界諸法，世間與出世的二重生滅因果，乃是方便權教，眾生易信易修易證。今說捨權就實，三乘即是一乘，義理深奧，眾生難解之妙法，所以少有能信者。雖然難信難解，而我等天人見佛說舍利弗開悟得記的一大事因緣，現在都深信佛說，皆當作佛，怎不歡喜讚歎呢！故有後文隨喜的頌文。

**我等從昔來 數聞世尊說 未曾聞如是 深妙之上法
世尊說是法 我等皆隨喜 大智舍利弗 今得受尊記**

我等亦如是 必當得作佛 於一切世間 最尊無有上
佛道叵思議 方便隨宜說

初一頌半，歎法勝妙，深生隨喜。隨是隨順，順佛所說開權顯實，會三歸一，歡喜奉行也。

後二頌，以他例己，佛記他人作佛，彰我亦得作。叵者，不可也。故知佛的自行化他之道，實在不可思議，方便隨宜說，能令一切衆生皆得成佛，這不是太希有難得嗎？

我所有福業 今世若過世 及見佛功德 盡迴向佛道

這一頌，是回向佛果，也把前所供佛的財供養，轉成法供養，此名方便善巧回向波羅蜜。福業即是善業，能感世間的福報，故名福業。佛在方便品中，已說明世善微因，皆爲成佛資糧。所以諸天將過現所有福業，尤其是見佛聞法的功德，都回向佛果。回向者，回轉所修之功德，趣向於所希望之目的。

本經三周說法，第一周法說開權顯實，爲化上根，至此圓滿結束。以下是譬說一周，化彼中根。

戊二、譬說一周

己二、正說

庚二、身子發起

爾時，舍利弗白佛言：世尊！我今無復疑悔，親於佛前得受阿耨多羅三藐三菩提記。是諸千二百心自在者，昔住學地，佛常教化言，我法能離生老病死，究竟涅槃。是學無學人，亦各自以離我見及有無見等，謂得涅槃。而今於世尊前，聞所未聞，皆墮疑惑。善哉！世尊！願爲四衆說其因緣，令離疑悔。

舍利弗雖然領悟得記，但爲未悟衆生而代發起。初陳述自己受決，次述他人仍有疑惑，後正申起請。得受無上正等正覺記，就是決定成佛之記。心自在者，即已斷見思惑，我執已空，心得自在。而又具有三明、六通、八解脫等，是有定有慧的俱解脫阿羅漢。其數有一千二百，乃指本師的常隨衆，亦是佛最初所度五比丘，及三迦葉師徒共一千人，舍利弗目犍連師徒各一百人。如是同輩同修，仍尚有疑惑，我依大悲，故爲發起，請佛說明因緣，或用譬喻，令除疑悔之心。「昔住學地」者，指小乘七方便位及三果四向，皆名學地。「佛常教化」，是說這些聲聞，久蒙佛教化小乘四諦十二因緣法，令知生老病死苦，教修聖道，能離集

苦，生死苦盡，便是證得究竟沒有生死的涅槃。「是學無學人」，即小乘一至三果及四向是有學人，四果阿羅漢是無學人，梵行已立，所作已辦，不受後有，故名無學。證初果要斷見惑，見惑雖多，以我見及有無見為根本。二乘聖者，都是要斷邊邪我見而證果。有無見即是邊見，我見即身見與邪見，此身邊邪見，總攝外道六十二種邪知見。彼等已能捨邪歸正，住於有學無學，決定證得涅槃；今復聞佛說，令彼捨權就實，真是聞所未聞，怎不使他們，皆墮於疑惑網中呢！疑惑什麼？一、久執難遣，疑能否作佛。二、證入難出，疑先所修證，是方便還是究竟法。三、疑我輩二乘人同是依佛言教，已斷苦因，則無苦果，難道涅槃還有不真實嗎？四、三乘與一乘，同是佛說，誰是誰非，疑惑莫決。最後善哉！乃至今離疑悔，是舍利弗正代起請。「說其因緣」，指佛何故前說三乘，今說唯有一乘。請佛說明此中有何道理，及其所以然。

庚二、總略指答

爾時，佛告舍利弗：我先不言，諸佛世尊以種種因緣譬喻言辭方便說法，皆為阿耨多羅三藐三菩提耶？是諸所說，皆為化菩薩故。然舍利弗！今當復以譬喻更明此義，諸有智者以譬喻得解。

本師總指先在方便品中所說，諸佛皆以種種因緣譬喻說法，是法無非教一人一理一行一，令聞者同得無上菩提，以此略答舍利弗之請說。汝等大衆，既然還沒有斷疑生信，那我只好再用譬喻，來說明這種初權後實，唯有一乘的事理，使一切稍有智慧的人，聽到譬喻就能了解。

庚三、廣說法喻

辛一、長行

壬一、立譬

癸一、總譬

子一、化主譬 子二、化處譬

舍利弗！若國邑聚落，有大長者，其年衰邁，財富無量，多有田宅，及諸僮僕。

此譬三界化處與化主的佛。國是國家，須具有土地、人民、主權，領袖，才可稱為國。邑是行政區域，如縣市等。聚落即鄉村里鄰，謂聚居之處及其院落。以鄉、縣、國，譬小中大三千世界。有大長者，即家主國主，此譬佛。世間長者有三德：一、言可承領。見多識廣，善斷是非故。二、年高德望，為眾翹首。三

、饒財樂施，能蔭一方。喻佛三德：一、智德圓滿，說法無畏，妙決眾疑。二、斷德圓滿，成佛久遠，九界皈依。三、恩德圓滿，福智無量，普蔭十方。田宅喻佛的慈悲利濟，僮僕喻佛的方便善巧，此以世間大富長者，譬佛為三千化主也。以佛先有一心萬行之智德，久證法身，無有煩惱的斷德，故能有成熟眾生的恩德，三德不離一心，一心即是田宅，萬行名為僮僕。法華文句列有長者十德譬如來十德，恐繁不錄。其實佛德無量，豈世間長者可以譬喻，佛所以舉世人事譬喻者，都是非喻而勉強為喻，切不可循名逐相而不會歸自心，則失其立譬之作用了。

子三、化法譬

其家廣大，唯有一門。

佛的化法，即教、行、理三法。先約教法釋——其家廣大者，是喻佛法包含世出世間一切善法，即一切法皆是佛法，廣大無邊際。唯有一門者，是喻五乘佛法雖然廣大無涯，而諸佛示現人間成佛說法，唯有一大事因緣，即在開示眾生悟入佛之知見，同成佛道，唯有一佛乘，無二亦無三。

再約理法釋——其家廣大者，是喻生佛平等具有的一心，為十法界眾生共有廣大之家宅。此心隨染淨緣，而起十法界依正一切法，廣大無量，所謂一心萬行

，心包太虛，量周沙界。唯有一門者，十法界之理體，唯是一心之理體，所謂萬行唯是一心也。如華嚴說：「了三世佛法，即是自心現量。應觀法界性，一切唯心造。」

後約行法釋——其家廣大，喻佛說八萬四千法門，門有能出入之功用，即喻能出生死海，能入涅槃門。唯有一門者，喻無量行門，皆入成佛一門，唯此一事實，餘二則非真。其餘貪求人天福報，味著有漏禪定，及執著有無斷常等外道邪見，乃至求聲聞緣覺，證入偏空涅槃，皆非此門。又其家廣大，可喻眾生皆以三界為家，四生六道名為廣大。唯有一門，是喻唯有佛教法門，能出三界，其他宗教學說，皆不能使眾生出離三界。所以本經後文說：以佛教門出三界苦，得涅槃證。歸納來說，這二句經文，也就是方便品所說，諸佛說法，皆是教一、理一、行一、人一也。

子四、化眾譬

丑一、眾居處譬

多諸人眾，一百二百，乃至五百人止住其中。堂閣朽故，牆壁隕落，柱根腐敗，梁棟傾危。

承上文所說，一心既為生佛共有的住宅，若眾生沒有無明妄動，則同一自性清淨心，何有眾生相可得？更何有五趣之差別相？所以經中說：「心佛眾生，三無差別。」可是眾生一念無明妄動，真如淨心變為真妄和合的阿賴耶識，便有有情世間，及三界五趣的差別相。所以經中說：「法身流轉六道，名為眾生。」故曰：多諸人眾。一百喻天趣，二百喻人趣，五百喻人天及三惡趣，即是芸芸五趣眾生。不言修羅者，以其攝入鬼畜趣，或四趣所攝，如楞嚴經所說。

家宅無實體，以虛空為體，虛空無相，非大小方圓，隨房屋之大小方圓，而有大小方圓。第一義空之家宅，亦復如是，隨五趣眾生惑業所招的果報不同，而有三界六道苦樂懸殊的家宅，止住其中，輪迴不息。以佛眼觀之，三界無安，猶如火宅，眾苦充滿，甚可怖畏，須求出離，不應貪戀。堂譬欲界，閻譬色無色界，朽譬三界弊惡無常，故乃譬三界非今所造，是無量劫來的老家。又堂喻身根，即眼耳鼻舌之總相，閻喻眼等諸根依附身有，總屬色陰。朽故者，喻色陰由生而老死，誰也留不住，此名故朽。宅的外禦為牆，內捍為壁，此喻想陰，外變諸像如牆，內變心相如壁。牆壁為宅之分際，喻想陰為心之分際。想東則心有東相，想高雄則心有高雄相，想佛則心有佛相，所以觀經說：「諸佛正徧知海從心想生

，心想佛時，此心即是卅二相，八十隨形好。」想陰剎那遷流，念念生滅，故以墻壁墮落為喻。墮音蹄，墻下墜也。柱根腐敗，此喻行陰。行陰中，以命根為主，好比柱為舍主。腐敗即腐朽破敗。行陰生滅無常，命根盡時，人身必死，即如柱根腐敗，房舍必倒。梁棟，梁是橫樑，棟是豎柱。傾危，是傾倒危險。此喻受陰，內受正報異熟果如棟，外受依報增上果如樑。滄海桑田，朝生暮死，國土危脆，人命無常，命根若敗壞，果受即銷亡，故曰梁棟傾危。約觀身說：堂譬身體下分。閻譬身體上分。墻壁譬皮肉等內四大也，墮落譬老朽。柱根譬手足及命根也，腐敗譬衰頹。梁棟譬意識及脊骨，傾危譬大限期到。如此觀身，便能勤修聖道。

這七句經文，是總譬眾生的居處，即是根身器界，皆是無常敗壞不安之相。如維摩詰經說「色如聚沫，不可撮擻。受如浮泡，不得久住。想如陽焰，從渴愛生。行類芭蕉，都無有實。識如幻事，顛倒所起。」此色、受、想、行四陰，名為四識住，即此四陰為識所住，識陰是能住。八識是眾生的主人翁，必住於自識所變的四陰中，這是有情的境界相。所以佛說四念處，三法印，正為令眾生從迷倒的四識住，迴轉向正覺的解脫道。本品佛最先立譬，亦是此意。當知：由識性

(淨心實相)變現五陰，而爲八識所住，即經云：「自心取自心，非幻成幻法。」亦如水由風(無明)生起波浪，爲水自己所依住，此名衆生。由四念處，三法印，照見五陰皆空，應無所住(四識住)而生其心，便如息波入水，名爲解脫。是故大悲佛陀，立此譬喻，即是教誡佛弟子，必須念念厭離娑婆的根身器界，莫住於虛幻無常的四識住，回轉來欣求常樂我淨的根身淨土，這樣才能了脫生死，超出三界。由此亦可知淨土法門，以欣厭具足之心，念佛求生極樂，正與法華同一旨趣，豈可重法華而輕淨土呢？所以我說，念佛要有「空靈明淨」的意境，一念如此，一念不住此土五陰，向於解脫。念念如此，念念便非有情境界，而是順於識性(淨心實相)的解脫境界了。何以故？空則心如虛空，不起分別，故能轉想陰識陰，即生死苦報而爲常住自在的法身。靈則靈靈覺覺，照明萬有，故能轉內外受陰，即無明業障而爲但受諸樂無有衆苦的解脫。明則一句佛號，了了分明，故能轉念念遷流的行陰，即煩惱障而爲無有癡迷的般若。淨則都攝六根，淨念相繼，故能轉五濁衆生的根身器界，即垢穢而爲清淨，所謂心淨國土淨，心淨衆生淨也。

再說，衆生不能無識，有識必有所住。衆生不能無念，有念必落十法界。不

念九界，便念佛界。不念人我，便念彌陀。不住識相，便住識性。不住娑婆，便住極樂。事理因果，決定如此。所以念佛法門，是轉迷爲覺，轉識爲智，轉染爲淨，轉苦爲樂，轉凡爲聖的最勝方便，可以說是點鐵成金的妙術！

丑二、生死苦迫譬

周而俱時欬然火起，焚燒舍宅

欬，是忽的本字。衆生不知依正二報，皆由一念無明所起，而受生死苦迫，本無今有，名爲忽然火起。五濁八苦之火徧於五陰四生三界六道，名爲周而。

生死輪迴苦，無始無終，名爲俱時。衆生無端生起煩惱，造有漏業，而構成不淨、苦、無常，不自在的五陰身，即是無明緣行，乃至老死憂悲苦惱，故名焚燒舍宅。因舍宅而有焚燒，由焚燒而壞舍宅，互爲因果。此喻五陰生諸煩惱，復因煩惱增長五陰，如旋火輪，生死無窮，苦迫無盡，正明三界無安，猶如火宅也。

丑三、諸子愛著譬

長者諸子，若十、二十、或至三十，在此宅中。

五趣衆生皆是佛子，應無差別。惟堪稱長者之子者，乃是曾習佛法，具有出

世無漏種子者而說，天性相關，已結佛緣，是名佛子。若十者，指有大乘種姓之菩薩。二十者，指獨覺種姓。三十者，指聲聞種姓。三乘人爲佛所化之機，俱得出火宅，其餘則是五趣五百人也。皆稱十者，三乘皆有出世的十種智性故。十智者：一、世智。二、他心智。三至六，即四諦智。七、法智。八、比（類）智。九、盡智。十、無生智。

「在此宅中」。約事說：即住在三界火宅中。三乘種姓人，如修難行道，在未斷見思前，都不能超出三界，故曰在此宅中。若修易行道，念佛求生淨土，則未斷見思，亦可橫超三界，不住此宅中。約理說：三乘人同依根本識而住，此識喻爲家宅。然此識若不爲末那識所染覆，即不名阿賴耶識而名庵摩羅識，喻爲安宅。若一爲末那識我愛我執所染覆，即此無垢識轉爲阿賴耶識，喻爲火宅。處此煩惱熾盛的火宅中，難於出離。譬如諸子蒙著火宅，不易救脫。

癸二、長者見火譬

長者見是大火從四面起，即大驚怖，而作是念：我雖能於此所燒之門安隱得出，而諸子等，於火宅內樂著嬉戲，不覺不知，不驚不怖，火來逼身，苦痛切己，心不厭患，無求出意。

能見是長者，譬佛。所見是大火，譬三界衆生三苦八苦。所爲是起大悲心。四面者，即身、受、心、法，如宅之四面。由此起淨、樂、常、我四倒，則八苦皆集。若有四念處觀，則煩惱火滅，業苦並熄。又四面者，五陰皆有生住異滅四位，如阿含經說：「生爲東方，住爲南方，異爲西方，滅爲北方。」由四位生一切煩惱，故曰大火從四面起。大驚怖者，由見衆生苦而生大慈悲心。驚即是慈，念其無樂。怖即是悲，憂其有苦。「作是念」者，即念以慈悲拔苦與樂也。「所燒之門」，本是三乘聖賢，同出三界之一路涅槃門，可是衆生不信，怨嫉誹謗，障難破壞，煩惱遮障，因此備受燒痛，便成爲三界火宅之門，故名所燒之門。

「安隱得出」者，譬佛因位依一乘教，觀二空理，修二利行，證二種智，出二種生死，如車有兩輪，故名安隱得出。雖然如是，可是衆生，在三界火宅內，一味樂著麤弊五欲，起見思惑。著見名嬉，著愛名戲。樂著五欲名嬉，空生空死名戲。不覺不驚，是對生死果的苦諦說。不知不怖，是對生死因的集諦說。沒有聞思慧，名不覺。不得修慧，名不知。不見現在苦，名不驚。不見未來苦，名不怖。因爲無明癡闇，不怖畏生死因的煩惱火來逼害心身，所以有生死果的苦痛切己。又火來逼身者，煩惱火逼迫五陰身，五陰通三受，三受即三苦，念念與三苦

相應，故云苦痛切己。切者，割也迫也。「心不厭患」者，殊無厭患生死之意，亦即第六意識與五識俱，唯知分別三受，起貪瞋癡，更立苦因，何能厭患求出，故云無求出意。不求出世，無證滅心。如前品說：不求大勢佛及與斷苦法，如此衆生，實可悲愍！如大涅槃經說：「譬如長者，其家失火，長者見已，從舍而出，諸子在舍，未脫火難，長者爾時定知火害，爲諸子故，還旋赴救，不顧其難。諸佛亦復如是，雖知生死多諸過患，爲衆生故，處之不厭，是故名爲不可思議。」此與本品長者見火譬，意趣相同。不過，此唯佛或地上菩薩，能於生死中得自在，非凡夫二乘及地前菩薩所能爲，故名不可思議。小乘中無不可思議事，故須厭離生死，勤求出世也。

癸三、教子不得譬

子一、勸門化之不得

舍利弗！是長者作是思惟，我身手有力，當以衣祴，若以几案，從舍出之。復更思惟，是舍唯有一門，而復狹小，諸子幼稚，未有所識，戀著戲處，或當墮落，爲火所燒。

此喻若勸修大乘果，彼等並不希求。「作是思惟」，即方便品所說，三七日

思惟如是事。佛具權實二智如身有力，佛以智爲體故。佛具大慈悲如手有力，化他所用故。依身有手，依智起通。亦即前品所說：定慧力莊嚴，以此度衆生。衣祴即衣襟，是印度用來盛華之器物。几是小椽，案是大椽。此三物是喻佛慈能與樂，如衣祴。悲能拔苦，如几案。令三乘衆生，皆得出離三界火宅，故曰從舍出之。

「復更思惟」，即是指佛先擬用大乘果化之不得，轉擬用大因化之，大因即一佛乘的菩薩道。佛法原是一道清淨、教一、理一、行一、人一，即是唯有一佛乘，無二亦無三，故曰是舍唯有一門，詳如前面所解。「而復狹小」者，指一乘之教行理，微妙難知，若爲二乘人說，彼難解難行，如後面經文說：「若但讚佛乘，衆生沒在苦。」以教不契機，故名狹小。譬如大海雖寬無量，不容死屍，亦名狹小。一乘因行雖廣無邊，而不容二乘定性之根，故曰而復狹小。「諸子幼稚」者，雖於過去二萬億佛所，教化發菩提心，修無上道，可是此等小根衆生，大乘善根微弱，雖有種子，未起現行，名爲幼稚。若聞大乘，可能生起誹謗，名「未有所識」。因彼或貪戀耽著五欲塵境，或戀著味禪及空定，沉溺於三界，名爲戀著戲處。或因不信而誹謗大乘，則必墮落三途，受燒痛之苦，故曰「爲火所燒」。

「佛再三思惟，若對此類小根衆生，即以一乘因果而教化者，彼不受益，反而有損，故擬息化。

子二、誠門化之不得

我當爲說怖畏之事，此舍已燒，宜時疾出，無令爲火之所燒害。作是念已，如所思惟，具告諸子，汝等速出。父雖憐愍，善言誘諭，而諸子等樂著嬉戲，不肯信受，不驚不畏，了無出心，亦復不知何者是火，何者爲舍，云何爲失，但東西走戲，視父而已。

佛度衆生，不離攝受與折伏二門，前面擬用一乘因果攝受勸化，但不能令小根得度；故轉而擬用折伏門而度之，但亦無濟於事，衆生難度，怎不令佛悲嘆！

這一段經文，確是五濁衆生的真實寫照。茫茫人海，不僅二乘人，乃至一部份自命菩薩的佛弟子，莫不如是。「爲說怖畏之事」，即本品後面重頌最初卅二頌所說，說盡三界無安，猶如火宅，衆苦充滿，甚可怖畏之事，這也確是五濁世界的寫真。此乃佛心所知，佛眼所見，佛口所說，無有虛妄。可是有些大心菩薩，反而說：三界有什麼可怖，生死有什麼可畏。學佛就要在三界生死中學，何必

求出。做菩薩就不要了斷生死，要在生生死死中打滾。你們跟我學吧！何必修淨土法門，厭離娑婆，求生極樂。何必念佛了生死，做自了漢！逃兵！這些話，使得初心佛弟子，聽了都拍案叫好，正合我懷，但東西走戲，看着佛陀（視父）那副無可奈何的面容，還自鳴得意呢！殊不知，這非佛說，不可信受，本品正是紅塵苦海中的救生船，也是迷途衆生的暮鼓晨鐘！

「此舍已燒」者，是指三界及五陰，即衆生生死苦報體，已受衆苦所燒。「宜時疾出」者，生死事大，無常迅速，宜及時了脫生死，出離三界也。「汝等速出」者，指修三乘難行道，要出三界則慢，且中途難免退轉，則出離更慢。唯有依我（佛）所說的淨土法門，此是易行而又不退轉的方便道，不斷見思，橫超三界火宅；三輩九品，同生安樂淨土。生則一生究竟補處，沒有再比這個法門更快捷的了。你們既生在五濁世界，境緣太壞，而自己又業重福輕，障深慧淺，根機太差。所以我（佛）才特別爲你們，在十方三世一切佛，諸佛所說的一切法中，挑選出稱念彌陀的淨土法門，令你們不爲三界火宅之所燒，也不再受五陰熾盛之所害，可以當生成就解脫生死。你們既能生淨土見彌陀，聞法授記，然後廻入娑婆，自度度人，都無衆苦，但受諸樂，同生西方，同成佛道，這不是明明白白的

一條菩提正道嗎！你們怎麼還愚癡顛倒，不肯信受，了無求出之心呢？

愚昧衆生，包括自命菩薩弟子，不識煩惱爲燒身之火，八苦五濁能燒善根，此爲不知火。不識五陰十二入十八界，是生死之舍。不知人命無常，輪迴路險，三界無安，苦趣時長，一失人身，萬劫不復，名爲不知云何爲失。背明向暗，從冥入冥，不辨東西南北，隨業生死往還，故名東西走戲。不信佛說，只信人說，故言視父而已。折攝二門，都失其用，所以佛擬息化入涅槃也。再說，佛雖憐愍，善言誘喻，而一般人及一些佛弟子，却不知娑婆與極樂的苦樂對比，所以樂著娑婆，但東西上下，輪迴三界六道，視同兒戲。我現在不惜饒舌，列舉古德所說十種對比如下，令見聞者，能知能識，而同得離苦得樂之益。一、娑婆有不常值佛苦，極樂有花開見佛，常得親近之樂。二、娑婆有不聞說法苦，極樂有水鳥樹林，皆宣妙法之樂。三、娑婆有惡友牽纏苦，極樂有諸上善人，俱會一處之樂。四、娑婆有羣魔惱亂苦，極樂有諸佛護念，遠離魔事之樂。五、娑婆有輪迴不息苦，極樂有橫截生死，永脫輪迴之樂。六、娑婆有難免三途苦，極樂有惡道永離，名且不聞之樂。七、娑婆有塵緣障道苦，極樂有受用自然，不須經營之樂。八、娑婆有壽命短促苦，極樂有壽與佛同，無有限量之樂。九、娑婆有修行退失苦

，極樂有入正定聚，永無退轉之樂。十、娑婆有佛道難成苦，極樂有一生行滿，所作成辦之樂。既知如上十種此苦彼樂，凡有智者，應當及時求出娑婆，往生淨土，離苦得樂也。

癸四、三車救子譬

子一、知子宿好譬

爾時，長者即作是念：此舍已爲大火所燒，我及諸子若不時出，必爲所焚。我今當設方便，令諸子等得免斯害。父知諸子先心各有所好種種珍玩奇異之物，情必樂著。

本品譬喻之事，可說攝盡本師一代化跡。(1)最初總譬，是喻佛示現人間說法度生，所有化主、化處、化法、化衆，而以化主爲正喻，此爲度化之本，故先喻之。(2)次因佛不忍衆生苦，緣起大悲心，故有見火譬。(3)既欲度生，先須觀機，頓說華嚴，稚子未堪信受，轉用勸誡無效，故有救子不得譬。(4)大志未成，小機已動，不得已於實施權，由一乘而說三乘，故有三車救子譬。(5)雖然說三，其實是一，最後宣說法華，開權顯實，會三歸一，故有等賜大車譬。(6)先三後一，初權後實，似屬虛妄，但佛爲實施權，本意是一，故結示無虛妄譬。先後六番譬喻

，即是譬本師一期教化始終也。

「即作是念」者，即是依三性觀門逗機施教，知衆生種種苦厄，從無念淨心中，大悲大願熏習力故，出生應機攝化之念，不同衆生的妄想分別。「此舍已爲大火所燒」，疊前所說五濁境，即三界五陰，猶如火宅。「我及諸子若不時出」，時出者，及時而出。我指本師的應化身，八相成道是今身及時得出火宅。諸子指衆生，人身難得今已得，佛法難聞今已聞，此身不向今生度，更待何生度此身？若不在今生及時出離三界火宅，則後患無窮，故曰：「必爲所焚」。「我今當設方便」者，即由一佛乘而說三乘，此是方便。「知子先心」者，即佛的知根勝劣智力，即後得智之所知。諸子先心，即過去曾習小乘。佛不像世人說我有什麼神通，能知別人的事。佛是以智慧，不用神通而知。「各有所好」者，即三乘種姓，各有所好不同。「珍玩奇異之物，情必樂著。」指四諦十二因緣六度等，及三乘涅槃果，是三乘人隨其所好所修功德因果法，都是無漏，三界所無，聖所稱歎，是爲出世珍寶可玩，而又希奇難得之物。如後經文說：乘是三乘，而自娛樂，便得無量安隱快樂，故曰：「情必樂著」。

子二、嘆說三車譬

而告之言：汝等所可玩好，希有難得，汝若不取，後必憂悔。如此種種羊車鹿車牛車，今在門外，可以遊戲。汝等於此火宅，宜速出來，隨汝所欲，皆當與汝。

此喻佛爲實施權，初於鹿野苑三轉三乘通行四諦法輪。初四句譬勸轉，羊鹿牛車在門外，譬示轉，後四句譬證轉。「所可玩好，希有難得。」譬三乘涅槃，爲世希有，修道才能得，故曰難得。「後必憂悔」者，若不修道證取出世三乘聖果，後必永劫生死沉淪，憂悔何及。此是本師方便以三乘涅槃，勸二乘根性人修證。何況十方諸佛同勸，彌陀本願攝受的西方淨土，那是常樂我淨的大涅槃境界，即是寶所而非化城，更爲希有難得。吾人豈可當面錯過，而不修行淨土法門，求生極樂呢！若不此生淨土，後必憂悲苦惱，悔之於後，有何益乎！

三種車，羊多附人，鹿多靜處，牛能負運，各隨所勝，以喻三乘功能有別。地持論中說有四車，此三加象，喻三乘涅槃及佛果大涅槃。大涅槃經說有二車，駟馬之車及驢車，此喻半字教滿字教也。優婆塞經說三獸渡河，此喻理雖同，證有異。智論中說三獸被圍，此喻三乘人同被生死所縛，出生死圍，力有大小不同。如上所舉，各據一義，互不相違。羊鹿車以喻二乘差別者，鈍、利根性不同，

依佛、自出不同，藉教、觀理不同，觀諦、緣起不同，四果、一果不同，說法、神通不同，由此六義差別，故喻為羊車鹿車。牛車則有負運二能，喻大乘菩薩能負荷衆生運至佛果，皆非二乘所有，故別喻為牛車。在佛本意，原無若二若三之乘，因衆生欣樂不同，又不知佛說法之方便，取證執著，故有差別，三車之喻為此。「今在門外」者，理出於教，果出於因，出三界門，得涅槃證，故曰今在門外。又門即一乘實相門，如來於一說三，故曰門外。「可以遊戲」者，斷分段身得意生身，可以十方隨意寄託也。又既得三明六通，可以遊戲自在也。

「速出火宅，所欲皆與。」此正施權之意，引己所得以勸彼修，以己所證亦令他證。由此觀之，本師所說淨土三經，彌陀因地所發四十八大願，皆無非以彼所證所得，勸五濁衆生，宜速橫出三界火宅，豎出則難，千鈞一髮，不容稍緩。苟能依教奉行，信願念行四門具足，報盡命終，必生淨土；生則隨汝所欲，皆當與汝，三身四土，五眼六通，一切智斷及利他功德，皆悉具足。此與三車相比，真有天壤之差。是真佛子，寧不一信之後永無再疑。盡此報身，精修淨業，自度度人，同生極樂，則更能滿東西兩土教主度生的悲願也。

子三、諸子願受譬

爾時，諸子聞父所說珍玩之物，適其願故，心各勇銳，互相推排，競共馳走，爭出火宅。

此喻三乘佛子，聞佛所說三乘如何修因證果，即是阿含、方等、般若三時教法，此是出世珍寶，最值得玩賞之物。適其願故，即聞方便法契機，屬聞慧。由聞起思慧，而有修慧，勇猛精進，此名勇銳。推是推動，排是排斥。「互相推排」，即身口意三業，互相助成。諸惡莫作，名為排斥。衆善奉行，名為推動。競共馳走，即修無間（般若）道。爭出火宅，即修解脫（方便）道。見道位前名競共馳走，修習位名爭出火宅。

又聞父所說珍玩之物，即三乘通行之四諦法，那是珍貴希奇出世珍寶。聲聞以苦諦為初門，緣覺以集諦為初門，菩薩以道諦為初門，三乘共乘，三人同修，三人各證。有得一至四果，有得一果，有得十住十行十向，故曰心各、互相、競共、爭出，皆約三乘智斷說。如以後文舍法，乃別指聲聞四諦法，推四諦理，排見思惑，出火宅。緣覺聞因緣法，流轉還滅為推，雙侵見思二習為排，得證涅槃為出火宅。菩薩聞六度法，推求真諦，排伏塵沙，自渡渡人為爭出火宅。

子四、免難歡喜譬

是時，長者見諸子等安隱得出，皆於四衢道中露地而坐，無復障礙，其心泰然，歡喜踴躍。

此喻諸子免難，其父歡喜，故為免難歡喜譬。「安隱得出」，指三乘菩提道，是衆生最安全穩靠，得出三界生死之唯一大道。其他宗教學術，縱有眼前某種利益，都不能令衆生脫離生死苦海，登上安穩無憂的涅槃。四衢道喻四諦法，大般若經明四衢道為四諦故。三乘同證四諦理，只斷界內別惑，未破界外無明，故云道中。二乘人，三界見思惑盡名露地，此喻偏空涅槃，雖已出離火宅之焚燒，而有清涼，但無莊嚴，露地亦即素法身也。住果不進，名之為坐。菩薩已斷分段生死，已生界外淨土，名為露地。見佛聞法，名之為坐。三乘人同盡見思，真諦理顯，三乘同坐解脫床，故曰：「無復障礙」。二乘人以梵行已立，所作已辦，不受後有，生已度想，生安隱想，故曰：「其心泰然」。菩薩則以般若智發，心如虛空，無住無得，所謂：若一衆生未成佛，終不於此取泥涅，不住生死，不住涅槃，宴坐水月道場，廣作夢中佛事，故曰其心泰然。「歡喜踴躍」者，子既免難安隱，父子皆歡喜踴躍也。

癸五、等賜大車譬

子一、索車譬

時諸子等各白父言：父先所許玩好之具，羊車、鹿車、牛車，願時賜與。

玩者，即珍奇可玩。好者，愛好美好宜好之意。三車，即三乘智斷得果，皆是出世美好之具，正合三乘人之機宜，為其所愛好。既已精進修持，有因必有果，豈需向父索得？所以言索者，指因緣和合則有果生。此有三意：在方等時，彈偏斥小，歎大褒圓，二乘人聞而不誘，已種索大之因，此名因素。至般若時，轉教付財，領知大法，樂大心起，執小不捨，且自未知得與不得，但已結大乘之緣，此名緣索。今法華會上開權顯實，會三歸一，三止而三請，此乃趣果索。世出世間一切法，皆由時節因緣所成就。願時賜與者，即依前四味調熟，時節因緣已足，願得即權是實，即三是一之成果；故有後文等賜大白牛車，此是法爾的因果。

子二、賜車譬

丑一、車等

舍利弗，爾時長者，各賜諸子等一大車。其車高廣，衆寶莊校

，周布欄楯，四面懸鈴。又於其上張設幃蓋，亦以珍奇什寶而嚴飾之。寶繩交絡，垂諸華纓，重敷婉筵，安置丹枕。駕以白牛，膚色充潔，形體姝好，有大筋力，行步平正，其疾如風。又多僕從而侍衛之。

長者喻佛。各賜諸子等一大車，即教衆生等一大乘，示衆生等一淨心，要衆生等發菩提心，令衆生等得一切種智。「等」者，因與果相等。十界十如相等。能賜之佛，其悲心平等。受賜之衆生，其佛性平等。所賜之物，其車亦等。即此「等」字，顯出「妙法」之所以然，即在教、行、理、果四者究竟等。等者，如衆流入海，等同一相一味，而失其自相各味故。如虛空一相，等無分別故。本經稱爲妙法，即以究竟等而稱妙，不等即不妙。佛法的究竟義，法法相互緣成，互具互入，一即一切，一切即一，隨拈一法，無非法界（全體），皆入究竟平等一相法門。如一室千燈，梵天珠網，常同常別，常別常同，所以稱爲一乘，諸法實相。究竟等者，諸法唯一心，究竟平等，緣起無自性，究竟平等，差即無差，究竟平等。我現在把本經顯示究竟等故稱爲妙法的文義，略述如下：

（一）述門十等十妙：

- 一、境等境妙——方便品：「唯佛與佛究盡諸法實相，所謂如是相，乃至如是本末，究竟等。」諸法實相，宇宙萬有，究竟平等，是不思議真境界，不可思議故名妙境。
- 二、智等智妙——方便品：「一切諸如來，以無量方便，度脫諸衆生，入佛無漏智。」是諸衆生從佛聞佛，究竟皆得一切種智。
藥草品：「如來說法一相一味，究竟至於一切種智。」所謂一切種智，佛無漏智，即一切無分別智，無分別就是平等一相，無可分別。以究竟平等智稱爲妙智，名爲徧正等覺；其他有分別智，是不究竟不平等智，不得名正等覺。境是所證，智是能證，皆究竟等，故稱妙法。
- 三、行等行妙——方便品：「諸佛如來唯以一大事因緣故出現於世，欲令衆生開示悟入佛之知見。」
「諸佛本誓願，我所行佛道，普欲令衆生，亦同得此道。」「禮拜、合掌、舉手、低頭，一稱南無佛，皆已成佛道。」智爲行導，依於平等之智，故有平等之行。一切衆生、平等悟入。

一切善法、善行，等是成佛之道，以究竟平等行稱為妙行。

四、位等位妙——方便品：「凡有聞法者，無一不成佛。」依於同等成佛之行，故有同等成佛之位。如海納眾流，無有差別故。五十二個菩薩階位，同為平等成佛之因位。以成佛果位究竟等，攝一切因位亦究竟等。所謂因該果海，果徹因源，是為位等位妙。

五、三法等三法妙——法身、般若、解脫三德秘藏，人人究竟平等具足。三法若缺一，或三法有不均等，則不名為大涅槃，則無三法妙；以三法等故而有三法妙。

六、感應等感應妙——安住大涅槃，寂照同時，寂照均等，有感必應，什麼感什麼應，感應畢竟相等，故得稱為感應妙。

七、神通等神通妙——佛的神通，皆由佛的平等大慈悲心而起，心既平等，神通亦等，自然相應，故稱神通妙。

八、說法等說法妙——方便品：「諸佛如來無數方便種種因緣譬喻，而為眾演說諸法，是法皆為一佛乘故，眾從佛聞法，究竟皆得一切種智。」藥草品：「譬如大雲，以一味雨，潤於人華，

各得成實。」以佛說的五乘法，究竟平等，同歸一佛乘，同是緣起性空，故稱說法妙。

九、眷屬等眷屬妙——既沾平等佛法，則成平等法眷。所謂但教化菩薩，無聲聞弟子是也。

十、利益等利益妙——既成平等法眷，故有三根聲聞弟子平等得記，及通授佛世或滅後，凡有聞法華經一句一偈者，皆平等予授成佛之記。這是佛法利益眾生的究竟平等，才得稱為利益妙。龍女成佛，提婆達多受記，即利益等利益妙之事也。

此十種，前五是佛自行因果，後五是佛化他因果，若自若他若因若果，一一皆平等無差，故得稱為妙法。

(二)本門十等十妙：

一、本因等本因妙——眾生佛性，是諸佛本因。以佛性是平等，所以三世十方一切佛本因亦等，是為本因妙。

二、本果等本果妙——真如法身，自性清淨心，乃諸佛之本果，名為法身佛。此法身不僅三乘平等，而且生佛平等，本自圓成，不增不減

，無始無終，是為本果妙。

三、本國土等本國土妙——寶塔品本師三變之淨土，神力品大眾所見十方世界同一國土，這是諸佛本有的實報土，由佛的平等性智所現，是平等妙國土，非是凡聖同居的穢國土，是為本國土妙。

四、本感應等本感應妙——眾生是感，諸佛是應，眾生是佛心中眾生，佛是眾生心中之佛，此心是眾生，此心菩薩佛，心體平等。心感心應，體用相等，此為本感應妙。

五、本神通等本神通妙——一心為本，萬行皆是心之神通妙用，萬行不離一心，究竟平等，是為本神通妙。

六、本說法等本說法妙——一切佛說的一切法，即是自心現量，萬法唯心，究竟平等，是為本說法等，本說法妙。

七、本眷屬等本眷屬妙——從地湧出無量菩薩，是佛的本眷屬。地喻心地，地有平等義，久遠義。由究竟平等久遠的一心所化眷屬，稱為本妙眷屬。

八、本涅槃等本涅槃妙——性淨涅槃是本涅槃，生佛平等，古今不變，無有差別。佛證此究竟平等涅槃，是為本涅槃妙。又佛八相成道的涅槃相，本來無涅槃，乃示現利生之相，如良醫留藥喻，醫生與藥，先後無殊，諸子病癒，先後有別，是為本涅槃妙。

九、本壽命等本壽命妙——佛八相成道的化身，是由本垂迹，即由法報身示現化身，所以權化的身，即是法報身。化佛之壽不等，本佛法身之壽，乃三世等十方等，此名無量壽。證得此無量壽，則壽命可長可短，是為本壽命妙。

十、本利益等本利益妙——一心如大海，具足眾寶藏；心性如黃金，隨匠成眾器。恆沙利益盡在平等一心，是故於今時，速習無漏業，熏於平等心，便得成正覺，亦勿賤於他，皆當成佛故，是為本利益妙。

本經所以超勝一切佛法，稱為諸經中王；超勝一切學術宗教，稱為妙法者，就在如上所述種種究竟平等。這不但在理上說，心佛眾生，三無差別，究竟平等

。而在事上，亦包含佛所說的三乘法，究竟等是一乘。佛的三身，究竟等是一身。十方三世諸佛究竟平等，世間善與出世善究竟平等是成佛資糧。乃至生死等涅槃，諸法等性空，萬行等一心，無明等佛性，這是平等的究竟義，名爲一眞法界，不二法門，諸法實相，平等法身，正等正覺。不過，這種微妙深奧的事理，是轉妄識成無分別智後的境界，名爲入佛知見，不是凡外初心所能悟入。我們須先從不等的二分法中，從待人接物中，從衣食住行中，不起愛憎分別，斷集滅苦，止惡行善，厭離三界，求生淨土，始得進入「等」妙之門。切不可口便說空、說等，行在有中、不等。如中論說：「不依世俗諦，不得第一義。」要由俗諦做到平等，才得第一義諦。等是如理智，不等是如量智，要以二智證二諦也。

「各賜」者，佛隨衆生各個不同的根性及本習：四諦、因緣、六度、四無量，乃至觀境、逆順、依正、行理、因果、自他、大小、福慧等，無量差別中，一一指示：無不一心萬行，萬行一心，即事而眞，開權顯實，同歸於一淨心一佛乘。如海納衆流，一攝一切。一乘是總攝，衆行是徧入。一心是總具，萬行是徧現。無不從此法界流，無不還歸此法界，法界即一心。大車即大乘，大乘即一心萬行，萬行一心，乃十法界衆生本來平等具足。此心最大，能運十法界衆生入於大

涅槃，故曰各賜諸子等一大車；此即禪宗所謂：直指人心，見性成佛。亦即淨土宗所說：是心作佛，是心是佛。

「其車高廣」，這句是總喻一切種智，一心萬行。心造諸如來，最高無上。心造萬法，最廣無量。一心二門，心眞如門，至高無上；心生滅門，廣大無涯。萬行一心爲高，一心萬行爲廣。又喻一佛乘、佛知見、佛的權實二智、佛的涅槃菩提二果，其體相用，都是稱合法性，豎窮三際曰高，橫徧十方曰廣。衆寶莊校以下，是別喻，分別譬喻一心之體相用如後：

「衆寶莊校」，此譬一心起修萬行（衆寶）之因華，以莊嚴修飾（校）萬德（衆寶）一心之佛果。

「周市欄楯」，欄楯，遮外惡而不入，持內善而不失。此譬一心有總持之德，亦喻三聚淨戒。

「四面懸鈴」，鈴響四無碍辯，響徹雲霄，醒迷啓覺，九界皈依。

「張設幢蓋」，車幔爲幢，車蓬爲蓋，此譬慈悲喜捨四無量心，能蔭覆九法界衆生。衆德之中，慈悲最高，故喻幢蓋。

「亦以珍奇什寶而嚴飾之」，此譬一心所起萬善功德寶，不僅能利益衆生，

亦以莊嚴此無名無相之一心。

「寶繩交絡」，此譬四弘誓願，總攝菩薩萬行萬德，令堅固而不散失。

「垂諸華纓」，此譬四攝法，布施、愛語、利行、同事，能令衆生得四悉檀益。

「重敷婉筵」，婉是輕安柔順，筵是席褥安止處，此譬一心所得禪定。重敷即四禪八定，及觀練熏修禪。

「安置丹枕」，丹是夕陽之色，枕是休息之具。此譬無漏滅盡定，能解三乘聖者之疲勞，故名安置丹枕。又譬淨土法門，安置九法界衆生，往生西方極樂淨土，可得安泰休息。

「駕以白牛」，譬一心駕御根本無分別智，能起後得方便智，導引萬行之車，到於無智亦無得的佛果。一心二智有三勝能，以牛有三德喻之：一、降怨德，能斷二障故。二、端嚴德，具衆功德故。三、運載德，濟度自他故。以此一心二智白牛駕大乘之車，故曰駕以白牛。

「膚色充潔」，一心二智，體具萬德，如膚充實。三障永盡，出纏名法身，如色潔淨。

「形體殊好」，譬由一心起觀照般若，證得根本無分別的實相般若，此名般若心體。從體起後得智妙用，體用相好，皆是清淨無漏，微妙殊勝。

「有大筋力」，譬一心所具二智，自利則惡無不盡，善無不圓。利他則無生不度，能任重致遠。

「行步平正」，譬一心所修大乘止觀圓成，親證定慧均等，空有平正，寂照同時，怨親不二的一心。又喻菩薩中道之行，不偏空有，理事無碍，二諦圓融，無滯無著，坦然平正。

「其疾如風」，此譬心空如太空，廓然無所觸。一切種智，如風由空起，能徧緣法界，度化諸羣生，無著亦無碍，無功用之行，感應極迅速。

「多有僕從而侍衛之」，此譬萬行爲心所使，萬行不離一心而起。又一心所具權實二智，既爲牛車之體，所有智體上之功德，即是一心二智之僕從。多者，佛以法界藏爲功德藏，法界無量，功德亦無量也。

又此賜車譬，即譬諸法實相——十如是。其車高廣，即如是體。種種莊嚴，即如是相。大白牛，即如是性，是爲性德三法，也是生佛平等淨心的體相用。知此起修至圓五品及十信位，名如是力，如是作。若破無明，悟入佛之知見，名如

是因、如是緣。若至妙覺，名如是果、如是報。衆生性具三法爲本，如來修顯三法爲末，性修雖異，其體無別，名究竟等。可知大白牛車，人人本具，何須佛賜。但以衆生迷倒，有而不知。三乘行者，未聞法華之前亦不明了。待至本經開顯，則瞭然三乘權行，五乘弟子，乃至世間萬法萬行，一一無非此心本具的大白牛車。

大白牛車之譬，天台祖師尚有喻圓教十乘觀法，圓三十七道品，及觀心等妙喻，恐繁不錄，好者自尋。當知：心性自清淨，諸法唯一心，車體即正因佛性，平等淨心是。白牛即了因慧性，大般若。衆莊嚴具即緣因善性，萬行是。合此三法，名爲大白牛車，即一佛乘，一切種智是。一切衆生理有事無，名理一佛乘，理種智。若聞本經，能生信解，爲名字一佛乘，名字種智。假如能念念觀心，則名觀行一佛乘，觀行種智。既能觀心，見思先落，六根清淨，名相似一佛乘，相似種智。久久熏修，悟入佛之知見，遊於四方，名分證一佛乘，分證種智。福慧圓滿直至遺場，名究竟一佛乘，究竟一切種智。自行已滿，運度羣生，盡未來際，利樂一切有情，是爲各賜諸子等一大白牛車也。

我今作八句頌，以表隨喜讚歎：人人有個白牛車，凡聖含靈本無差；東西走

戲無有分，趣向偏空不見它；福慧莊嚴摩訶薩，一心萬行乘此車；萬行一心無分別，涅槃生死等空華。

丑二、心等

所以者何？是大長者財富無量，種種諸藏，悉皆充溢。而作是念：我財物無極，不應以下劣小車與諸子等。今此幼童，皆是吾子，愛無偏黨，我有如是七寶大車，其數無量，應當等心各各與之，不宜差別。所以者何？以我此物周給一國，猶尙不匱，何況諸子。

這一段經文，是明長者富有而心亦等。先明富有，所謂自行已充，化他則廣。恆沙功德盡在心源，佛既復本心源，位登極果，福慧圓滿，故功德法財無量無極。種種諸藏，約法藏說，即三藏十二分教。約教藏說，即藏通別圓四教。約行藏說，即一心萬行。約理藏說，即萬行一心。佛自行圓滿具足此四藏，名爲充溢。以此四藏化他，名爲溢盈。而作是念，至不宜差別，是明心等。此喻衆生同具眞如淨心，及出世無漏種子，既聞法起行，即皆平等同爲佛子，故應以平等心各與大乘，不應以下劣小乘給與衆生。若父富而非子，或是子而父貧，皆不能與。

今父富而眞子，則當等心與大乘，此正本經開權顯實之意。如前品說：「若以小乘化，乃至於一人，我則墮慳貪，是則爲不可。」幼童者，譬有菩薩種姓，初發大心。凡是菩薩，堪當作佛，故名吾子。悲心不二，是爲愛無偏黨。七寶大車，略說是七聖財的七寶大車。廣說則指前述淨心及一切種智，是具足萬行萬德的大白牛車，名爲一佛乘。此乘人人有分，故曰應當等心各各與之，令衆生同得成佛。蓋此眞如淨心，生佛同具，佛不過開示令其悟入，非是有物授與衆生。衆生自修自得，應有盡有，何有匱乏。周給一國者，佛大慈普覆一佛化土，所有五道衆生也。何況諸子，指三乘五乘佛弟子也。佛普度有緣無緣一切衆生，何況無量劫來已受教化的三乘佛子，可不開權顯實，令同得淨心，同成佛道耶？所可度者，若已得度授記，未可度者，已作得度因緣，通授成佛之記，是爲周給一國，是名出世長者，大慈悲父也。

子三、得車譬

是時諸子，各乘大車，得未曾有，非本所望。

三乘佛弟子，有求牛車者，懼或不得，今竟已得。有求羊車、鹿車者，所求本小車，今竟得大白牛車，均出於本所希望之外，故曰得未曾有，非本所望。各

乘大車者，明白告訴我們：公修公得，婆修婆得，不修不得，非佛能賜我們大乘佛果也。本經說：凡有聞是法，無一不成佛，指由聞慧而必起思修慧，修二道五菩提的菩薩道圓滿，則成佛無疑。所以說：沒有天生的釋迦，自然的彌勒！化城虛設故同入，眞實寶車別親登！

癸六、無虛妄譬

舍利弗，於汝意云何？是長者等與諸子珍寶大車，寧有虛妄不？舍利弗言：不也，世尊！是長者但令諸子得免火難，全其軀命，非爲虛妄。何以故？若全身命，便爲已得玩好之具，况復方便於彼火宅而拔濟之。世尊！若是長者乃至不與最小一車，猶不虛妄。何以故？是長者先作是意，我以方便令子得出，以是因緣無虛妄也。何況長者自知財富無量，欲饒益諸子，等與大車。佛告舍利弗：善哉善哉！如汝所言。

此一段文，是譬前品所言：汝等當信解佛之所說，言不虛妄。先問次答，後結歎無妄。佛問寧有虛妄不？是指長者先許諸子三車，諸子既出之後，不與三車而等賜珍寶大車，前後相連，是否虛誑妄語？舍利弗答：凡稱虛妄的事，是無益

而有損於人者，今長者於諸子既有益而無損，當然不會虛妄。免者赦也脫也去也。得脫三界，故曰免火難。全其軀命，是了分段身，得法性身，既殺見思煩惱賊而得安全之謂。世間玩好，無有重於身命者，而法身慧命，復重於世間身命，今得賊除命全，拔出人天三界火宅，得法性身，便是已得唯一玩好快樂之具，無虛妄也。再說，長者本心，先作是意，假方便而說三車的三乘法，目的是拔濟諸子出離三界，令同得成佛。所以諸子雖不得三車，不違先意，無有虛妄。何況今賜大車的一佛乘，正合佛本懷，又超過諸子所希望，怎麼可說虛妄呢？此喻佛今於法華會上開權顯實，會三歸一，不與小乘涅槃，是無碍於過去權說三乘法。何況，佛為實而施權，初權而後實，這種應機施教的因緣，確無虛妄之咎。最後佛結歎舍利弗所答，善哉善哉！答得最恰當不過。能暢佛懷，能釋眾疑，契機契理，皆不虛妄，太好太好！

壬二、合法

癸一、合總譬

(一)合化主譬

舍利弗，如來亦復如是，則為一切世間之父。於諸怖畏衰惱憂

患，無明闇蔽，永盡無餘。而悉成就無量知見，力、無所畏，有大神力及智慧力，具足方便智慧波羅蜜。大慈大悲，常無懈倦，恆求善事，利益一切。

一切世間，合前國邑聚落，即是三界內正覺世間，有情世間，器世間。佛視眾生如一子，故稱為父，父合長者。怖畏，指佛及菩薩所得五無怖畏：一、不活畏。二、惡名畏。三、死畏。四、惡趣畏。五、怯眾畏。老病死為衰惱，在心為憂，在事為患。十二因緣所起之惑業苦，其根本即為無明闇蔽。去來今三世不了十二因緣，即無明、闇、蔽義。由證理斷惑，永盡無餘，即二死永亡，五住究竟，以上顯佛斷德圓滿。成就無量知見，即權實二智，顯佛智德圓滿。力指十力，無所畏是四無畏。六通十八變，名為大神力。由根本智起後得智，名為智慧力。以上顯佛恩德圓滿，故能以種種方便善巧，化度眾生。具足方便波羅蜜，是為福德莊嚴。具足智慧波羅蜜，是為智慧莊嚴。二力二嚴合上財富無量，多諸田宅僮僕。大慈大悲，即無緣慈同體悲，合佛心者大慈悲是。常無懈倦者，佛果三德圓滿，盡未來際利益有情，念念相續無有間斷，身口意業，無有疲懈厭倦也。恆求善事，利益一切者即恩被九法界眾生，皆令諸惡莫作，眾善奉行，自淨其意也。

以上合佛三德圓滿，萬行皆備，為九法界眾生所皈依，堪稱一切世間之父！

（二）合化處譬

而生三界朽故火宅

此句合其家廣大，即化處也。眾生以無安無常的三界為家宅，佛為慈悲本願所使，亦生此三界火宅，說法教化，令得出離，這完全是抱著「我不入地獄誰入地獄」的精神，而不生此五濁的世間呵！

（三）合化衆譬

為度衆生生老病死憂悲苦惱，愚癡闇蔽三毒之火。

此合前譬化衆，即五趣眾生，及未出三界的三乘佛弟子，皆有分段生死之苦，亦有無明及貪瞋癡三毒之煩惱。佛為度三界眾生之生死因果，使斷十二因緣的愚癡種子，則無三細的子時無明；不於外境闇蔽，執虛為實，則無六粗的果時無明。如此斷除子果無明，便可了脫十二因緣三細六粗的眾生相，也就沒有無明三毒之火焚燒，便是出世清涼解脫人！

生老病死四相，遷流不住，略述如下：眾生隨業受報，而有現生的果報體，各有其智識才能，及家親眷屬，一至命盡，條歸烏有。所謂：一朝無常到，方知

夢裡人，萬般帶不去，唯有業隨身。既隨業轉生以後，以無宿命智，不能憶知前生。過去所造善惡業種，悉含藏八識田中，又隨業受報轉生，輪迴不息，受諸苦惱，是名生苦。生苦是衆苦所依，無生則無衆苦。有生必有老，及至年老，六根衰敗，寢食不安，行動不自由，是名老苦。老不必皆病，病亦不必老，可是老病相互為緣，一旦四大不調，大小病生，身心苦惱，是名病苦。老病相催，業報既盡，四大分離，風刀解體，名利眷屬，一切捐棄，為人生最大悲痛，是名死苦。眾生在生之時，種種追求，未得求得，既得患失。雖得生憂，若失生悲，身憂心悲，恆不自在，是為苦惱。如無量壽經所說：「世間之人，無田宅則想有而憂，有田宅須保守而憂。」五欲財利，都是一樣，令人憂悲苦惱。眾生在三界生死火宅，不知為苦，是為愚癡闇蔽。以癡故有貪求五欲財利，貪不到便生瞋，是為三毒之火。如來所以示現應化身於三界者，即為度眾生出此火宅，了脫生死，同得成佛，此為佛以一大事因緣出現於世之事，無別事也。

（四）合化法譬

教化令得阿耨多羅三藐三菩提。

此合唯一門譬，即化法也。唯一佛乘，無二亦無三，除佛方便說，引導

於衆生，教化其皆趣入於無上正等正覺。

癸二、合長者見火譬

見諸衆生爲生老病死憂悲苦惱之所燒煮，亦以五欲財利故，受種種苦。又以貪著追求故，現受衆苦，後受地獄畜生餓鬼之苦。若生天上及在人間，貧窮困苦，愛別離苦，怨憎會苦，如是等種種諸苦。衆生沒在其中，歡喜遊戲，不覺不知，不驚不怖，亦不生厭，不求解脫。於此三界火宅東西馳走，雖遭大苦，不以爲患。舍利弗，佛見此已，便作是念：我爲衆生之父，應拔其苦難，與無量無邊佛智慧樂，令其遊戲。

此合前譬長者見大火從四面起，先說所悲事，後起大悲心。見者，即方便品說，我以佛眼觀也。八苦交煎，即合四面火起。五欲財利，指色聲香味觸五欲之樂，以非財利不能滿此樂故。一般人以謀五欲之樂，即是謀人生幸福，故日夜辛勤，種種貪著。貪不到則不擇手段，務必追求達到目的。因貪求而造惡業，現生便受衆苦，以受苦而求樂，苦終無盡，樂終不得也。人生所需，不出衣食住行育樂，或缺或不足，便是人生苦事。殊不知，人生之苦皆因衣食等而謀財利而生。

俗話說：「人爲財死，鳥爲食亡。」確是如此。衆生隨業受報，而有生老病死之苦，此是不得已，無可避免之苦。若於此生死苦中，貪著追求五欲財利，苦上加苦，豈不愚癡！而世事不如意者十之八九，求不可得，復起種種貪瞋癡之煩惱，造種種殺盜淫妄之罪業，然終不可得，無福德善根因緣故。或雖暫得而即失，或雖得而未失，而報盡命終，空手見閻王，判下三途受苦報，豈不可悲可嘆！貧窮困苦，唯在人間。愛別離苦，怨憎會苦，通於人天，且人天皆有五陰熾盛苦。如上八苦，是欲界受苦之別相。還有三種通於三界之苦：一、苦苦，爲人及三惡道所受顯著之苦，即身心逼迫，如火焚燒。二、壞苦，人及諸天所受福樂，轉眼成空，或報盡樂壞定散，終歸於苦。三、行苦，三界衆生的五陰身心，念念遷流，無常變易，不能自主，是爲行苦。如是八苦三苦等無量衆苦，衆生沉沒其中，爲貪癡所蒙蔽，還以苦爲樂，故曰歡喜遊戲。既不覺知是苦，所以不驚其苦果，不怖其苦因，無有厭離三界火宅之心，更無求出三界之念，任其六道輪迴，故曰於此三界火宅，東西馳走，雖然吃盡苦頭，不以爲患。就好比喝酒醉的人，口口聲聲都說我沒有醉。

如來既見衆生苦，而有所悲之事，所以不忍衆生苦，緣起大悲心，因此便作

是念：我既爲一切衆生之大慈悲父，理應大悲平等，用種種方便，說法教化，拔除三界六道所有衆生苦難。亦當大慈與樂，身輪現通，口輪說法，意輪觀機，應以何身得度者，即現何身而爲說法，令一切衆生都能皈信三寶，止惡行善。或修人天乘，或修聲聞緣覺乘，或修大乘菩薩乘，畢竟都令其得到成佛，具足無量無邊佛的智慧，證得大涅槃的究竟常樂。即是：直至道場，遊於四方，不滯化城，同歸寶所，是名令其遊戲。

癸三、合教子不得譬

舍利弗，如來復作是念：若我但以神力及智慧力，捨於方便，爲諸衆生讚如來知見、力、無所畏者，衆生不能以是得度。所以者何？是諸衆生，未免生老病死憂悲苦惱，而爲三界火宅所燒，何由能解佛之智慧。

此合佛擬以大乘化之不得譬。「但以神力及智慧力」，合前身手有力，亦合佛之慈悲，慈身能與樂，悲手能拔苦。如來知見合衣被盛華，華喻知見妙好。力無所畏合几案，皆喻大用。但因法大機小，若捨方便的三乘法，衆生不堪，故曰衆生不能以是得度。爲什麼說法大機小不堪呢？即因三界六道五濁衆生，未脫分

段生死，未出三界火宅，仍在受燒受痛，處於惑業苦的旋渦中，只求脫苦，無求佛果之意，那能承受了解佛的不思議智慧。此合唯有一門而復狹小，即是不能接受同一成佛，同一淨心的大乘平等法門。

癸四、合三車教子譬

子一、知子宿好

舍利弗，如彼長者雖復身手有力而不用之，但以殷勤方便，勉濟諸子火宅之難，然後各與珍寶大車。如來亦復如是，雖有力無所畏而不用之，但以智慧方便，於三界火宅拔濟衆生，爲說三乘，聲聞、辟支佛、佛乘。

這一段文，先牒前喻，然後合知子先心所好。不用智慧身力，也不用神通手力，但以知彼宿好，用言說方便，嘆說三車，勸勉濟度諸子得出火宅，然後方與珍寶大車。如來知衆生有此三乘種姓善根，故爲說三，不予說一。使衆生各求所契之乘，便可速出三界。此顯佛法爲緣，契已親因，而修妙行，方出生死。非是全靠佛力，自不修因，或雖修行，而法不契機，所能出三界成佛也。由此可知，淨土法門，不是他力教，雖契五濁末法衆生之機，但絕非只靠佛力本願，而不具

足信願念行資糧，所得往生也。當知：淨土法門為緣，契合五濁末法衆生根機的親因，而修念佛及十善，信願往生的妙行，方可橫出三界，了脫生死。絕不能如日本真宗所修本願，台灣有人提倡的宏願法門，完全靠佛力佛願，不必修念佛及十善業，所得出離生死也。如來合彼長者，捨智及通，乃至其他佛地功德而不用，但觀機施教，知彼所好，隱實施權，應病與藥，說三乘法，這樣才能拔濟衆生，出離三界火宅。力、無所畏，即佛之十力四無畏，皆是佛果功德。佛乘，即是菩薩乘，言佛約果說，言菩薩約因說，其法無二。

子二、誠勿貪著

而作是言：汝等莫得樂住三界火宅，勿貪麤弊色聲香味觸也，若貪著生愛，則為所燒。

三界火宅是示苦諦，貪著五欲而生愛是示集諦。佛先示世間因果的苦集兩諦。誠勿貪著麤弊五欲，即示應斷集。如不斷苦因，貪著生愛，則為火燒，即示當知苦，此即合前示轉四諦法輪。何為麤弊五欲呢？這是依凡聖同居士有淨穢之分，淨同居則為妙好五欲，穢同居則為麤弊五欲，茲以極樂娑婆為例，比照說明如後：

五塵)	內 容	極樂同居淨土勝妙五塵	娑婆同居穢土麤弊五塵
色	內五根外五塵及法處所攝色，此是一般色法。色欲之色，是指男女色。	依正莊嚴，是無漏常樂的妙好色塵，聲香味觸亦如是。	國土是土石沙礫、高下不平，污穢不淨。衆生身體卑小，多不端正，無有光明殊妙。且蛾眉皓齒是伐性之斧，殺身之器，不可貪男女色。
聲	可聽聲，不可聽聲，俱相連聲。此是一般聲法。聲欲之聲，是指男女歌唱可聽聲。及絲竹音樂，環佩之聲。	依正說法，妙契衆機，是妙聲塵。	絲竹管絃是淫快之聲，男女言談多屬邪語，非是法語，且惡口妄言兩舌，生過無量。
香	有好、惡、平等、俱生、和合、變易六種。香欲之香，是指男女色身香及化粧品香。	華香離欲，清淨應時，是妙香塵。	所有香氣，無非牽意之媒，令人起邪念生貪愛，生過無量。
味	有苦、酸、甘、辛、鹹、淡、可意、不可意、和合、變易等。味欲之味，是指男女纏綿可意味及肴膳美味。	化食自然，進道資身，是妙味塵。	所有食噉，多屬殺生害命而得，且終生為口食而勞碌，因飲食而致病，生過無量。
觸	有地、水、火、風、輕、重、澀、滑、緩、急、冷、暖、硬、軟、飢、渴、飽、癢、老、病、死等。觸欲之觸，是指男女身分及柔輕細滑等觸。	虛無之身，無極之體，去來進止，情無所繫，無我我所，是妙觸塵。	所有衣服臥具，房舍田園，及一切所用物，乃至男女摶觸，盡是令人放逸懈怠，由享受而墮落，生過無量。

五濁衆生不知麤弊五欲之禍患，而生貪著愛取，如飛蛾投火，必爲所燒。所以佛在大小乘經律中，諄諄教誡切勿貪著。凡是佛子，豈可冥頑不靈，不知遠離呢？又豈可不遵佛勸，念佛求生極樂呢？生淨土是滅無常粗弊的五塵，得常樂我淨的五塵，滅無常身得常身，故得人人皆無量壽。

茲抄錄省庵大師所作，勸勿貪五欲之偈如下：「安心無住處，體相竟如何？閃閃風中燭，搖搖水上波。一家門戶別，六個弟兄多，擾擾各馳競，紛紛總不和（六根攀緣六塵）。青黃俄改換（色），動靜屢遷訛（聲），臭別香隨到（香），甜來淡又過（味），炎涼易翻覆（觸），好惡每偏頗（五欲）。境滅心安寄，情忘智亦孤，掀翻五欲窟，搗盡六根窩。劫賊歸王化，飛禽出網羅，何嘗悟常住（淨心），諸妄盡消磨！四大元無實，諸根豈是常，內外無些子，中間有什麼？六窗虛寂寂，一室露堂堂，但得塵勞盡，居然大覺王。」

子三、勸速出離

汝速出三界，當得三乘，聲聞、辟支佛、佛乘。

此合前譬三車今在門外，汝等於此火宅，宜速出來。即轉四諦法輪。

子四、保與不虛

我今爲汝保任此事，終不虛也。汝等但當勤修精進，如來以是方便，誘進衆生。

此合前隨汝所欲，皆當與汝，即證轉四諦法輪。佛以自證之經驗，爲衆生保任。保是當也、信也、證也。任是可也、持也。爲你們作保證，你們當信任信可受持，終不虛妄。誘進者，三界火宅誘之出，無上佛道誘之進。如來以三乘方便法，勸衆生勤修精進，則必可出火宅，成佛果。佛以己所證爲人作保，吾人豈可生疑不信？何況本師及彌陀保任，而又得十方諸佛護念讚歎之淨土法門，勸衆生勤修精進，則三根普被，利鈍全收，同出火宅，同生西方，同成佛道，吾人又豈可不信不行？

子五、稱歎三乘

復作是言：汝等當知，此三乘法，皆是聖所稱歎，自在無繫，無所依求。乘是三乘，以無漏根力覺道禪定解脫三昧等，而自娛樂，便得無量安隱快樂。

此合前汝等所可玩好，希有難得，即歎三車，是勸修轉法輪。三界生死，是佛所訶。三乘佛法，是佛所歎。生死繫縛，是不自在。三乘出世無漏，故非繫縛

。得無生智爲自在，得盡智爲無繫縛。我生已盡，不受後有，名無所依。所作已辦，梵行已立，名無所求。根力覺道等，通有漏無漏。五根、五力、七覺支、八聖道分、四禪八定，入解脫，三三昧，等者取觀練熏修諸禪。賢位卅七道品是有漏，入聖位是無漏，解脫三昧則屬無漏。而自娛樂者，謂住真空涅槃，永離災患，而以無漏功德爲娛樂，但只自度而不度人。便得無量安隱快樂者，已點出二乘涅槃是暫息之化城，必須進求大乘佛果之寶所，那是具有法性常住，無量無漏功德，是最安隱快樂之處。假使二乘人得聞淨土法門，更可以信受此十方諸佛共所稱歎，彌陀本願攝受的易行道，求生極樂，一生便得無有衆苦，但受諸樂，究竟具足佛果的安隱快樂！

子六、譬喻三車合法三乘

舍利弗，若有衆生，內有智性，從佛世尊聞法信受，殷勤精進，欲速出三界，自求涅槃，是名聲聞乘，如彼諸子，爲求羊車，出於火宅。若有衆生，從佛世尊聞法信受，殷勤精進，求自然慧，樂獨善寂，深知諸法因緣，是名辟支佛乘，如彼諸子爲求鹿車，出於火宅。若有衆生，從佛世尊聞法信受，勤修精進，求一切

智、佛智、自然智、無師智，如來知見力無所畏，愍念安樂無量衆生，利益天人，度脫一切，是名大乘，菩薩求此乘故名爲摩訶薩，如彼諸子，爲求牛車，出於火宅。

(一)合聲聞乘

「內有智性」，是因力，指宿習三乘樂欲，成三乘種性，此爲有性種性，所以佛得施三乘教。若無種性，則法無功益。種性雖具，必假教法因緣而爲熏起。「從佛世尊」，是善友力。「聞法信受」，是作意力，指聞慧，深信無疑，受持不失，此爲有習種性，合上適其願故。「殷勤」，指思慧，合上心各勇銳。「精進」，指修慧，合上互相推排。聞思修三慧，是爲資糧力。依此四種勝力，「欲速出三界，自求涅槃」，厭苦慕滅，此正聲聞乘之行，合前競共馳走，爭出火宅，故名「聲聞乘」，亦名小乘。聲聞人，聞佛聲教得證聖果，自度不能化他，如羊不顧後羣也。「涅槃」，此云滅度，謂已渡生死河，已滅見思惑也，在四涅槃中，此屬擇滅涅槃。如果是淨業行人，內有智性（因力），從善知識得聞淨土法門（善友力），信受奉行（信力），欲速出三界，求生極樂（願力），殷勤精進（念力、行力），具此六種勝力，必可當生成就往生見佛，授菩提記。這又較聲

聞人勝過若干千百億倍了。

(二) 合辟支佛乘

梵語辟支迦羅，此云緣覺，亦云獨覺。內具智性的因力，外遇佛的善友力，有聞法信受的作意力，殷勤精進的資糧力，含聞思修。四力三慧具足，而觀十二因緣法，修遠難行，這名「緣覺」。另有一類，出生於無佛在世，則缺善友力；唯已於過去百劫以來，聞法修行，廣種福德，以因力强故，雖無外緣，亦得自己觀世間生滅因緣法，而悟人空成辟支佛，這名「獨覺」。「求自然慧」者，能求之人的福德智慧，在過去因中已熟，故其今世證果之智慧，乃自然而有，不待外緣亦能生起。又所觀的十二因緣流轉還滅，乃自然的因果律，有佛無佛，法爾如是，故曰「深知諸法因緣」，此即自然慧也。性好習靜，不樂慣鬧，獨求獨修，獨自善證寂滅之理，亦無化他之心，故曰「樂獨善寂」，即是獨善其身，趣於寂滅也。獨覺乘的根機較聲聞稍利，從他聞法少，自己推義證果多，名為中乘，喻為鹿車，鹿不依人，常居山澤也。

(三) 合菩薩乘

凡乘必具教、理、行、果四義，即依教、解理、起行、證果，四者皆有，始

謂之乘。菩薩所具四種勝力同於二乘，所不同者，乃在求佛智慧。凡是菩薩，必須求佛慧為務，不可貪求世間名利，乃至神通等，則非菩薩矣！「一切智」者，是觀空智，以平等法性，諸法實相為體。一切法為法性實相之表，法性實相不從求得，所求者為法性實相所表現之淨德，此名佛慧。然此淨德佛慧如何成就呢？那就必須破無明證法性才能顯，由證法性實相，始成一切智。此智仍通三乘，以二乘亦得人空智故。但必以二空智證人法真如法性，始為根本無分別智，等緣一切法，而無有所緣能緣之相可得，此名「佛智」。二乘無二空智，未得無分別根本智，不得名佛智。因為真如法性的本相，即是無分別智相。眾生以有無明蓋覆故，其相不顯，然體未失。若無明一分滅，即智相一分顯。得此根本無分別智，再起後得分別智，為萬行之先導，成萬德之莊嚴；由根本智得法性，由後得智成莊嚴，不同二乘得部份法性而無莊嚴。具足根本後得二智，始得名為「佛智」。一切智佛智，圓滿成就，起則同起，超然自覺，故名「自然智」。又不慮而知，無念而應，契會無差。如月落百川，鏡含衆像，不然而然，名為自然智。豁破根本無明，二智即得顯現，不待外緣，故名「無師智」。如本師坐菩提樹下，夜觀明星成正覺，此即無師智也。又佛為天人大師，更無有為佛師者，故名無師智。

一切智，佛智是用、自然智、無師智是體。有體有用，總具一切智，乃至無師智，名為「如來知見」。「十力四無畏」等，乃如來不共二乘之功德，皆依佛智而起，亦即佛智之別相。「愍念安樂無量衆生」，是為大慈與樂。「利益天人度脫一切」，是為大悲拔苦。求一切智，乃至力無畏等，是自利自度。利益安樂，度脫衆生，是利他度他。如是發心上求下化，悲智雙運，緣法境界，修菩薩行，解二空理，成就佛果，都是無上，故名「大乘」。就菩薩之因行言名為「菩薩乘」，就果地言名為「佛乘」，若因若果，皆是最大，故名「摩訶薩」，即是大有情，亦名大心衆生，故譬喻如牛，能安忍運載也。古德說：「欲想成佛作祖，先作衆生馬牛。」亦同此喻。

癸五、合等賜大車譬

舍利弗，如彼長者，見諸子等安隱得出火宅，到無畏處，自惟財富無量，等以大車而賜諸子。

此譬譬前述免難與等賜也。

如來亦復如是，為一切衆之父，若見無量億千衆生，以佛教門出三界苦怖畏險道，得涅槃樂。

此合免難。「一切衆生之父」，合長者。「無量衆生」，合五趣四生諸子。「佛教門」，合三乘方便法門。「三界苦怖畏險道」，合三界生死火宅。「得涅槃樂」，合到無畏處，即二乘滅諦，乃出世樂果。總合諸子安隱得出火宅，到無畏處。再說，佛說淨土法門，就是要令一切衆生，得出三界苦怖畏險道，得涅槃樂。如無量壽經說：「雖一世勤苦，須臾之間，後生無量壽國，快樂無極。」又如大集月藏經說：「佛言：末法時中，億億衆生起行修道，未有一得者，唯有淨土一門，可通入路。」所以藕益大師在彌陀要解中說：不依淨土法門修行，決定不能轉五濁，了生死，出三界，離苦得樂。生極樂，就是得涅槃樂也。

如來爾時便作是念：我有無量無邊智慧、力、無畏等諸佛法藏，是諸衆生，皆是我子，等與大乘，不令有人獨得滅度，皆以如來滅度而滅度之。是諸衆生脫三界者，悉與諸佛禪定、解脫等娛樂之具，皆是一相一種，聖所稱歎，能生淨妙第一之樂。

此合父志，等賜大車。「無量智慧」等，合前財富無量。「皆是我子」，合前子既無差，故「等與大乘」，何有令菩薩「獨得佛之滅度」，而不與二乘呢！滅度，亦名圓寂。「如來滅度」，謂法性「圓」具萬德，而常「寂」無有生滅，

即大般涅槃，有常樂我淨四德。乃不住生死（無相），不住涅槃（無不相）的實相無住寂滅海，生佛同具之理體，故十界得同入。「是諸衆生」，至「第一之樂」，合前心等，故曰「悉與」。「禪定解脫等娛樂之具」，合前車體，即是一切種智，體備萬善故。「一相一種」，至第一之樂，合前車德，即一乘車上所有莊飾皆是。實相無相，故名「一相」，此是法身德。種智純一無漏，故名「一種」，爲「佛聖所稱歎」，如前方便品，寄言歎二智，此是般若德。「能生淨妙第一之樂」，樂即無苦，淨妙即清淨自在，此是解脫德。三德爲衆德之本，不可思議，能生無上法樂，故名「第一」，亦即合高廣大車，衆寶莊校也。又一相者，雖有三乘五乘的差別名相及功德，但皆爲一乘果相所攝，如衆流入海，皆失其自相，唯有大海水一味之相。一種者，衆生種類千差萬別，但皆有佛性，唯有一乘之種類。如此一相一種，故得諸佛稱歎，以此而修，皆得成佛，故曰能生第一淨妙之樂。涅槃爲「淨」，般若爲「妙」，法身爲「第一」，永絕諸苦，故名爲「樂」。

癸六、合無虛妄譬

（一）牒譬

舍利弗，如彼長者，初以三車誘引諸子，然後但與大車，寶物莊嚴，安隱第一，然彼長者無虛妄之咎。

此牒前譬，以明無妄。寶物莊嚴，萬德備故。安隱第一，得大涅槃，離一切衆苦災障故。又寶物莊嚴，指一乘之因，三乘功德及萬善是。安隱第一，指一乘之果，大般涅槃及萬德是。如是因如是果，決定無差，無有虛妄。再說，令三乘弟子同生極樂，即是佛等與大車，寶物莊嚴，安隱第一。如往生論說：「觀彼世界相，勝過三界道，究竟如虛空，廣大無邊際。」生極樂等於生十方淨土，這是最大的車也。又說：「永離身心惱，受樂常無間。」這是最安隱快樂也。

（二）合法

如來亦復如是，無有虛妄。初說三乘引導衆生，然後但以大乘而度脫之。何以故？如來有無量智慧、力、無所畏，諸法之藏，能與一切衆生大乘法，但不盡能受。舍利弗，以是因緣，當知諸佛方便力故，於一佛乘分別說三。

此合如來初許三車，後與一大車，無有虛妄。亦正指出本經開權顯實，會三歸一的所以然，即在衆生不能盡受大乘法，故佛方便於一說三，慈悲濟度，如悲

母之撫育嬰兒，待其長大成人，頓付家業，還說大乘，令得成佛，真是恩逾天地父母也。佛自釋云：佛之智慧，力、無所畏，及一切功德法藏無量，能與衆生受用無盡；但諸衆生根性差別，有初樂小後方樂大，因此不盡皆能接受成佛之一乘法，所以我昔從無差別的一乘法，而方便說差別的三乘法，今再會歸本來的一實法，故非虛妄。再說，佛在無量壽經中說：「吾哀汝等天人之類，苦心誨喻，隨宜開導，皆令得道。」第一知根，第二知欲，第三知時，第四知義，第五知法，第六知方便。佛具此六種，可謂有最勝方便力，最適宜的開導，皆令衆生得出三界，往生極樂，一生成佛。

辛二、重頌

壬一、頌立譬

癸一、頌總譬

子一、頌化主譬 子二、頌化處譬

佛欲重宣此義，而說偈言：

譬如長者 有一大宅 其宅久故 而復頹弊

此品偈頌有一百六十五頌，初一百頌，重頌長行廣說法喻。後六十五頌，屬

孤起頌，是勸誡傳通。頌法喻中，先譬喻後合法。先六十五頌半，頌喻說。後卅四頌半，頌合法。頌喻說中，初卅三頌，頌總喻，次卅二頌半，頌別喻。總喻中分三，化主、化處、化衆。今此一頌，是頌化主化處。長者即化主。有一大宅，宅者託也安也，人所託以安身之處謂之宅。宅內有堂舍之分，堂是迎賓待客之處，舍是起居作息之所。大宅者，譬大千世界，爲佛所化之處。三界難出，謂之久。宅久易壞，故云頹弊。頹者壞也，弊者敗也，敗壞即無常。

子三、頌化衆

丑一、頌宅相危朽

**堂舍高危 柱根摧朽 梁棟傾斜 基陛隕毀 牆壁圯坼
泥塗墮落 覆苫亂墜 椽椳差脫 周障屈曲 雜穢充徧**

此二頌半，是重頌宅相危朽。色界爲「堂」，欲界爲「舍」，不免輪迴墮落，名爲「高危」。或謂：人身之頭爲殿，腹爲堂，背爲舍，念念無常變易爲高危。或謂：「堂舍」喻色陰。「柱根」喻行陰。「梁棟」喻受陰。「基陛」者，牆根爲基，墻砌爲陛，此爲堂舍之所由立，喻命根所由起之三界業識種子，生滅無常，名爲「頹毀」。「牆壁」喻想陰，悉如前釋。今之「圯坼」，即前之隕落。

今之「摧朽」，即前之腐敗。今之「傾斜」，即前之傾危。「泥塗」喻皮膚，壯色不停為「墮落」，墮者壞也，年老則膚髮皆敗壞脫落，如「覆苦亂墜」。圓稱橫樞，叫做「椽栢」，此喻五根闇鈍，對境不明為「差脫」。意識思前想後，名為「周障」，徧歷六根取境為「屈曲」，徧於六塵起貪瞋癡，名「什穢充徧」。此總約三界五陰色心為宅體，皆是無常、無我、不淨，危朽不安，畢竟皆空，故當厭離，不可貪戀。

丑二、頤人衆衆多

有五百人，止住其中。

此半頤，是重頤三界內五趣衆生，包括三十子，即三乘根性佛弟子在內。止住其中，即貪戀三界火宅，不驚不怖也。

丑三、宅有毒害

鴟梟鷂鷲	烏鵲鳩鴿	虻蛇螻蠅	蜈蚣蚰蜒	守宮百足
鼯狸鼯鼠	諸惡蟲輩	交橫馳走	屎尿臭處	不淨流溢
螻蛄諸蟲	而集其上	狐狼野干	咀嚼踐踏	嚼齧死屍
骨肉狼藉	由是羣狗	競來搏撮	飢羸悼惶	處處求食

鬪諍搶掣 哇喋噪吠 其舍恐怖 變狀如是

此下初有廿二頤，明地上毒害，以喻欲界。次三頤牛，明穴中毒害，以喻色界。後二頤半，明空中毒害，以喻無色界。今此六頤，是以怪鳥毒蟲喻五鈍使。前面長行唯說火焚，今加蟲鬼毒害，欲令衆生厭怖故。「鴟梟……鳩鴿」，此八鳥貪欲熾盛，且凌高視下。

鴟音吃，梟音消，鷂音凋，鷲音就，鵲音却，鳩音糾，鴿音割。此八鳥喻慢及愛煩惱。貪愛有四：一、現有愛。二、後有愛。三、貪喜俱行愛。四、彼彼喜樂愛。前四鳥配上品四愛，後四鳥配下品四愛。文殊問經說有八種憍慢，自貴為憍，凌他為慢。一、盛壯憍如鴟，鴟似鷹而白形大，夜見細物。二、性憍如梟，梟不孝食母。三、富憍如鷂，鷂黃頭赤目，能取狸為食。四、自在憍如鷲，鷲凌空視下，自在取鷄鴨為食。五、壽命憍如烏鴉，烏鴉有反哺之德，壽命長。六、聰明憍如鵲，鵲性聰慧能報吉凶。七、行善憍如鳩，鳩即斑鳩，性至純不知自拙。八、色憍如鴿，鴿是淫鳥故。

「虻蛇……蚰蜒」，此八毒蟲，喻瞋煩惱。瞋有三種：一、非理瞋。二、順理瞋。三、諍論瞋。虻音原，黑毒蛇，大者毒盛，不觸而能以毒氣傷人，此喻非

理瞋。蝮音福，蠍音雪，大者蝮之則螫人。蝮是蛇類，長三寸大如指。蠍者，似壁虎，此喻順理瞋。蜈蚣頭赤色，行速。頭不赤者，身灰白色，名蝮蛇，行慢，此喻戲論相諍而瞋。

「守宮……：驤鼠」，此六物喻痴煩惱，守宮，普通名蝶蚣。漢時帝宮中，取守宮血用梅華印，塗於宮女眉間，如有私通者，其華即散，防淫亂故名守宮。百足似蜈蚣但無毒，黑色，長四五寸，足甚多，此二物兀然無知，喻獨頭無明。鼯音柚，身臭尾大，似鼠而能入穴噉鼠，即黃鼠狼。狸即野貓，驤鼠即甘口鼠，身黑色而小，有毒。連鼠為四，喻相應無明。

「諸惡蟲輩，交橫馳走」，喻由根本痴惑，能起諸結使，徧於三界六道也。

「屎尿臭處，不淨流溢」，喻痴心所著之五欲塵境，皆是無常無我不淨痛苦。

。

「蜣螂諸蟲，而集其上」，此喻迷事無明，起常樂我淨四倒，而生染者不捨。人於男女根生欲樂想，即如此類著於屎尿臭處矣！

「狐狼野干……：處處求食。」此八句，總喻貪煩惱。貪有二類：一、有力貪，如秦吞六國，俄併東歐，荼毒生靈，可喻為狐狼。二、無力貪，如豪強侵奪，

小民阿附之餘黨，可喻為野干，從他乞索。野干似狐而小，色黃尾大，巢於危巖高木，羣行夜鳴，其聲似狼。「咀嚼」音舉決，喻少貪。「踐踏」喻多貪。「噴嚙」音計逆，以唇吮血曰噴，以齒斷骨曰嚙，此喻貪噬無厭。「死屍」喻粗弊五欲。「狼藉」音郎及，狼所臥之處，草皆披靡。「骨肉狼藉」，喻貪取五塵，愈多愈好，世人設筵宴客，杯盤狼藉，即此例也。由是「羣狗競來搏撮」，喻王賊等有大力者，擧人所貪之物強取而去。饑羸（音淚）悼惶，喻多欲多貪之人，種種求覓，貪之不得，名「饑羸悼惶」，坐起不安也。「處處求食」，喻人心不足，貪得無厭，未得想求得，得一又想求餘，從生至死，終日竟夜，總是為貪所使，無有餘暇，可悲也。

「鬪諍搥擊，唯喋噪吠」此喻疑煩惱。羣狗競取曰鬪，羣狗相吠曰諍。搥音渣，擊音徹，相奪曰搥，相扯曰擊。擊在唇齒間曰唯喋，大聲大吼名噪吠。中外歷史上的惡國王及盜賊等，爭權伐地，荼毒生靈，互相誹謗，就不是由於彼此猜疑，而引起互相鬥諍嗎？尤其是疑心生暗鬼，互相是非，名「鬪諍搥擊」。發言攻擊，名「唯喋噪吠」。天下本無事，疑（愚）人自擾之，誠可嘆惜！

「其舍恐怖，變狀如是。」此二句，總結貪瞋痴慢疑，是為眾生之通病，皆

集在各人的五陰舍宅之中，引生種種惡業，招感種種苦果，故曰恐怖。變狀者，心造天堂，心造地獄，心造畜生，無不由心識所變。如是者，十如是，有貪等之心，必有如是畜生之力作因緣果報，法爾如是也。

處處皆有	魍魎魍魎	夜叉惡鬼	食噉人肉	毒蟲之屬
諸惡禽獸	孚乳產生	各自藏護	夜叉競來	爭取食之
食之既飽	惡心轉熾	鬪諍之聲	甚可怖畏	鳩槃荼鬼
踣踞土埤	或時離地	一尺二尺	往返遊行	縱逸嬉戲
捉狗兩足	撲令失聲	以脚加頸	怖狗自樂	復有諸鬼
其身長大	裸形黑瘦	常住其中	發大惡聲	叫呼求食
復有諸鬼	其咽如針	復有諸鬼	首如牛頭	或食人肉
或復噉狗	頭髮鬢亂	殘害兇險	飢渴所逼	叫喚馳走
夜叉餓鬼	諸惡鳥獸	飢急四向	窺看窗牖	如是諸難

恐畏無量。

此十一頌半，初十頌，喻五利使煩惱，後一頌半通結十使。

「處處皆有」者，喻五利使徧緣三界五陰；因鬼神亦有五通小智，禽獸則多

愚痴，所以佛將鬼神喻利使，蟲獸喻鈍使。「魍魎魍魎」山澤之怪物稱為魍魎。木石變怪稱為魍魎。此皆精靈，若有若無，這是總喻五利使。後則別明，先喻邪見。邪見者，撥無因果，不敬三寶。

「夜叉惡鬼，食噉人肉，毒蟲之屬。」邪見之人，惡業最大，喻為「夜叉」。人為善報，畜為惡報，善惡因果分明。可是邪見之人，撥無出世因果，如「食人肉」。撥無世間因果，如「食毒蟲」。

「諸惡禽獸，孚乳產生，各自藏護。」此喻有了邪見，便引生種種煩惱。鳥類卵生為「孚」，人畜胎生為「乳」。是喻善惡之法，皆自類因生自類果。各自執著維護其邪見邪思邪念，自作自受，善有善報，惡有惡報，誰也替你不得，名為「各自藏護」。

「夜叉競來……甚可怖畏。」邪見不一，如「夜叉爭食」。邪見成就，如「食之既飽」。由邪見生煩惱，煩惱又生邪見，互相倚伏，邪見增廣，名為「惡心熾盛」。內有邪見，說出言教，撥無因果，以邪亂正，而有世間種種「鬪諍之聲」，今世可怖，來生墮無間地獄，更是「可怖可畏」。如古德云：「似此一般左道旁門的愚痴男女，生遭王法，死入阿鼻地獄，豈不大可怖畏！」

「鳩槃荼鬼……怖狗自樂。」此喻戒取見，固執己見，戒取餘法，非勝因計爲勝因，如持牛等戒之徒便是。「鳩槃荼鬼」，亦名甕鬼，其形如甕，可畏鬼也。「蹲踞土埵」，蹲是虛坐，踞是實坐，土埵喻修有漏戒定。「離地一尺二尺」者，喻修有漏戒定能生欲界六天爲離地，能生色界諸天爲一尺，能生無色界天爲二尺，得升上界爲往，退墮下界爲返，忽上忽下，名爲遊行。「縱逸嬉戲」者，即前長行所說：諸子等於三界火宅內，樂者嬉戲，不覺不知，不驚不怖。戒取見之徒，誤以有漏邪戒爲解脫勝因，虛功苦行，徒勞無功，仍不免三界六道之輪迴生死。外道戒定非眞勝因；可是外道妄計苦行爲淨，如「捉狗兩足」，堅守不捨。「撲令失聲」者，喻妄計苦行，不得樂果，到頭落空，如撲空嘆氣也。以苦行求樂果，名爲「以脚加頸」。執著此牛狗等邪戒，盲修瞎煉，稍得味禪，安意樂心，故云「怖狗自樂」。此中捉撲兩字，即是外道邪修之工夫，全是徧計所執，無般若正見，違反緣起因果，如狗之見影驚吠，妄受其苦也。

「復有諸鬼……叫呼求食。」此一頌半喻身見。於陰入界中，妄計爲身，名爲身見。俱生身見，無始恒行，豎入三世名「長」，橫徧五陰十八界計我名「大」。分別起身見，計我自在，不修善法，即是無慚愧人，故曰「裸形」。唯有惡

業名「黑」，無善功德名「瘦」。計我者，堅執陰界入，常處三界，故言「常在其中」。宣說種種執我之言論，名爲「出大惡聲」。以此我見求取涅槃，如人「叫呼求食」，終不可得。

「復有諸鬼，其咽如針。」此喻見取見。非果計果，妄計無想天及非想非非想處爲涅槃果。針咽即喻微細之識心流注仍在，非是無生之涅槃也。又執己所見爲是，排他之見爲非，如咽喉似針，不受飲食。

「復有諸鬼……叫喚馳走。」此喻邊見。斷常二見，名爲邊見，乃一切邪見之根本，亦爲一般衆生之通病。依身見而起此邊見，或計身死我斷，或計身死我常，如牛有二角，故曰「首如牛頭」。或執斷見，違生善因果，斷出世善根，如「食人肉」。或執常見，違滅惡因果，滅世間善根，又「如毘狗」。以斷常爲本，前後廻轉，引生六十二種邪見，如頭髮很多又亂。計常即破斷，計斷即破常，如互相「殘害」。必入惡道，名「兇險」。無有正教食及正理水，唯求利養，如「飢渴所逼求食」。心存邊見，口說斷常邪論，如「叫喚」。起諸邪行，三業爲惡，輪迴三途，名爲「馳走」。

「夜叉……無量」，此一頌半，通結前述三界十使之禍患相。夜叉餓鬼即五

利使，諸惡鳥獸即五鈍使。飢急四向者，喻十使煩惱之心，無道味之食，隨惑造業受報，而有四生之生老病死，輪迴不息。「窺看窗牖」者，喻心雖慕道，不別邪正，錯解亂修，著空著有，不會正理，不得出要，欲出三界，終不可得，喻不得其門而出也。最後二句，總結三界五陰之火宅內，無非十使所逼，苦難無量。既有十使必造十惡業，既造惡業，又薰惑種，種現互變，恐畏無量。所以本經要我們斷十使煩惱，無量壽經要我們斷十種惡業。這是內外的兩面，此有故彼有，此無故彼無。所以修淨土亦當修法華，修法華亦當修淨土，相依則速得成佛，相離則佛道難成，希諸同學，善思念之，善擇行之！

丑四、頌宅有火災

**是朽故宅 屬於一人 其人近出 未久之間 於後宅舍
忽如火起 四面一時 其焰俱熾**

前面重頌是頌三界的惑業，屬苦因。此下頌苦報，故以火災焚燒為喻。今初有四頌半，是頌欲界災。此二頌，明三界火宅，主在無災，主出災起。「其人近出」，指佛未應身示現於娑婆世界時說，亦指佛化身滅後之時而說。三界是佛應化之處，故言「屬於一人」。「未久之間」，即佛滅像法之季，或指末法，也就

是我們現處的時間。三界災難，皆由眾生惑業所感招，本無今有，故曰「忽如火起」。「四面一時」者，橫則四生起身受心法四倒，豎則皆有生老病死四位，名為四面。隨業所感，而有五濁八苦，如是因，如是果，因果無差，名為一時。世間依正二報，無不為無常苦空之火所燒，故曰「其焰俱熾」。

棟樑椽柱 爆聲震裂 摧折墜落 牆壁崩倒

此一頌，明由火焚蕩，宅宇崩倒。如前所喻，棟樑是受陰，椽是骨節屬色陰，柱是行陰，牆壁是想陰。四陰是識所住之宅，識陰為能住。總說眾生五陰皆有生老病死，無常敗壞，火燒不堪之相，深可厭惡，不應貪戀也，受苦悲痛呻吟為「爆聲」，諸根破壞為「震裂」。氣斷骨離，名為「摧折墜落」，四大分散名為「牆壁崩倒」。

問：宅中災難，俱是煩惱，何故說為火起？

答：煩惱如火，令人熱惱，苦逼身心，故喻為火。由惑造業受報，故無量壽經說為五燒五痛，與此經同。

**諸鬼神等 揚聲大叫 鷓鴣諸鳥 鳩槃荼等 周惶惶怖
不能自出**

「諸鬼神等」！指欲界出家外道，在家俗人，無不十使充滿，各執己見，宣說其事，名為「揚聲大叫」。如十地論說：「外道知生老病死苦生厭，故揚聲大叫。」又在家俗人，因有煩惱，起貪等鬪諍，外道因有邪見，起諸見鬪諍，故曰揚聲大叫。起貪等如鸚鵡類，起邪見如鳩槃荼類。在家俗人痴愛故生惱，出家外道以苦欲捨苦。此等衆生，煩惱濁心，五見交攻，不依三寶四諦修行，不知出離方軌，決定常在三界輪迴，故曰「周憚惶怖，不能自出」，匆忙驚懼，惶悚恐怖。

**惡獸毒蟲 藏竄孔穴 毘舍闍鬼 亦住其中 薄福德故
 爲火所逼 共相殘害 飲血噉肉 野干之屬 並已前死
 諸大惡獸 競來食噉 臭煙燻焯 四面充塞**

此三頌半，喻色界災。「惡獸毒蟲」，總喻貪等煩惱衆生。「毘舍闍」，此云噉精氣鬼，總喻有邪惡見衆生。「藏竄孔穴」者，喻如上凡夫外道，厭離欲界，修有漏禪定，得生色界，暫免猛火所燒。四禪定深，喻如孔穴。俗人生彼，如蟲藏竄。外道生彼，故言亦住。雖生色界，猶未斷煩惱，無眞福慧，名「薄福德」。雖無煩惱猛火，猶爲熱惱所燒，名「爲火所逼」。得禪是同，計執各異，因

此互相排斥，名「共相殘害」。執自勝道，名「飲血」。起戒取見取，名「噉肉」。「野干」喻欲界貪愛，於未到地定已斷，故言「並已前死」。色界中愛見慢疑等種種煩惱，名「大惡獸」。四禪展轉減少，名「競來食噉」。欲界四倒八苦如猛火，色界四倒八苦如「臭煙」。「蓬焯」者，煙氣蒸盛，喻惑苦繁亂。有漏定所生惑，遍於四禪，如「四面充塞」，不可愛樂也。

**蜈蚣蚰蜒 毒蛇之類 爲火所燒 爭走出穴 鳩槃荼鬼
 隨取而食 又諸餓鬼 頭上火燃 饑渴熱惱 周憚悶走**

此二頌半，喻無色界災。前云藏穴喻色界，今云出穴喻無色界。厭色界定，出向無色，厭色而觀無色，如「毒蛇類爭走出穴」。既生無色界，必斷下二界諸惡，喻爲「鳩槃荼取食」。非非想處，乃三界頂。生彼外道，無有無漏法食，名爲「餓鬼」。猶有微細心行，不免生老病死輪迴之苦，如頭上火燃。無正教法水，名「饑渴」，見思未斷，有微細煩惱現行，名「熱惱」。周流六道，憚惶不安，悶悶不樂，馳走於三界火宅之中，故曰「周憚悶走」。

其宅如是 甚可怖畏 毒害火災 衆難非一

此一頌總結。上來廿八頌所喻，意令厭怖，故以種種惡相爲喻，無非要使衆

生了知三界無安，猶如火宅，故曰「其宅如是」。衆苦充滿，是爲「甚可怖畏」。災難既多，不能具述，故曰「毒害火災，衆難非一」。應當急須厭離，求出三界。如何得出？一是靠自力斷惑得出，此名難行道。一是依自他二力，帶業往生極樂淨土，此是易行道。何取何捨，智者善思。

癸二、頌長者見火譬

是時宅主 在門外立 聞有人言 汝諸子等 先因遊戲
來入此宅 稚小無知 歡娛樂著 長者聞已 驚入火宅
方宜救濟 令無燒害

此三頌，頌佛出三界，又入三界。「是時」即釋尊誕生印度之時，「宅主」即佛。佛已出離三界，居法身地，故曰「門外立」。又門有二種：一是教門、一是行門。佛居極聖之果，出於一切因行之外；佛居妙理不動道場，出於一乘教門之外，故曰在門外。亦即重頌長行所說：我雖能於此所燒之門安隱得出。「立」者，無緣慈悲與權實二智同體，居法身地，常恆大悲，待機度生，席不暇暖是也。「聞有人言」，即長行所說：長者見是大火。聞者，不但佛自見，亦聞三世諸佛同說。衆生無始以來流轉生死，先因一念無明，而起分別戲論，妄有惑業苦果

，背覺合塵，處於五濁三界，故名「先因遊戲，來入此宅。」設發大心，退求小果，名爲「稚小」。無明所覆，名爲「無知」。於此三界苦果，放逸六情，名爲「歡娛」。貪染諸境，名爲「樂著」。「長者聞已」者，佛不忍衆生苦；「驚入火宅」者，緣起大悲心也。救苦悲生名驚，隨順生死名入火宅。由此入故，後亦與子同時出，循環赴救，不顧火難，及時「隨宜救濟」，由一乘而說三乘，令諸子得出火宅，「無有燒害」之難；亦喻衆生本具出世善根，「令勿」爲煩惱火之所「燒害」。

癸三、頌救子不得譬

告諭諸子 說衆患難 惡鬼毒蟲 災火蔓延 衆苦次第
相續不絕 毒蛇虻蟻 及諸夜叉 鳩槃荼鬼 野干狐狗
鵝鷲鴟梟 百足之屬 飢渴惱急 甚可怖畏 此苦難處
況復大火 諸子無知 雖聞父誨 猶故樂著 嬉戲不已

此五頌，重頌誠門教子不得。「告諭」者，即種種因緣譬喻，爲說怖畏之事。「惡鬼毒蟲」，是指所燒之利鈍十使衆生。「災火蔓延」三句，總指三界衆苦蔓延，相續不絕之燒相。「毒蛇」乃至「百足」，廣明所燒。無正道之定食慧水

，故曰「飢渴惱急」。「甚可怖畏，此苦難處」，二句，總結苦難相。三界因果，已多苦難，不可居處；「況復」有五濁「大火」，何得暫留？「諸子無知」，即是無大乘機，不肯信受。子既深著見思，貪戀三界，嬉戲不已，「雖聞父教誡」，誨之諄諄，而聽者渺渺，依然如故，猶樂著三界，六道輪迴，嬉戲不已，大法難投，救子不得，故息大化。

癸四、頌三車救子譬

是時長者 而作是念 諸子如此 益我愁惱 今此舍宅
無一可樂 而諸子等 耽湏嬉戲 不受我教 將為火害
即便思惟 設諸方便

此三頌，頌擬宜三車。初一頌，明擬宜意。益者增加也，子不受大化，增父憂愁苦惱，故曰「益我愁惱」。次二頌半，明用三車誘引之意，否則大小並亡，永不脫苦，故曰「將為火害」。最後二句，正明方便用三車，故曰「設諸方便」。耽者，以苦為樂，沉迷不悟也。湏者，淪溺苦海，難可出離也。

告諸子等 我有種種 珍玩之具 妙寶好車 羊車鹿車
大牛之車 今在門外 汝等出來 吾為汝等 造作此車

隨意所樂 可以遊戲

此三頌，頌歎說三車希有，亦即喻三轉十二行法輪。初四句頌勸轉。眾生以身為寶，妙寶者，五分法身也。次三句頌示轉，「三車」即三乘通行之四諦法輪。「門外」者，皆能出三界之外也。「汝等出來」句，重頌勸轉。「吾為汝等」二句頌證轉，佛能造車，即是引己所證。「隨意所樂」二句，重頌長行所說；此三乘法，皆是聖所稱歎，自在無繫，乘是三乘，而自娛樂，便得無量安隱快樂。

諸子聞說 如此諸車 即時奔競 馳走而出 到於空地
離諸苦難

此一頌半，頌適子所願，免難得益。「聞說」，即聞慧。「奔競」，即思修慧。三慧具足，「馳走而出」，即初果見諦。「到於空地」，即四果無學，已得我空真如也。

癸五、頌等賜大車譬

(一)頌歡喜

長者見子 得出火宅 住於四衢 坐師子座 而自慶言
我今快樂 此諸子等 生育甚難 愚小無知 而入險宅

多諸毒蟲 魑魅可畏 大火猛燄 四面俱起 而此諸子
貪樂嬉戲 我已救之 令得脫難 是故諸人 我今快樂

此五頌，頌長者見子免難歡喜。「見子得出」三界，住其所見之四諦真理，故曰「住於四衢」。「坐」者，小化已周，諸子得出火宅，化主方可安坐。「師子座」，喻無畏，如方便品說：「我今喜無畏、正直捨方便，但說無上道。」亦即說一乘妙法，名「坐師子座」。「生育甚難」者，過去於二萬億佛所教以大乘名「生」，中間小乘成熟名「育」，經歷無量劫，愛護將養，始得付家財，故曰「甚難」。又喻此諸子之出世無漏種子，緣起非易；今雖得出三界，而仍在塵沙無明覆障之中，易被燒壞，故曰甚難。善根尚微名「愚小」，妄惑所覆故曰「無知」。無知則起五濁，因五濁招三界苦果，故曰「入險宅」。「多諸毒蟲」二句，重頌三界利鈍十使之相。「大火猛燄」二句，總喻三界八苦之難。「而此諸子」二句，重頌衆生愛著見思，不能自拔。「我已救之」二句，明子免難。最後二句，善適父心，結成歡喜，故言「我今快樂」。

（二）頌索車

爾時諸子 知父安坐 皆詣父所 而白父言 願賜我等

三種寶車 如前所許 諸子出來 當以三車 隨汝所欲
今正是時 唯垂給與

此三頌，是頌諸子索車，初一頌半，標索三車，後一頌半牒父先許。稱合父心，子得免難，父則無憂，故言「知父安坐」。「今正是時」者，約二乘人說，是見思惑盡，所作已辦，不受後有之時，「唯垂給與」滅盡妙離的滅諦。約一般凡夫說，是人身難得今已得，佛法難聞今已聞，此身不向今生度，更待何生度此身之時，「唯垂給與」帶業橫超三界的安樂淨土。

（三）頌賜車得車

長者大富 庫藏衆多 金銀瑠璃 碑磔碼碼 以求寶物
造諸大車 莊校嚴飾 周市欄楯 四面懸鈴 金繩交絡
眞珠羅網 張施其上 金華諸纓 處處垂下 衆綵雜飾
周市圍繞 柔軟繪纈 以爲茵褥 上妙細氈 價值千億
鮮白淨潔 以覆其上 有大白牛 肥壯多力 形體殊好
以駕寶車 多諸僕從 而侍衛之 以是妙車 等賜諸子
諸子是時 歡喜踴躍 乘是寶車 遊於四方 嬉戲快樂

自在無礙

初一頌半，是釋成父志。「庫藏衆多」，即有爲正覺之佛衆量，周結一國，猶用不盡，何況諸子。次五頌半，是頌所賜車體。後二句，正明車等心等。最後一頌半，是頌諸子得車歡喜自在。總而言之，一切種智爲等賜大白牛車之體，有如方便品：「是諸衆生從佛聞法，究竟皆得一切種智。」二空眞如是寶所，非造作有。既言造諸大車，故知非是眞如，而是一切種智。「莊校嚴飾」，即長行所言衆寶莊校，這是總說莊嚴，種智具有福慧二嚴故。其餘欄楯、鈴鐸、金繩、眞珠羅網（即幢蓋）、金華諸纓等，皆喻戒、施、忍波羅蜜，及四弘、四攝、四無礙、四無量等。綵是有顏色的絲織品，繒是五色絲綢品，纊是棉絮品，茵褥即長行所說綽筵。將絲線軟棉作成墊子，名爲茵褥。氈即白色絲織布，上妙細氈，具六德：一、神妙無方名上妙。二、微密難知名細。三、積功累行名氈。四、超過一切世禪，神德難思名價值千億。五、自性清淨名鮮白。六、體離二障名淨潔。穿綵茵褥細氈等總喻禪波羅蜜。大白牛有四德：一、潔白。二、肥壯。三、有大筋力。四、端美殊好。以上四德喻般若及精進波羅蜜，乃六度萬行之先導。寶車則喻一切種智，乃出世的至寶，修三無漏學，六波羅蜜所成。「多諸懷從」者前

導爲領，後隨爲從，總喻諸波羅蜜及百千三昧，是爲一切種智之伴侶。「以是妙車，等賜諸子」，這二句是頌車等心等。「遊於四方」者，乘中道慧，橫遊四教四門四諦，豎遊四十菩薩賢聖位。究竟成佛，証得常樂我淨之大涅槃，故曰「嬉戲快樂，自在無礙。」以上重頌立譬竟、以下重頌合法。

壬二、頌合法

癸一、頌合總譬

(一)頌合化主

告舍利弗 我亦如是 衆聖中尊 世間之父

衆聖中尊，謂佛是世出世間一切聖人中最尊第一。世間之父，謂佛是三世間九法界之父。佛正合化主。

(二)頌合化衆化法

一切衆生 皆是吾子 深著世樂 無有慧心

此正合化衆，即五趣危亡譬。一切，指三界五趣衆生，兼三乘佛子。五趣是正因佛子，三乘是緣因佛子，故曰皆是吾子。如大涅槃經說：「一切衆生，無不皆至大般涅槃。」在因名子，有佛性故。在果名涅槃，皆成佛故。大乘宗要，即

在於此。深著世樂，起惡深故。無有慧心，無善意故。所以諸佛教誡，即以「諸惡莫作，衆善奉行，自淨其意」，爲一切佛子修行出世之綱要，故亦兼合化法。

（三）頌合化處

三界無安 猶如火宅 衆苦充滿 甚可怖畏

此一頌，合前舍宅危朽譬所說卅三頌之火宅可怖畏相。言雖少含義多，廣略互明，善巧方便，此皆後得智之妙用。三界六道，「衆苦充滿」者：地獄界，一切苦具，無不具足。畜生界，有互相吞食殘害，爲他驅役，多被鞭撻，與彼人天爲資生具等苦。餓鬼界，有內障礙外障礙飲食，無飲食等苦。人界，有內身心的八苦，外境所加的寒、熱、飢、渴、刀兵、疾疫、水、火、風、地震等災苦。欲天界，有死時五衰相現下墮苦，被破壞驅擯苦，與非天戰鬥苦。色無色天界，無受苦器，但有輕重煩惱，及有死及住不得自在，說名爲苦。三界六道皆苦，不可愛樂，故曰「甚可怖畏」。

常有生老 病死憂患 如是等火 熾然不息

此一頌，合化處諸方災起，遍於生老病死四位之中，皆有煩惱猛火熾然，而且輪迴不息。

癸二、頌合長者見火譬

如來已離 三界火宅 寂然閑居 安處林野 今此三界
皆是我有 其中衆生 悉是吾子 而今此處 多諸患難
唯我一人 能爲救護

初四句，合能見火難之佛，次六句合所見火難之衆生，多諸患難，即大火燒煮。後二句合驚怖入宅譬。佛離方便同居土，居常寂光土，泯一切相，故曰「寂然閑居」。出生死海，入大涅槃，常樂我淨，故曰「安處林野」。佛有頌言：「象王居曠野，放暢心無憂。智者處山林，逍遙寂靜樂。」佛處法身地，寂而常照，照而常寂，能見三界諸子火難。「三界佛有」者，如本經安樂行品所說：「如來以禪定智慧力得法國土，王於三界。」又如壽量品說：「不如三界，見於三界。」不同一般衆生之執著三界實有，貪戀不捨，起惑造業也。佛既王於三界，萬民即「是吾子」。諸子在三界內受災難，唯王能救，非餘人所能。「能爲」者，佛有大慈悲力，能爲衆生拔苦與樂，此合長者見火驚入火宅，拔救其子也。

癸三、頌合教子不得譬

雖復教詔 而不信受 於諸欲染 貪著深故

「雖復教詔」，教者教訓，詔者詔明，此合前警勸門誠門不得，故曰「而不信受」。不信大乘之勸化，不受警誡之開導，原因何在？無非衆生愚痴，於世間唯苦無樂的六欲染著貪戀，深不可拔故。父雖愛子，而子逃逝，父亦無可奈何！

癸四、頌合三車教子譬

**以是方便 爲說三乘 令諸衆生 知三界苦 開示演說
出世間道 是諸子等 若心決定 具足三明 及六神通
有得緣覺 不退菩薩**

「以是方便，爲說三乘。」正合本經宗要，由實施權，乃是佛果後得智的妙用。有方便才能令一切衆生，出離三界，了脫生死，乃至凡有聞法者，無一不成佛。這是不同於今時有少數大心菩薩所作的種種方便，大多使衆生貪著世樂，不求出離，乃至追求名利享受，非法非律，自作教他，自誤誤人，反而因「方便」把衆生送入火宅，把醍醐變成毒藥了！「令諸衆生，知三界苦。」此二句正是本品的宗要：三界無安，猶如火宅，衆苦充滿，甚可怖畏。這是佛身親歷其境，佛心親知，佛眼親見的事實，即是真現量，亦名証法。佛由証法而「開示演說」教法，即在令諸衆生，知三界苦。知苦才肯修「出世聖道」，斷除煩惱，而有離苦

得樂的涅槃，此乃佛法的大要與總綱。佛說三乘法是如此，說一乘法也如此，決定要知三界苦果，要斷三界苦因，才有三乘出世聖果可得。

「是諸子等，若心決定。」決定者，不疑四諦，決定依教奉行，知苦斷集，慕滅修道；那就不論是修小乘或修大乘，都是出世聖道。隨各人的本願，或得三明六通的阿羅漢，或得中乘涅槃的辟支佛，或得藏通別圓的不退菩薩。

這一科是合前三車教子譬，所謂適子所願，競共馳走，由三乘聖道，爭出火宅。菩薩也要爭出三界火宅，了脫分段生死，才名不退菩薩也。別教信位的輕毛菩薩，隨風東西，輪迴三界六道，同樣在火宅內，東西走戲，視父而已。

「三明及六通」，據大毘婆娑論說：「宿命知過去苦，生大厭離。天眼知未來苦，生大厭離。漏盡能作正觀，斷諸煩惱。此三名明，其餘身境、天耳、他心，只可言通。」明者能知苦斷集，去除無明，得出三界，了脫生死，如人有眼，明見事物，擇其當行，則有益無損。

癸五、頌合等賜大車譬

**汝舍利弗 我爲衆生 以此譬喻 說一佛乘 汝等若能
信受是語 一切皆當 成得佛道**

此二頌，合心等。佛視一切衆生，皆是佛子，父子同體，天性相關，所以佛已出三界火宅，而又回入此宅，度子同出，皆以如來滅度而滅度之。

「以此譬喻」者，指前說火宅災難的譬喻，及先許三車，後賜一車，令諸子同出火宅，同得大白牛車的譬喻，這就名爲「說一佛乘」，是教一。三乘及五道衆生，一切皆當成佛，是人一。信受是語，知苦斷集，爭出火宅，是行一。成得佛道，是理一。由此可知：一佛乘的教理行果，都以知苦斷集，了脫分段得意生身，超出三界再入娑婆，自度然後度人，爲不二法門也。

**是乘微妙 清淨第一 於諸世間 爲無有上 佛所悅可
一切衆生 所應稱讚 供養禮拜**

此二頌，合車等。車體具有四德，故爲聖所稱讚。即長行所說：皆是一相種，聖所稱歎，能生淨妙第一之樂。「是乘」指一乘車體，即一切種智具有四德爲體。(一)微妙德——權實二智，甚深無量，難解難入故。(二)清淨德——離煩惱障所知障，顯現自性清淨心之相用故。(三)第一德——已出三界，已了生死，能自度度人，於諸世間，最勝第一故。(四)無上德——成就無上正等正覺，超九法界之上故。具此四德，不僅爲諸佛所歡悅，亦爲十方三世一切佛所稱歎印可；更應爲九法界一切

衆生三業所皈依。稱讚即口業，供養即意業、禮拜即身業。奉勸那些未具此四德的菩薩們，應三復佛言，求出三界，自度而後度人。把手相牽行不得，唯有自肯始相應，珍重！珍重！

無量億千 諸力解脫 禪定智慧 及佛餘法

此一頌、合車體有種種莊嚴及娛樂之具。如長行說：「我有無量無邊智慧力無畏等諸佛法藏，是諸衆生，皆是我子，等與大乘，悉與諸佛禪定解脫等娛樂之具。」

**得如是乘 令諸子等 日夜劫數 常得遊戲 與諸菩薩
及聲聞衆 乘此寶乘 直至道場 以是因緣 十方誦求
更無餘乘 除佛方便**

此三頌合前諸子得車歡喜。「得如是乘」，即本品所明，三界火宅，理應速出，一乘妙法，理應修習，則得一切衆生同出三界，同成佛道。三界不出，佛道不成，法爾因果，決定如是，名如是乘。乘者、一佛乘也。

「日夜劫數」者，已能開佛知見，發中道智光如日。圓教初住破無明，餘四十一品無明仍在如夜。菩薩雖得乘此一切種智大白牛車，尚須經二僧祇劫，方至

佛位。若約回小向大二乘人，一大阿僧祇劫，方入別教初地圓教初住。如是總名令諸子等，日夜劫數。「常得遊戲」者，已得出離三界，已登住地以上，自具中道智如日，慈悲入生死如夜，常得回入火宅，遊戲於火宅內外，運濟衆生也。

「與諸菩薩及聲聞衆」者，三乘同斷分段身，得意生身，便可「乘此」無漏一乘之「寶車（乘）」，「直至」於成佛之「道場」，可保無退轉矣！

「以是因緣」者，謂佛所以由實施權，由一說三，開權顯實，會三歸一的因緣，即是前面譬喻的事實。以是譬喻的因緣，當可了解，「十方」世界「去求」真實的二乘法體，決定是沒有的；「除佛方便」，說三乘之假名而已。也決定無二乘之果體，除說一佛乘之因，方便有三乘之差別。

癸六、頌合無虛妄譬

子一、總明法有權實

告舍利弗	汝諸人等	皆是吾子	我則是父	汝等累劫
衆苦所燒	我皆濟拔	令出三界	我雖先說	汝等滅度
但盡生死	而實不滅	今所應作	唯佛智慧	

此以下有十五頌半，廣明法有權實，皆無虛妄。這三頌半，是總明法有權實

。初一頌，明父子情深，豈有欺誑，既皆吾子，理應平等與大也。次一頌，正明施權，爲除二障，合前說譬喻之意。衆生於無量劫來，爲生老病死「衆苦所燒」，「佛皆」隨逐不捨，示生示滅，出入三界，以種種方便「濟拔」，「令出三界」。若衆生無生老病死，不住三界者，佛則終不示現人間，說法教化衆生也。由此應知佛恩深重，我等愚痴，不覺不知。例如：我等生時呱呱大哭，即佛示我等三界苦海也。我等老時困頓衰頹，即佛示我等無常迫近也。我等病時痛苦呻吟，即佛示我等有身皆苦也。我等死時憂悲苦惱，即佛示我等萬般帶不去，唯有業隨身也。我等在生造業時，佛即若隱若顯警誡我等回頭。我等正受苦難時，佛則或頓或漸救苦拔難。我等投誠皈依時，佛則哀愍攝受之。我等禮拜稱名供養時，佛則三輪感應之。我等盲修錯學時，佛則示我等以邪正，導入三乘菩提正道中。我等貪著世樂時，佛則警告我等國土危脆，人命短促，勿貪五欲，當求出世，慎勿放逸。我等味著色界禪定時，佛則示現色界頂天身，教化我等勿著有漏四禪。我等修入四空天時，佛則警告我等心識微細流注，終歸無常，非是解脫，令我出離。我等証得偏空涅槃時，佛則息化城除草庵，令我等從空出假，悲智二嚴，得入寶所。總之，知子莫如父，愛子亦莫如父。佛種種拔濟我等者，無非要我等「出

三界，生淨土，了生死，無衆苦，成佛果，度衆生！諸上善人！我們若不依佛言：厭離娑婆，求生極樂，信願念行，橫超三界，一生成佛，普度有情。在世法即爲不孝子，在佛法即是背恩人也。

後一頌半，正明既已除障，乃爲顯實，昔權今實，皆無虛妄。「我雖先說、汝等滅度」者，「但」能「盡」分段「生死」，後有不續；汝之滅度「而實不」是大般涅槃實「滅」度也。汝等「今所應」更修「作」者，「唯佛智慧」。佛慧性是大乘五分法身德，相是悲智二嚴般若德，用是三障不生，二死永盡解脫德。三德具足，名大涅槃，亦名佛慧。也就是具權智，能一心萬行。具實智，則萬行一心。權實二智具足，名爲佛智慧。

子二、別釋權實無妄

丑一、釋今實

若有菩薩 於是衆中 能一心聽 諸佛實法 諸佛世尊
雖以方便 所化衆生 皆是菩薩

「若有菩薩」者，昔日權化三乘之佛子，皆是今日真實之菩薩。凡「於是」法華會「衆中」，「能一心聽」聞，「諸佛」開權顯「實」，會三歸一的妙「法

華會」，則必定是菩薩也。諸佛實法，即唯有一乘法，無二亦無三。唯此一事實，餘二則非真，此爲教一。實法即真理，是理一。「諸佛世尊」，「所化衆生」，過去「雖」有七「方便」的不同，迨至今日法華會上，「皆是菩薩」，此爲人一、行一。

丑二、釋昔權

若人小智 深著愛欲 爲此等故 說於苦諦 衆生心喜
得未曾有 佛說苦諦 真實無異 若有衆生 不知苦本
深著苦因 不能暫捨 爲是等故 方便說道 諸苦所因
貪欲爲本 若滅貪欲 無所依止 滅盡諸苦 名第三諦
爲滅諦故 修行於道 離諸苦縛 名得解脫 是人於何
而得解脫 但離虛妄 名爲解脫 其實未得 一切解脫

此七頌半，別釋佛過去所說有作四聖諦非妄。初二頌明苦諦真實。「深著愛欲」者，所愛內身，所欲外境，皆苦諦也。佛不棄世諦，「說於苦諦」，令人真諦，「衆生」由此得入，故有「心喜」。二乘小智人，本厭生死，自求涅槃，今聞佛說生死苦，稱合本習，是故心喜。「真實無異」者，如遺教經言：「佛說苦

諦不可令樂」，是實苦故。次二頌，明集諦真實。「苦本」即「苦因」，是為集諦，總攝一切煩惱；但以「貪欲」心「為」煩惱生起之根「本」。方便說道者，即方便開示眾生，苦因非他法為本，只在貪欲耳。第五頌，明滅諦，即是擇滅無為。「若滅貪欲」，是以修道力擇滅苦因；則苦果「無所依止，不能生起。」故曰「滅盡諸苦」，「名第三諦」；在四諦中，滅當第三故。最後二頌半明道諦。「為得滅諦故」，當「修行」三學七科的「道」品，由生空智証滅諦，得「離」能「縛」生死的集因，所縛生死的「苦」果，「名為」証涅槃「得解脫」。無明不實，見思惑附無明起，故亦虛妄不實。但斷見思，無虛妄惑，即不造分段生死的虛妄業，故曰「但離虛妄」。二乘所得有作四諦的解脫，僅是斷除虛妄見思煩惱業因，及分段生死苦果，「真實」還未將二障二死都滅盡，「未」能於「一切」法「得解脫」。必須二障盡，具般若德。二死亡，具法身德。大慈大悲，垂形六道，來往三界，示生示滅，廣度有情，証解脫德。如是三德圓具，是為「一切解脫」。合上譬喻，即是大白牛車也。

有作四諦者：分段生死為苦諦，業煩惱為集諦，有無餘依涅槃為滅諦，生空智品為道諦。無作四諦者：變易生死為苦諦，所知障為集諦，無住大涅槃為滅諦

，法空智品為道諦。如勝鬘經說：「如是八聖諦，非諸聲聞緣覺所全知。」無作既非二乘所知，當然不能如佛証得無作四諦，於法自在。

丑三、結成今實昔權，令捨權取實

**佛說是人 未實滅度 斯人未得 無上道故 我意不欲
令至滅度 我為法王 於法自在 安隱眾生 故現於世**

此二頌半，佛自己結成今實昔權，令二乘人捨權取實。我（佛）本欲與大涅槃一切解脫，今汝等（是人）始斷分段生死，「未得」今日所說一乘實相的「無上道」，又還沒有一切種智，變易生死尚存，未得大涅槃，「未實滅度」，終是未稱我本心，非我本懷。故云：「我（佛）意不欲」其人、「令至」小果「滅度」。過去我巧立化城，乃令汝等休息，不是要汝等永居化城也。因此我（佛）今還令汝等得無上道，入大涅槃，乃才究竟稱我（佛）本心。大涅槃，即無作滅諦無上道即無作道諦，以此斷無作苦集，始為究竟滅度。昔欲說此，而汝等不堪，今汝等惑障已除，故還說此，令汝等捨有作四諦之權，取無作四諦之實。

我為法王以下，佛以自己自行化他，証成權實無妄。「法王」，王是自在、統攝義，即是一心萬行，萬行一心的真如淨心名為法王。有情名淨心，無情名法

性，隨染淨緣，自在緣起一切法，一切衆生。萬行萬法，無不依此心性為體，為心所統攝。這是佛所自証的實法，無有虛妄。佛既証得諸佛同証的實法，名為法王；所以能應機施教，自在無礙，令衆生開示悟入佛之知見，同成佛道，故名「於法自在」。權實之法，皆得自在，開三顯一，豈有虛妄。「安隱衆生，故現於世」，這二句是說佛出世化他的方便，初許三車後與一大車，實無虛假妄言之咎。真實能令一切衆生，得離三界五陰的火宅災難，獲得現在未來的安隱快樂，乃至大涅槃的究竟安樂，決定無有虛妄。

庚四、勸誠傳通

辛一、略明勸誠

壬一、標

**汝舍利弗 我此法印 為欲利益 世間故說 在所遊方
勿妄宣傳**

從此以下，至本品終訖，有六十五頌，廣明勸誠傳通。勸者，勸可說當說。誠者，誠不可說勿說。今此一頌，標示勸誠意。「我此法印」者，指此經所証一乘實相，名為一實相印，可印定大乘教法，決定如此。又指此經所說：世出世善

，皆是成佛之行；一切衆生，皆當成佛，印証決定不謬。我（佛）「為欲利益」五濁世界的衆生，過去四十餘年未說，今上慢已退，大機已發，「故說」此經。亦勸已發菩提心的菩薩，遇有可說之機，則當替我（佛）轉法輪，傳通此經。但因此經深妙，淺識難信，所以我（佛）要警誡你們，「在遊」化四「方」時，必須觀機施教，遇見不可說衆生，則「勿妄宣傳」，恐聞者，不信誹謗，引生禍害也。此一頌半，佛囑舍利弗，有如過去日月燈明佛，囑妙光菩薩：如我所說法，唯汝能証知。是妙光法師，八十小劫中，廣宣法華經。亦如我在序品結要頌說：妙法蓮華無上法，法輪常轉永無休。

壬二、釋

若有聞者	隨喜頂受	當知是人	阿惟越致	若有信受
此經法者	是人已會	見過去佛	恭敬供養	亦聞是法
若人有能	信汝所說	則為見我	亦見於汝	及比丘僧
並諸菩薩	斯法華經	為深智說	淺識聞之	迷惑不解
一切聲聞	及辟支佛	於此經中	力所不及	汝舍利弗
尚於此經	以信得入	況餘聲聞	其餘聲聞	信佛語故

隨順此經 非己智分

此八頌中，初一頌，如來觀現世益，有位高能信者，可以為說。一頌半，如來觀過去益，曾見佛聞法者，可以為說。一頌半，如來觀未來得見三寶益，可以為說。通論，這是如來三世利益衆生。別論，是令二乘入信，故說此經。後四頌，明智深能信，識淺不解。「阿惟越致」，此云不退轉，有信、位、行、念四種不退，詳見我在無量壽經講義中解析。「信汝所說」，信法寶也。「見我」及「比丘菩薩」，信佛僧二寶也。華嚴云：「信為道元功德母，長養一切諸善根。」可見信與不信，乃轉凡成聖的關鍵，亦為可說不可說本經的前提。信有淺深不同，如中國左傳曰：不言而信者天也。又曰：有諸己之為信。此同華嚴以自性不動智為信體，深信也。信心佛衆生，三無差別。信法身無差，因果不二，凡聖同體。信一心萬行，萬行一心，印契實相，是本經所說之信。能發是信心，頓翻衆生無明業識見聞覺知，成為一切種智矣！頌中所謂「以信得入」，「以信隨順」者，即轉識成智也。「深智」即深般若，大乘不共般若，六波羅蜜齊修，名為深般若。「為深智說」，以此經難信故，以信此經即當成佛故。「淺識不解」，謂愚痴凡夫，淺識無智，不能了解。「一切聲聞辟支佛」，如果是實証者，必信佛語

；智力雖弱，亦可為說。假如是愚法定性二乘，或增上慢人，彼則無智不信，不應為說，乖本心故。「舍利弗以信得入」者，汝最上根，尚且由信我語，方漸以自智証入一乘實相，圓十信滿心；況其餘不定性聲聞，只可仰信佛的聖言量，隨順此經所說，不能由自智証入實相，非其淺智可悟也。因此佛才殷重勸誡，有信是可說之機，當為傳通此經。無信是不可說之機，則勿妄宣傳。

辛二、廣明勸誡

壬一、明誠說

癸一、非機勿妄宣說

**又舍利弗 憍慢懈怠 計我見者 莫說此經 凡夫淺識
深著五欲 聞不能解 亦勿為說**

此二頌，明見思惑重之人，總具七惡，則不可說。一、憍，自恃族姓、色力、聰明、財富而醉逸者。二、慢、具七種慢，凌人自高，少德謂多，即五千退席輩。三、懈怠放逸。四、我見，有六十二種外道邪見者。五、世智辯聰，淺識無慧者。六、深著五欲，煩惱重者。七、愚鈍凡夫，及愚法定性二乘，聞不能解者。反顯若能有：一、深厭生死。二、欣求出世。三、自卑尊人。四、下心受法。

五、精勤無逸。六、遺惑觀心。七、具有正見，信順此經。如是之人，方應為說。

癸二、妄說多起罪惡

子一、示惡因

若人不信 毀謗此經 則斷一切 世間佛種

此一頌，是總舉過相。有漏因果為世間種，無漏因果為佛種。如上具七惡之人，總有二過：一者不信。二者謬解。由不信故，撥無世間因果，則斷世間種。由謬解故，不辨邪正，障礙正法，受行邪法，自行教他，則斷眾生佛種。有此二過，總名毀謗此經。佛種：淨名經以煩惱為如來種。大品般若以一切種智學般若為佛種。大涅槃經以三因佛性為佛種。本經為一了義，開眾生知見即佛知見，顯正因佛種。觀一切法如實相，顯了因佛種。明小善皆成佛，即緣因佛種。那些外道凡夫，不信小善成佛，是斷世間緣因佛種。毀謗此經，挑壞人天眼目，斷菩提心，是斷世間正因佛種。正法不行，亦斷法種。既不發心，不証聖道，亦斷僧種。今從勝說，唯斷佛種。斷三寶種，是大惡因。

**或復矚矚 而懷疑惑 汝當聽說 此人罪報 若佛在世
若滅度後 其有誹謗 如斯經典 見有讀誦 書持經者**

輕賤憎嫉 而懷結恨 此人罪報 汝今復聽

由於不信此經故，起三惡業。矚矚者愁眉苦臉，此身惡也。疑惑者狐疑不信，此心惡也。誹謗者惡口毀謗，此口惡也。頌文應是「其有誹謗，如斯經典，或復矚矚，而懷疑惑，汝當聽說，此人罪報。」較為通順。「見有讀誦」至「汝今復聽」，是於讀誦書持此經的人不信故，起四惡行：一、輕賤。二、憎嫉。三、嫉妬。四、結恨。略說起此四輕惡因，展轉增上，又會引起打、罵、殺、縛、盜劫、誹謗，說過等重惡之因。既有如是惡因，則有如是惡報，如後文說。「輕賤憎嫉」者，輕慢他人為輕，役使他人為賤，嫌惡他人為憎，起心害賢為嫉。「結恨」者，心懷怨恨，如結堅固，如海之深也。

子二、明惡果

丑一、廣說

(一)地獄正報

**其人命終 入阿鼻獄 具足一劫 劫盡更生 如是展轉
至無數劫**

此以下有廿二頌，別歷人、畜、獄三趣正報，受異熟惡果相。此一頌半、明

毀謗法華，當得上品無間地獄之報。「阿鼻」，此翻無間，乃地獄中最苦最久長者。由於不信毀謗等惡因，感此極苦之惡果。「具足一劫」者，無間獄中壽命一中劫。「劫盡更生」者，如地藏經說：此界壞時，轉寄他方，他方壞時，更寄他界，此界成後，還復而來。俱舍論說：五逆之中，破僧最重，定受一劫無間地獄之苦。今毀謗正法，過彼破僧之罪，故言劫盡更生。如是展轉更生，受苦無間。所受之苦有六：一、四方火燃，身成火燄。二、臥猛火熱鐵地上。三、上下大熱鐵山。四、鐵釘釘舌。五、吞熱鐵丸。六、烱銅灌口。這是上品逆罪之地獄報。

地獄（苦器處）有三類：根本、近邊、孤獨。根本即八熱——等活、黑繩、衆合、號叫、大叫、燒熱、極燒熱、無間。及八寒——炮、炮裂、嘶嘶、嚇嚇、號號、青蓮華、紅蓮華、大紅蓮華。近邊地獄——即八熱地獄各有四門，門外邊各有燒、煨、尿、糞、鋒刃、沙河等地獄。孤獨地獄即山間曠野樹下空中，或一或多受罪之處。毀謗法華，不僅唯墮無間地獄，亦墮其餘地獄，故曰「如是展轉，至無數劫。」長期受苦，業盡方出；如瘡毒未盡，終不結疤，聞之可怖。

（二）畜生正報

從地獄出 當墮畜生 若狗野干 其形頽瘦 鬻鬻疥癩

人所觸燒	又復爲人	之所惡賤	常因飢渴	骨肉枯竭
生受楚毒	死被瓦石	斷佛種故	受斯罪報	若作駝駝
或生驢中	身常負重	加諸杖捶	但念水草	餘無所知
謗斯經故	獲罪如是	有作野干	來入聚落	身體疥癩
又無一日	爲諸童子	之所打擲	受諸苦痛	或時致死
於此死已	更受蟒身	其形長大	五百由旬	雙駘無足
宛轉腹行	爲諸小蟲	之所師食	晝夜受苦	無有休息
謗斯經故	獲罪如是			

此十頽半、明謗法華，從地獄出，更受中品畜生罪報。「頽」音窟，禿頭也。「鬻鬻」音梨禪，深黑色也。「疥癩」，即惡瘡。「燒」音擾，擊觸擾亂，即鞭打戲弄。「駝駝」即駱駝。「楚毒」者，厲害之鞭打。「駘」音侍，愚痴也。「師」音則，意同咬，咬物而有聲也。

大乘佛法，明一心萬行，一業能感多果，所以從地獄出，更受畜生報，後皆准知。頽文學出生狗中有十惡報：頽、瘦、色黑、疥癩、觸燒、人所惡賤、常因飢渴、骨肉枯竭、生受楚毒、死被瓦石打死。生駝駝、驢馬中有四惡報：負重、

杖捶、但念水草、餘無所知。生野干中有四惡報：疥癩、盲目（若偏信小乘不信大乘，故無一目）、打擲、致死。生鱗蛇中有五惡報：身長大、聾而無聞、駭而無知、無足、被小蟲師食。畜類非一，應不限於狗等五種，隨業受報，各有不同。如華嚴經說：譬如明淨鏡，隨對面像現，業性亦如是，各各不相知。

（三）人類正報

若得爲人	諸根闇鈍	姓陋癡聾	盲聾背僵	有所言說
人不信受	口氣常臭	鬼魅所著	貧窮下賤	爲人所使
多病瘠瘦	無所依怙	雖親附人	人不在意	若有所得
尋復忘失	若修醫道	順方治病	更增他疾	或復致死
若自有病	無人救療	設服良藥	而復增劇	若他反逆
抄劫竊盜	如是等罪	橫罹其殃	如斯罪人	永不見佛
衆聖之王	說法教化	如斯罪人	常生難處	狂聾心亂
永不聞法	於無數劫	如恆河沙	生輒聾瘖	諸根不具

此十頌，明由畜生報盡，轉生爲下品人之果報。初三頌，是惡果相，次四頌是失福相，後三頌總招八難相。惡果有十七：一、「根鈍」，諸根即眼等六根闇

鈍。二、「姓」音挫，身短也。三、「陋」，醜陋也。四、「癡」音攣，手拘之病。五、「聾」音聾，腳跛也。六、「眼盲」。七、「耳聾」。八、「背僵」，「僵」音兩，背曲也。九、人不信。十、口臭。十一、鬼魅附身。十二、貧窮。十三、下賤。十四、他人所使。十五、多病。十六、瘠瘦，瘠是多渴病，亦名下瘠病，有此病必瘦。十七、無所依怙，無父曰失怙，即孤寡零丁。

失福相者：既有惡果，必無福佑，所以無依無靠。學世間工巧或學佛，得而復失。學醫本可救人，反而誤人性命。他人做了壞事，自己卻橫遭株連。「罹」音里，遭遇也。橫罹其殃，即橫死或遭無枉之災。

總招八難相者：一、不見佛，是佛前佛後難。二、不聞法，是世智辯聰難。三、常生難處，是其餘六難：地獄、餓鬼、畜生、聾盲瘖瘂、北俱盧洲、長壽天。以下有六頌，是輪迴經歷四趣餘報。

（四）四趣餘報

常處地獄	如遊園觀	在餘惡道	如己舍宅	駝驢豬狗
是其行處	誘斯經故	獲罪如是	若得爲人	聾盲瘖瘂
貧窮諸衰	以自莊嚴	水腫乾瘠	疥癩癰疽	如是等病

**以爲衣服 身常臭處 垢穢不淨 深著我見 增益瞋恚
淫欲熾盛 不擇禽獸 誘斯經故 獲罪如是**

前述地獄、畜生、人道等惡報、是屬異熟果報。此六頌是屬增上等流的果報。初二頌是輪迴三途受報相，後四頌是復得爲人之諸惡報相。此人因誘本經餘業未盡，雖生人間，不久復入三途，經常出入於根本、近邊、孤獨的地獄之中。就好像今時的人，經常到國內外觀光那樣。或轉生於餓鬼畜生的惡道，也好像回老家似的，是自己的熟處，時來時往。古德說：「三途一報數千劫，再出頭來是幾時！」這是「常處」，也是「常沒」的寫照。「駝驢豬狗」，是供人勞役食用的家畜。古人說：「今生不了道，披毛戴角還。」此皆出家在家四衆，誘法華經餘業之報，無非自作自受，業力牽引，去到畜生之處。

誘法之罪，經無量劫，三途受苦，餘報縱得人身，尚有惡嚴、惡服、惡狀、惡行。「聾」是耳根惡嚴，「盲」是眼根惡嚴，「瘡癩」是舌根惡嚴。「貧窮諸衰」，是總指容貌衰醜，六根敗壞。「以自莊嚴」者，謂以自己六根所作惡業惡報，莊嚴此餘報的人身，故名惡嚴。「水腫乾疥」，都是生理變態病。疥癩即惡瘡，亦名麻瘋病。「癰疽」言攤直，大而淺紅之毒瘡曰癰，深而不紅之毒瘡曰疽

，即今時稱爲癩者，這些都是難治之惡疾。「以爲衣服」者，終不離身也。善人以善業爲衣服，惡人以惡業爲衣服。所以說：「善惡到頭終有報，只爭來早與來遲。」餘報是來遲之報，不是沒有報。「身臭、垢穢」是惡狀。本經喻爲蓮華，乃是香潔芳美的形狀，不信且誘，故得臭惡之報。「深著我見」，至「不擇禽獸」，是惡行，也就是三毒熾盛。著我見即邪見毒，其餘三句即貪瞋毒。衆生一切惡業，無不由此三毒而發，種現相熏，業果增上，罪重障深，莫過於此。縱使三途報盡，還得人身，餘報還有，好比惡瘡，其毒未盡，終不結疤。又復因餘報的人身，三毒熾盛，再墮三途，受苦無窮。這是佛眼親見，佛口親說，決定如此。衆生豈可不信而誘此經，招受窮劫之惡報！

當知，本經乃無上甚深微妙法，讚歎隨喜者，功德無量，如本經法師功德品，藥王品所說。不信誘毀者，自必罪過無量，如本品所說。若讚若誘，不出當人一心，所謂：「應觀法界性，一切唯心造。」心者萬行之主，業者一心之影。影必隨形，業必有報。故經云：「縱經百千劫，所作業不亡，因緣會遇時，果報還自受。」欲得不招無間業，莫誘如來正法輪，是故大悲世尊！殷殷教誡也。

丑二、略說

**告舍利弗 誘斯經者 若說其罪 窮劫不盡 以是因緣
我故語汝 無智人中 莫說此經**

此二頌，略說誘此經惡果，即是「其罪窮劫不盡」。誹謗法華，既有如是可怖的果報因緣，所以我（佛）今勸誡你們，去法利生，先要觀機，對於那些無有智慧，不能信受的人，莫說此經。要學我（佛）先以方便，在其餘的經法中，選最應機的教法，開導衆生，令得出火宅，成就解脫善根，然後再為說此經。以我（佛）五眼所觀，二智所知，今時此處，那只有淨土法門才能三根普被，速出三界。凡是佛子，如能以淨土法門，自行化他，可說是最合佛的本懷，是本師的孝子，也是衆生的大導師。

壬二、明勸說

**若有利根 智慧明了 多聞強識 求佛道者 如是之人
乃可為說**

前面是佛的大悲心，誠勿妄說。此以下有十九頌，是佛的大慈心，勸對於十種出世善人，應為說此經。這一頌半，指應對有菩薩種性者，及修智慧度者，這一種出世善人說，故曰「若有利根」。三乘人，菩薩為利根，緣覺為中根，聲聞

為鈍根故。「根利」，所以聞即能信能解。「有智慧」，所以能別是非。「明了」，所以能不迷闇。「多聞」，所以知佛方便。「強識」，所以志希大乘也。如是六德具足而修智度，乃可為說此經。

**若人曾見 億百千佛 植諸善本 深心堅固 如是之人
乃可為說**

此一頌半，指既發菩提心之菩薩，又已於過去諸佛所，修行布施度，植下很多福慧功德善根，深心堅固，具有普賢之德，乃可為說。

若人精進 常修慈心 不惜身命 乃可為說

此一頌，指已發大心修精進度菩薩。如行願品常隨佛學願所說：「從初發心，精進不退，以不可說身命而為布施，為重法故，不惜身命，及餘種種難行苦行，如是一切，我皆隨學。」如是精進菩薩，乃可為說此經。「常修慈心」者，不為自身求安樂，但願衆生得離苦，念念相續，無有間斷，身口意業，無有疲厭也。

**若人恭敬 無有異心 離諸凡愚 獨處山澤 如是之人
乃可為說**

此一頌半，指修禪定度菩薩。前云精進修慈，是不住涅槃之相。今云離諸凡愚，是不住生死之相。此即定慧雙修，行於中道的菩薩。「若人恭敬」者，是重法誠敬。「無有異心」者，是以禪定攝心，無有放逸散亂。約修念佛三昧行人說：即是都攝六根、淨念相繼，入三摩地，斯為第一。遠離凡夫愚痴之人，獨處水邊林下的寂靜處，這是修禪的方便，詳如天台廿五方便所說。又明示學佛，當於至誠恭敬中去學去求，若具誠敬，福慧雙修，即是出世善人，故當為說此經。

**又舍利弗 若見有人 捨惡知識 親近善友 如是之人
乃可為說 若見佛子 持戒清潔 如淨明珠 求大乘經
如是之人 乃可為說**

此三頌，指修戒度菩薩。初一頌半，捨惡友近善知識，這是嚴淨毗尼之必要因緣。如本經安樂行品中，第一安樂行所說其相。後一頌半，是明戒淨有智慧，唯求大乘經，如是菩薩可說也。「如淨明珠」者，戒如摩尼珠，兩物濟貧窮，能自利利人也。

**若人無瞋 質直柔軟 常愍一切 恭敬諸佛 如是之人
乃可為說**

此一頌半，指修忍辱度菩薩。「若人無瞋」，即有慈悲能修忍辱。「質直柔軟」，是安受苦忍。「常」能憐「愍」一切衆生，是耐怨害忍。「恭敬諸佛」，是諦察法忍。

**復有佛子 於大眾中 以清淨心 種種因緣 譬喻言辭
說法無礙 如是之人 乃可為說**

此二頌，指有能宏法利生的菩薩，乃可為說此經。「以清淨心」者，無有：為利故說，為報而說，為勝他說，為世報說、疑說等五種不淨說。能有：為增長三寶故說，斷自他煩惱故說、為分別邪正故說，為聽者得最勝，了脫生死故說等四種清淨說法也。「種種因緣譬喻」者，是謂通達三藏十二分教，能「說法無礙」，具有四無礙辯故。

**若有比丘 為一切智 四方求法 合掌頂受 但樂受持
大乘經典 乃至不受 餘經一偈 如是之人 乃可為說**

此二頌半，指有受持大乘的出家菩薩，乃可為說，故曰「若有比丘」。「為一切智，四方求法」者，即已發四弘誓願，佛道無上誓願成，法門無量誓願學也。「受持大乘，不受餘經」者，如善戒經說：「內學大乘未究竟，不得學餘乘，

及餘四明論。若內學究竟，於日日中，仍二分學大乘內明，一分學餘經。「今謂不學餘經一偈，即是初心出家菩薩，大乘尚未明了，必須專一受持大乘，待至久學，方可兼修其餘小乘經也。

**如人至心 求佛舍利 如是求經 得已頂受 其人不復
志求餘經 亦未曾念 外道典籍 如是之人 乃可爲說**

此二頌半，指專求法華經者，乃可爲說。求佛舍利，指佛法身舍利。如本經後文說，有此經及受持讀誦處，即應起塔，此中已有佛的全身舍利。如是專求法華經，得已頂戴受持，無有忘失；也不復願求小乘經論，更不會起念想閱讀研究外道典籍。像這樣的菩薩，不論他是初心或是久學，都應爲說此經，使其能得佛慧故。諸上善人！我們今天能得聽聞受持研究本經，就是得佛懸記「如是之人」，乃可爲說也。不過諸位同學，應該好好反省，大家是否具有至心不二，殷重不輕。有無至誠感佛，立志作佛之心！

**告舍利弗 我說是相 求佛道者 窮劫不盡 如是等人
則能信解 汝當爲說 妙法華經**

此二頌，是總結勸說。「我說是相」，即上來所說十種出世善人之相。「求

佛道者」，即是菩薩。「窮劫不盡」者，略學十相，如要詳說菩薩之相，那是時長劫久都說不完的。有如是十相的菩薩，根利機熟，一聞此經，則能信解，汝當爲說，不可吝法。如本師過去作大國王，從提婆達多聞此妙法，得致成佛。我們今聞佛說法華，亦應學佛，有機必說法華，廣爲傳通，則上可以報佛恩，下可以滿自己菩提願也！

本經三周說法，上來法說譬說，正明開權顯實、會三歸一已竟，故有後續的信解品。從聞法而生信，信而思惟了解，然後起修正行，行圓則証果。三慧四階，這是學佛的必經過程。諸同學！也必需循此軌則，由初聞妙法，終至成佛，鏗而不捨，有志竟成，願共勉之。

第三章：問答研討

問：華嚴經說：「受一非餘，是名魔業。今此經中說，不受餘經一偈，如是之人，乃可爲說。何故同是大乘圓教，而所說彼此相違呢？」

答：華嚴是指滯情執著，受一經而非餘經，此爲不可，名魔業也。法華所說是開權顯實，開跡顯本，唯此一事實，餘二則非真。以一乘統攝一切乘一切教，所謂見月應忘指，得本應棄末，故應不受餘經一偈，始能自他得益，同成佛道。

華嚴法華皆是佛說，互不相違也。

問：誘經生罪，經豈不是罪緣嗎？

答：佛之說經，唯為生福，迷者不信，而加毀謗，自獲罪殃。譬如地水火風，本為養育眾生，愚者不知珍惜隨順，自取損害。例如：濫墾濫建，而招山崩地變之害。濫用農藥、肥料，濫丟廢物、塑膠，而致地質不良，食物中毒。工廠化學品及污水污染，而使水中有毒，魚蝦皆亡。不知防洪導流，引起水災。瓦斯汽油的濫用或疏忽，招致火災。環境污染、空氣污染，致生種種怪病，引起死亡。原子、核子、及毒氣、死光等殺人武器的發明，更使無量眾生同歸於盡。易經說：「禍福無門，唯人自召。」故知罪福在人自作自受耳。今佛既諄諄告諭，令宏法者，要觀機施教；兼使見聞本經的眾生，自知避罪生福，可謂徹底大悲矣！

問：大白牛車可否譬喻眾生的三因佛性？或另有所喻？

答：(一)以唯識宗的解釋，大白牛車，喻唯一大乘。大乘法，在因名為菩薩乘，在果名為佛乘，綜合因果，名為一佛乘，是徧攝九法界，故名為大。二乘迴小向大之聖眾，以求佛智為依止為目標，即入大乘，定可得一切種智之車，此即長者賜諸子等一大車之意。車體是喻後得智，高廣喻此智的體相用，豎窮橫徧。以

此智起萬行，萬行成就萬德，是為眾寶莊嚴。白牛是喻根本無分別智，導引後得智，如牛之引車。此根本後得二智，即一切種智，亦名如來知見，是為大白牛車。(按：此等賜大白牛車，可合方便品所說：三世諸佛，以無量方便演說諸法，是法皆為一佛乘故；是諸眾生，從諸佛聞法，究竟皆得一切種智。)(二)以天台宗的解釋(法華會義)，等賜諸子者，譬一切眾生皆有佛性，佛性既同，等是佛子。大車者，譬一切法皆摩訶衍(大乘)，一攝一切，徧具徧入，故言大車。高廣者，譬如來知見(一切種智)深遠，橫周法界邊際，豎徹三諦源底。眾寶莊校，譬萬行修飾也。駕以白牛者，譬無漏般若，能導諸行到薩婆若(一切種智)。白喻本淨，體具萬德喻膚充，煩惱不染喻色潔。從觀心者：一念心性真如理體喻為大車。心性之理，由妙觀顯，圓頓妙觀，喻為駕以白牛。又觀車體高廣，即喻眾生心中之正因理性，白牛即了因慧性，眾具即緣因善性。眾生但有三因性德，從性起修，由名字至分證為修德，究竟佛果，則名大涅槃三德，從因到果，是為觀心大白牛車。綜合上來二種解釋，可知：若從觀心釋，大白牛車可喻三因佛性。若約教釋，則喻一切種智，大乘，一佛乘。

問：本品所說火宅三車喻，唯佛一人能作救護；可見佛是眾生大恩人，但不

知其恩如何？

答：譬喻品明佛從初發意，至於法華會上，始終本末，積劫所成，有如下十恩：

- ①本師過去初發心時，以四弘誓願，欲普濟六道。法華會上大眾，乃至今日我等佛子，皆已入斯願，是為第一宏誓大恩。
- ②本師過去世時，已說大法，曾與法華會眾結緣，而此會大眾，亦曾受大化，是為第二結緣大恩。
- ③此諸眾生，背佛所化，自起惑業，流浪六趣，本師隨入生死，方便誘化，乃至令種五乘種子，經無數劫，隨逐不捨，是為第三隨逐大恩。
- ④佛雖久已成佛，不居三界。可是為令大機熟起故，更入三界，示現八相成佛，是為第四隱本示迹恩。
- ⑤佛示最初成道，種種思惟，以何方便救濟眾生得出三界，是為第五思濟恩。
- ⑥子雖見父，但於三界火宅，樂著嬉戲；父仍不捨，令冷水灑面，使得醒悟。先許三車，令出火宅，是為第六隱深說淺恩。
- ⑦四十餘年，四味調熟、虛設化城，令出三界五趣，是為第七方便權誘恩。

⑧雖顯以小乘攝化，而密實以大法教之，如經云：諸佛世尊雖以方便，所化眾生，皆是菩薩，是為第八密化恩也。

⑨從佛說阿含以後，法華之前，說諸大乘方等，或現菩薩神變，令鄙小，欣慕大道。如經云：我意不欲，令至滅度，是為第九陶鍊小機恩。

⑩眾生已鄙先心，成就大志，佛則為說法華，會父子天性，令二乘人同入一道，現在授記，未來作佛，是為第十畢竟大恩。

問：三界火宅，眾苦充滿，甚可怖畏！我已知道，不知有何方便，可得速出？出去之後，到那裡去？

答：善哉！善哉！汝今所問，能利益五濁惡世，無量末法眾生，有不可思議功德。佛陀大慈悲，常緣苦多根劣眾生。如來有智慧，開示難行易行兩道。方便有二門，出宅無別法。所謂難行道者：靠自力修戒定慧，斷見思煩惱，豎出三界，本經喻為險道、狹門。佛雖有慈悲智慧，不能替眾生了生死，不能拉眾生出三界。言險道——指火宅眾生，既無定慧之水草，又多邪魔之惡獸，更難遇到明達善知識為引導；何況日暮（壽促）途遠，非一生能得成辦，一失人身，萬劫不復，豈不危險？言狹門——指只可容少數人通行，那是極少數的上根慧多障少出家

衆，才能戒淨有智慧，便得由此門出去。所謂易行道者：自力修持兼仗佛力攝受，即此一生，淨業成就，便出三界。雖然未斷見思，只要伏住惑種不起現行，便可帶業往生。何況彌陀本願接引，自己欣厭具足，只要平常三業清淨，十善兼修；臨終保持念佛正念，心不貪戀，意不顛倒，便得捨此報身，橫超三界，往生極樂。這是一條平坦安全大道，也是廣大而安全的普門。不論出家在家，也不分男女老幼，貧富貴賤，士農工商，人人可修，人人可出，沒有比這更容易，更普及的法門了。出去便回到常樂我淨的本性故鄉，即是西方極樂世界，無有衆苦，但受諸樂，九品蓮華爲父母，不退菩薩爲伴侶，不再有生死苦惱，直至成佛。稱理來說：譬如虛空，豎窮三世，橫徧十方，本無三界，何有出入。但以衆生無明不覺，妄起能所，分別人我，則有三界五陰之虛相，清淨空中便有黑圈，及圈內之六道生死苦。佛度衆生，故方便另以三個白圈，令衆生捨出原有之黑圈，而改取三個白圈。待其破黑圈而出，則三個白圈亦不可得，唯有無量無邊之清淨虛空，這是本來面目，此名諸佛法身，衆生佛性，可以隨緣作一切圈。所以淨土法門，必須厭離三界五陰，去除黑圈，往生極樂，恢復原有如清淨虛空之本性，故名無量光無量壽。此性是畢竟空，亦畢竟有，是心是空，是心作有，法爾如是。

譬喻品講完，敬錄結勸詩詞偈頌如下：

- (一)元、優曇大師作警語詩：委駭回視積如山，別淚翻成四海瀾、世界到頭終有壞，人生彈指有何歡，成男作女經千遍，戴角披毛歷萬端，不向此生生淨土，投胎一錯悔時難。

若知此岸風波險 便好登舟過那頭
生死茫茫古渡頭 彌陀撥動渡人舟

- (二)元、中峯國師作詩：爲存愛見起貪瞋，埋沒黃金丈六身
今日幸然歸淨土，不應仍舊惹風塵。

- (三)白雲法師作娑婆苦西方好詞：

娑婆苦，終日走塵寰，不覺年光隨逝水，那堪白髮換朱顏，六趣任循環。今與古，誰肯死前閑。危脆名利纔入手，虛浮財色便追攀，榮辱片時間。
娑婆苦，光影急如流，寵辱悲歡何日了，是非人我幾時休，生死路悠悠。三界裏，水面一浮漚。縱使英雄功蓋世，祇留白骨掩荒丘，何似早回頭？
西方好，隨念即超羣，一點靈光隨落日，萬端塵事付浮雲，人世自紛紛。凝望處，決定去棲神。金地經行光裡步，玉樓宴坐定中身，方好任天真。

西方好，我佛大慈悲，但具三心圓十念，即登九品越三祇，神力不思議。臨報盡，接引定無疑。普願衆生同繫念，金台天樂共迎時，彈指到蓮池。

(四) 古德作偈：生死猶如臂屈伸 輪迴出入太酸辛
樂天不是蓬萊客 歸去西方作主人

(五) 古德作勸世念佛頌：

浮世生身事若何，猶如春燕壘巢窩，波波役役營家計，不如隨分念彌陀。
文章俊辯應高科，朱紫榮身意氣多，官高誰免無常至，不如方便念彌陀。
飛鎗走射勢難過，駿馬騎來疾似梭，力敵萬夫輸老病，不如習善念彌陀。
富貴資財不厭多，朝昏計算恐差訛，憂煩不覺頭如雪，不如知足念彌陀。
言聲清響善謳歌，一曲新詞格調和，直饒唱得行雲墜，不如淨口念彌陀。
柳眉星眼賽姮娥，玉體時新著綺羅，華容豈可長年少，不如及早念彌陀。
棋誇敵國智謀多，打劫爭先在切磋，光陰一半因效廢，不如端坐念彌陀。
商人經紀最奔波，遠地他方到處過，江湖風浪危中險，不如歸去念彌陀。
慣會公堂損陷他，巧裝詞訟逞嘍囉，家財漸破招人怨，不如省事念彌陀。
殺業冤家漸積多，將何詞理見閻羅，教君一路超生法，不如知悔念彌陀。

(六) 元、中峯國師作懷淨土詩：

蓮池無日不華開，四色光明映寶台，金臂遙伸垂念切，衆生何事不思來。
十萬餘程不隔塵，休將迷悟自疏親，剎那念盡恆沙佛，便是蓮華國裏人。
入功德水映金沙，百寶樓台散曉霞，更有一般奇特事，開敷紅藕大如車。
世界何緣稱極樂，只因衆苦不能侵，道人若要尋歸路，但向塵中了自心。
自心無住云何了，繫念彌陀六字名，和念等閒都打脫，西天此土不多爭。
深思地獄發菩提，父母家邦勿再迷，痛策歸鞭宜早到，莫教重待日沉西。
要將穢土三千界，盡種西方九品蓮，仔細思量無別術，只消一個念心堅。
船上西來憶故鄉，四華池上晚風涼，飄零不奈歸心切，一片輕帆掛夕陽。
念彌陀佛易無難，入聖超凡一指彈，除却彌陀無別念，萬般聞見不相干。

(七) 民國、幻住居士詩：

七寶池塘功德水，六時禽鳥法音聲，慈光交絡無魔惱，自在飛行不死生，
樓閣莊嚴金界道，蓮華香潔寶光明，華鬘璫珞相逢者，盡說皆因念佛生。