

性梵法師敬輯

往生淨土傳輯要

又名：蓮宗示範

釋慧律 敬題

思歸吟——代序

唐詩一首

慈母手中線，遊子身上衣，臨行密密縫，意恐遲遲歸。

宋·延壽大師一首

彌陀□□稱，白毫念念想，持此不退心，決定生安養。

宋·有嚴法師五首

- (一)屈指多年不歸去，論情凡事杳無涯，空煩父母倚門望，待孕池蓮九品華。
 - (二)幾年衣袂惹京塵，志氣凌雲莫自伸，南雁數聲鄉夢斷，秋風終夕淚痕頻。
 - (三)此回若不懷歸計，向後從誰結善鄰，請看路旁埋朽骨，其中多是未歸人。
 - (四)西方真淨本吾家，今憶歸程十萬賒，客路踟躕都已困，風塵孤苦最堪嗟。
 - (五)昔年容易別瓊樓，本也無心作遠遊，豈意而今髮垂雪，片懷長掛月西鉤。
- 元·優曇法師二首

(一)念佛門如大渡船，渡人渾不擇愚賢，若知這畔風波險，便好登舟過那邊。

(一)生死茫茫古渡頭，彌陀撥動渡人舟，夙生有緣今生遇，快上船來歸去休。

元·中峰國師六首

(一)薄池無日不華開，四色光明映寶臺，金臂遙伸垂念切，衆生何事不思來。
(二)深思地獄發菩提，父母家鄉勿再迷，痛策歸鞭宜早到，莫教重待日移西。
(三)便就今朝成佛去，樂邦教主已嫌遲，那堪更欲之乎者，管取輪迴沒了期。
(四)六時叩問黃金父，赤子飄零幾日歸，話到輪迴無盡處，相看不覺淚霑衣。
(五)船上西來憶故鄉，四華池上晚風涼，飄零不柰歸心切，一片輕帆挂夕陽。
(六)觀經一卷是家書，日落之方有故居，多辦資糧期早到，免教慈父日嗟吁。

元·白雲法師二首詞

(一)娑婆苦，光影急如流，寵辱悲歡何日了，是非人我幾時休，生死路悠悠。
三界裡，水面一浮漚，縱使英雄功蓋世，只留白骨埋荒丘，何似早回頭。
(二)西方好，我佛大慈悲，但具三心圓十念，即登九品越三祇，神力不思議。
臨報盡，接引定無疑，普願衆生同繫念，金臺天樂共迎時，彈指到蓮池。

明·梵琦法師三首

(一)遙指家鄉落日邊，一條歸路直如弦。空中韻奏般般樂，水上華開朵朵蓮。

雜樹枝莖成百寶，群居服食勝諸天。吾師有願當垂接，不枉翹勤五十年。

(二)日夜思歸未得歸，天涯客子夢魂飛。覺來何處鴈聲過，望斷故鄉書信稀。
幾度開窗看落日，一生倚欄送斜暉。黃金沼內如船薄，想見華開數十圍。

(三)人生百歲七旬稀，往事回觀盡覺非。每哭同流何處去，閒拋淨土不思歸。

清·省庵大師三首

(一)淨土因何獨指西，要令心念有歸栖。一門入後門門入，初步迷時步步迷。
直就下凡階上聖，不離煩惱證菩提。蓮華勝友應相待，何日歸來手共攜。
(二)自娑婆繫業因，多生流轉實酸辛。須臾出屋又投屋，迅速捨身還受身。
曾作王侯爭國邑，幾爲螻蟻喪埃塵。這回若不思歸去，依舊從前受苦輪。
(三)彌陀慈父願門開，攝受群生等一孩。膿血團中離臭穢，蓮華香裡受胞胎。
但憑淨願爲民導，只有狐疑是棄材。濁惡娑婆難久住，早同善友賦歸來。

宋·李濟居士四首

(一)能仁現穢取娑婆，折攝剛強方便多，橫截愛河無別法，唯教專志念彌陀。
(二)無邊利土非無淨，唯我彌陀願海深，十念功成蒙接引，端如頑鐵化精金。
(三)古往今來浩劫波，二輪迭運急如梭，循環六趣無休歇，不解西歸奈爾何。

四千古英雄一窖塵，昔賢猶有是非心。我今敬讀往生傳，輒效周墨詠史吟。

清·張師誠居士二首

(一)佛緣幸遇識洪名，火急西歸此一生。不向此生拚力去，胞胎再入墮無明。
(二)最怕臨終畏死心，憧憧來往萬緣侵。堅持正念常歸一，勇猛西馳用力深。

民國·性梵法師集四句偈

一片白雲橫谷口，幾多歸鳥盡迷途。

一句彌陀無別念，不勞彈指到西方。

註：前二句出自禪宗公案，後二句出自永明壽祖師法語。

蓮池大師所撰《往生集》序

世尊始成正覺，爲諸有情普演佛乘。旣而機難盡投，由是於一乘中示三乘法，而復於三乘中出淨土一門。今去佛曰遠，情塵曰滋。進之不能發神解，超聖階；退之悵悵乎有淪墜之險。而匪仗此淨土一門，其何從疾脫生死？大矣哉！可謂起末世沉痾必效之靈藥也。顧古之效多，今之效少，其咎安在？則亦□淨土，心娑婆，而堅勇明悟不及前輩云爾。……特摘錄往生因果昭灼者，題曰《往生集》俾縑素之流，觀於是書，將指而曰：「某也以如是解脫而往生。某也以如是純一而往生。某也以如是精誠之極感格而生。某也以如是大悲大願而生。某也以如是改過不吝，轉業於將墮而生。某如是上生，某如是中生、下生。」庶幾乎考古驗今，爲淨業者左卷焉。

又在《往生集》中，論云：「無量壽經，論二輩往生。其上輩者，曰：捨家離俗而作沙門，一向專念阿彌陀佛。捨家離俗，身出家也，一向專念，心出

家也。身心俱淨，焉得不生淨土？世有狂僧，或曰：淨土往生，乃接引在家一衆。吾沙門，吾何屑乎是。或曰：淨土往生，是接引僧中鈍根。吾明教，吾明宗，吾何屑乎是。噫！其豈知遠祖而下諸大老，或弘經法，而聲震人天。或握祖印，而道彌今古。彼固昧於宗教，非沙門乎哉？又豈知淨土之外，無宗教、無沙門乎哉？吾因以告乎狂者。」

一

往生淨土傳輯要目錄

甲一、印度者

乙一、影響衆

文殊師利菩薩……………一

普賢菩薩……………二三

乙二、當機衆

龍樹菩薩……………二二

世親菩薩……………三四

甲二、中國者

乙一、淨土宗祖師

初祖慧遠大師……………三九

二祖善導大師……………五〇

三祖承遠大師……………五五

四祖法照大師·····	五七
五祖少康大師·····	六四
六祖延壽大師·····	六八
七祖省常大師·····	七六
八祖蓮池大師·····	七九
九祖藕益大師·····	九二
十祖行策大師·····	一〇三
十一祖實賢大師·····	一一〇
十二祖際醒大師·····	一二四
十三祖印光大師·····	一三五
乙二、往生比丘	
東晉·廬山慧永法師·····	一五〇
東晉·山陰慧虔法師·····	一五一
東晉·廬山僧濟法師·····	一五一
劉宋·江陵曇順法師·····	一五三

姚秦·長安僧叡法師·····	一五四
劉宋·廬山道敬法師·····	一五五
後魏·石壁谷曇鸞法師·····	一五六
後周·終南山靜藹法師·····	一五八
隋朝·天臺山智者大師·····	一五九
隋朝·天臺山灌頂法師·····	一六六
隋朝·魏郡道昂法師·····	一六七
隋朝·天臺山法智法師·····	一六八
唐朝·壁谷玄中寺道綽法師·····	一六九
唐朝·僧衍、啓芳、圓果法師·····	一七二
唐朝·長安千福寺懷感法師·····	一七三
唐朝·臺洲湧泉寺懷玉法師·····	一七六
唐朝·洛陽慈愍慧日法師·····	一七八
唐朝·終南山飛錫法師·····	一七九
唐朝·長安悟達國師·····	一八〇

唐朝・成都雄俊法師……………	一八一
唐朝・泰山大行法師……………	一八二
石晉・天臺山志通法師……………	一八三
宋朝・長蘆宗蹟禪師……………	一八三
宋朝・四明延慶寺知禮法師……………	一八七
宋朝・錢塘悟恩法師……………	一九二
宋朝・嘉興淨觀法師……………	一九三
宋朝・杭州下天竺遵式法師……………	一九四
宋朝・杭州淨慈寺宗本法師……………	二〇〇
宋朝・唐州宗坦法師……………	二〇一
宋朝・明州可久法師……………	二〇二
宋朝・澱山白蓮懺堂慈照宗主……………	二〇三
宋朝・越州天衣義懷禪師……………	二〇五
宋朝・嚴州桐江擇瑛法師……………	二〇六
宋朝・臺州楮庵有嚴法師……………	二〇八

宋朝・杭州靈芝元照律師……………	二一〇
宋朝・杭州延壽寺清照律師……………	二一一
宋朝・明州草庵道因法師……………	二一二
宋朝・杭州喻彌陀思淨法師……………	二一二
宋朝・華亭超果寺靈照法師……………	二一四
宋朝・吳興瑩珂法師……………	二一四
宋朝・杭州上天竺齊玉法師……………	二一五
宋朝・嘉興南湖道琛法師……………	二一六
元朝・天目山中峰明本國師……………	二一八
元朝・廬山東林優曇法師……………	二二一
元朝・蘇州獅子林天如惟則禪師……………	二二三
元朝・杭州下天竺蒙潤法師……………	二二四
明朝・海鹽天寧寺楚石梵琦禪師……………	二二五
明朝・四明山妙叶法師……………	二二八
明朝・杭州淨慈寺可授法師……………	二二九

明朝・曹溪南華寺澄印德清禪師	一二九
明朝・杭州徑山覺浪道盛禪師	一三四
明朝・黃州無名僧	一三五
明朝・天臺山幽溪無盡傳燈法師	一三六
明朝・杭州理安寺佛石法師	一三九
明朝・南京寶華山寂光律師	一四〇
清朝・南京寶華山讀體見月律師	一四一
清朝・杭州文殊庵道徹法師	一四二
清朝・普陀佛頂山香燈師	一四三
清朝・南雄蓮社庵念純法師	一四三
清朝・妙圓尊者如會法師	一四四
清朝・杭州蓮居庵大眞法師	一四五
清朝・杭州古梅庵起信法師	一四六
清朝・杭州華嚴庵東瓜和尚	一四七
清朝・江西雪都蓮華山今彩法師	一四八

乙二、往生比丘尼

民國・四明山觀宗寺諦閑法師	一四九
民國・泉州福林寺弘一律師	一五一
民國・淮安地藏寺守念法師	一五四
民國・蘇州靈巖山寺僧	一五五
民國・雲南佛教會戒塵法師	一五六
民國・台灣高雄義永寺永仁法師	一五九
民國・北京安養精舍慈舟法師	一六〇
民國・台中慈善寺律航法師	一六三
民國・蘇州靈巖山寺德森法師	一六四
民國・香港弘法精舍倓虛法師	一六五
劉宋・梁郡慧木尼師	一六八
劉宋・金陵建福寺法藏尼師	一六九
隋朝・西河大明尼師	一七〇
唐朝・長安積善寺淨眞尼師	一七〇

唐朝·廬山悟性尼師·····	一七一
宋朝·錢塘能奉尼師·····	一七一
宋朝·明州慧安尼師·····	一七一
明朝·杭州孝義庵株錦尼師·····	一七一
明朝·杭州孝義庵廣覺尼師·····	一七一
明朝·浙江蕭山無爲尼師·····	一七三
明朝·蘇州圓通庵本印尼師·····	一七三
清朝·蘇州雨華庵佛琦尼師·····	一七四
清朝·蘇州潮音尼師·····	一七四
清朝·蘇州了定尼師·····	一七五
清朝·嘉善淨池庵朗然尼師·····	一七六
清朝·嘉興南湖道乾尼師·····	一七六
清朝·蘭若庵尼師·····	一七八
民國·臺州如覺尼師·····	一七八
民國·彭澤果仁尼師·····	一七九

民國·臺中后里毘廬寺妙識尼師·····	一七九
民國·臺中靈山寺德欽尼師·····	一八〇

往生淨土傳輯要

又名：蓮宗示範

民國·沙門性梵輯解

甲一、印度者

乙一、影響衆

文殊師利菩薩

(一)應化事蹟簡述——文殊師利，是梵語，或云曼殊室利。翻譯爲妙德、妙首、妙吉祥。生於古印度舍衛國多羅村的鄉間，他的父親信婆羅門教，名字梵德。他出生時與衆不同，是從母親的右手脅下生出，全身紫金色，剛出生便能說話，而且他的家中有十種吉祥瑞相：一、光明滿室。二、甘露盈庭。三、地湧七寶。四、神開伏藏。五、雞生鳳子。六、豬婉龍豚。七、馬產麒麟。八、牛生白澤。九、倉變金谷。十、象生六牙。他是過去七佛的老師，號「龍種上尊王佛」。也是現在娑婆的北方，有個常喜世界，在那個世界作佛，號「歡喜

藏摩尼寶積佛」。又是未來世，在娑婆的南方，有個清淨無垢寶實世界，在那個世界成佛，號「普現如來」。他雖然是三世的佛，可是倒駕慈航，示現應化身，就在我們本師出生在印度的同時，示現菩薩形，在釋迦牟尼佛的座下，協助宣揚聖教，位居於一切菩薩的上首，所以很多經中，都稱他爲法王子。本師在《觀佛三昧海經》中，告大眾言：「未來世衆生，若能禮拜佛者，若能念佛者，若能觀佛者，當知此人，與文殊師利等無有異，皆當往生極樂世界。」文殊發願經偈頌說：「願我命終時，滅除諸障礙，面見阿彌陀，往生安樂刹。生彼佛國已，成滿諸大願，阿彌陀如來，現前授我記。嚴淨普賢行，滿足文殊願，盡未來際劫，究竟菩薩行。」這個頌文，與普賢行願品中的偈文，可說相同，因爲二位大聖，是同行同願，皆願往生極樂，如出一口。文殊菩薩本來是佛，尚且發如是廣大願求生極樂。一些輕視淨土法門，不願往生淨土的佛弟子，豈非大錯特錯？龍樹菩薩說得好：八十翁之舞，爲教兒孫故。所以我把他列爲往生淨土的影響衆。

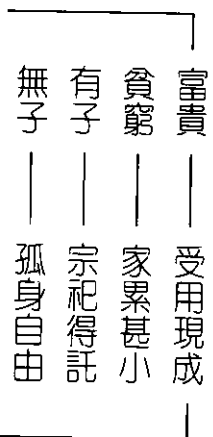
〔二〕開示法語摘要解——錄自蓮宗四祖法照大師傳：照禮五臺山，見文殊菩薩。照作禮問曰：修何法門，最爲其要？文殊開示曰：「汝今念佛，今正是時

。諸修行門，無過念佛。供養二寶，福慧雙修，此之一門，最爲善要。我於過去劫中，因觀佛故，因念佛故，因供養故，得一切種智。是故一切諸法，般若波羅密，甚深禪定，乃至諸佛，皆從念佛而生。故知念佛，是諸法之王。」照問：當云何念？文殊言：「此世界西，有阿彌陀佛，彼佛願力不可思議。汝當繼念，令無間斷，命終決定往生極樂世界，永不退轉。若善男女等，願疾成佛者，無過念佛，則能速證無上菩提。」

圖「五臺山」在中國西北的山西省五臺縣，又名清涼山，是文殊菩薩示現度化衆生的常住處所。當中國唐德宗的時期，有位法照法師，不知什麼地方人，他在南方湖南省的衡山雲峰寺，修行念佛法門。因爲有一次在吃飯的鉢中，見到五臺山的聖跡影像，所以發願朝禮五臺，求見文殊。他到達離山約五十里的佛光寺，晚上四更，在靜坐念佛的時候，忽見異光照身，他即隨光而行，走到五臺山的一處山澗，旁有石門，見一童子，自稱善財與難陀，把他引至一寺。舉頭一看，門上方有「大聖竹林寺」的題名。他隨善財進寺，見金地寶樹，非常莊嚴，文殊菩薩，爲衆說法。他即入衆頂禮，請問文殊，修何法門，是最方便最契機，能得當生了脫生死？所謂「生死事大」，禪宗說：「生死未明，

如喪考妣。」這是最要緊不過的問題。文殊菩薩對法照大師開示的法語不多，可是一字一句，皆為一般佛弟子的對症良藥，略釋如後：

「汝今念佛，今正是時。」法照大師與我們，生於釋迦佛的像法乃至末法中，要想修一般難行道的菩薩行，或要頓悟佛性，了生脫死，自利利他，已經不很可能。因為去聖時遠，障深慧淺。如《無量壽經》中佛說：「如來興世，難值難見。諸佛經道，難得難聞。菩薩聖法，諸波羅蜜，得聞亦難。遇善知識，聞法能行，此亦為難。是故我法如是作，如是說，如是教，應當信順，如法修行。」古德也說過：「人身難得今已得，中土難生今已生，佛法難聞今已聞，淨土難遇今已遇，此身不向今生度，更待何生度此身？」文殊所說——「汝今念佛，今正是時。」這不是對法照一人說，而是對一切眾生開示——念佛了生死，正是其時，不可錯過。有如蓮池大師普勸念佛詞說：



若人
子孝
子逆
無病
有病
孤寡
遇難
安受供養
免生恩愛
趁今健康
切近無常
子然無礙
唯佛可救
正好念佛。

若人
年老
年少
處閒
處忙
出家
在家
聰明
愚痴
光景無多
精神清利
心無事擾
忙裡偷閒
逍遙自在
知是火宅
通曉經義
別無所能
正好念佛。

學禪——悟得唯心
修仙——求無量壽

又如善導大師勸世詩說：「漸漸雞皮鶴髮，看看行步龍鍾。假饒金玉滿堂，豈免衰殘病苦？任汝千般快樂，無常終是到來。唯有徑路修行，但念阿彌陀佛。」亦如守培法師勸人念佛詩：「念佛宜及早，莫說身未老，一失此人身，萬劫無處討」。佛在《大集經》中也說：「末法億億人修行，罕一得道，唯依念佛法門，得度生死。」因此大慈菩薩發願偈說：「十方三世佛，阿彌陀第一，九品度衆生，威德無窮極。我今大歸依，懺悔三業罪，凡有諸福善，至心用回向。願同念佛人，感應隨時現，臨終西方境，分明在目前。見聞皆精進，同生極樂國，見佛了生死，如佛度一切。」念佛才能見佛，見佛才可了生死。人能自度，才能度人。「汝今念佛，今正是時。」一切佛弟子，都應該牢記在心。

「諸修行門，無過念佛。……則能證無上菩提。」佛教一切修行法門，目的都是要了脫無始以來的生死大苦，速證無上菩提的究竟佛果。可是其他法門，都難達到；唯有念阿彌陀佛的淨土法門，容易成就，所以說「無過念佛」。略說有二種含義：第一，是阿彌陀佛因地所發四十八大願，無有其他諸佛可以

超過他，可說最廣大圓滿，又最契合此土衆生的本願。前面所說十方三世佛，阿彌陀第一，就是指阿彌陀佛本願第一，超過十方三世諸佛。淨土法門，因為有阿彌陀佛的本願為增上緣，如磁吸鐵，如船載物，如跛子依附輪王，所以要成佛，又快又易。我現在舉出三個彌陀本願來證明：第十一願說：「設我得佛，國中天人，不住定聚，必至滅度者，不取正覺。」修淨土法門，往生淨土，皆是不退轉菩薩，必至大涅槃，所以很快。第十八願說：「設我得佛，十方衆生，至心信樂，欲生我國，乃至十念，若不生者，不取正覺。唯除五逆，誹謗正法。」修淨土法門，乃至十念念阿彌陀佛，使得往生極樂世界，永免三界六道輪迴，只此一生，直至成佛，此為最易最快的事。第二十二願說：「設我得佛，他方佛土，諸菩薩衆，來生我國，究竟必至一生補處。除其本願自在所化……遊諸佛國，修菩薩行。……超出常倫諸地之行，現前修習普賢之德。若不爾者，不取正覺。」可見，淨土法門，能得彌陀本願攝受，往生不退，必至一生補處的菩薩位，是超過一般菩薩位位增進的修行。我們念佛時，就是等於修普賢行，能成就如來的相好及功德。是下手最易，成功最高，能很快證得無上菩提的佛果。如《普賢行願品》說：「我既往生彼國已，現前成就此大願，一

切圓滿盡無餘，利樂一切衆生界。」亦如《觀經》說：「汝等心想（念）佛時，是心即是三十二相，八十隨形好。是心作佛，是心是佛，諸佛正徧知海從心想生。」所以說，諸修行門，無過念佛。

第二，是阿彌陀佛的相好名號不可思議，超過諸佛。稱名觀想，便得一切諸佛護念，成就一切功德當得成佛。如無量壽經說：「其有得聞彼佛名號，歡喜踴躍，乃至一念，當知此人爲得大利，則是具足無上功德。」如阿彌陀經說：「六方諸佛出廣長舌相，說誠實言，汝等衆生，當信是稱讚不可思議功德（念佛功德），一切諸佛所護念經。」如觀經說：「若念佛（指阿彌陀佛）者，當知此人，則是人中芬陀利華（白蓮華），觀音，勢至爲其勝友，當坐道場，生諸佛家。」又如龍樹菩薩在十住毗婆沙論易行品中說偈稱讚：「若人願作佛，心念阿彌陀，（佛）應時爲現身，是故我歸命。……十方現在佛，以種種因緣，歎彼佛功德，我今歸命禮。諸佛無量劫，讚揚其功德，猶尙不能盡，我今亦如是，歸命阿彌陀，稱讚無量德。」如世親菩薩在往生論中說：「何者觀佛不虛作住持功德成就？觀（阿彌陀）佛本願力，遇無空過者，能令速滿足，功德大寶海故。即見彼（阿彌陀）佛，未證淨心菩薩，畢竟得證平等法身，與淨

心菩薩，與上地諸菩薩，畢竟同得寂滅平等故。」又說：「彼佛國土莊嚴功德者，成就不可思議力故。如彼摩尼如意寶性，相似相對法故。」亦如曇鸞大師在往生論註中說：「譬如淨摩尼珠，置之濁水，水即清淨。若人雖有無量生死之罪濁，聞彼阿彌陀如來至極無上清淨寶珠名號，投之濁心，念念之中，罪滅心淨，即得往生。」又說：「如彼摩尼如意寶性相似相對者，借彼摩尼如意寶性，示安樂佛土（佛名）不可思議性也。」

第二，是稱念阿彌陀佛的聖號，有十種超勝處：（一）字少容易念，不若誦經念咒的難持。（二）隨地可念，不必定有佛像的地方。（三）如在入浴，上廁所，睡眠，飲食，剃髮處，只可默念，不宜出聲，以免不敬。（四）隨時可念，不論早晚閒忙。（五）隨人可念，不分貴賤智愚。（六）增長福慧。（七）消滅罪業。（八）天神恭敬。（九）惡鬼遠離。（十）命終往生極樂，必定蒙佛授記。（十一）未來一切經道滅盡，獨留無量壽經，令衆生得聞彌陀名號，以度生死。如無量壽經說：「將來經道滅盡，我（佛）以悲愍，特留此經，止住百歲，衆生值斯經者，隨意所願，皆可得度。」又如大智度論說：「有諸菩薩，自念謗大般若，雖修餘行，不能滅罪。後遇知識，教念阿彌陀佛，乃得滅障，超生淨土。」又說：「餘諸三昧，有

能除淫，不能除瞋。有能除瞋，不能除淫。有能除癡，不能除淫。有能除三毒，不能除先世罪。是念佛三昧，能除種種煩惱，種種罪業。」既有如是等超勝，所以文殊菩薩開示說：「諸修行門，無過念佛。……我於過去劫中，因念佛故，……得一切種智，……乃至諸佛，皆從念佛而生。故知念佛，是諸法（門）之王。」

「供養三寶，福慧雙修，此之一門，最為善要。」因為淨土法門，是徹始徹終的大乘菩薩道，所以文殊菩薩開示說：（欲生淨土），要供養三寶，福慧雙修。具足福慧行的緣因，才有兩足尊的正因佛果，這是最善最要的兩種行門，也是必然的成佛因果。有些淨宗大德，自行化他，只重念佛的修慧行，忽略供養三寶等的修福行，缺少善根迴向往生。因此，使一般蓮友，只知念佛，不知發菩提心，不修福業，與淨土法門，及彌陀本願不相應，怎能往生淨土呢？文殊菩薩這幾句開示，可以說是淨宗蓮友的暮鼓晨鐘，大家應該依教奉行，福慧雙修——一面至心信樂，稱念彌陀名號；一面廣修功德，迴向往生極樂。唯有念佛與修福並行，才能成就淨業，與諸眾生，同生極樂，同成佛道。佛在觀無量壽佛經中便說：「欲生彼國者，當修三福：一者，孝養父母，奉事師長，

慈心不殺，修十善業。二者，受持三歸，具足眾戒，不犯威儀。三者，發菩提心，深信因果，讀誦大乘，勸進行者。如此三事，名為淨業。此三種業，乃是過去未來現在，三世諸佛，淨業正因。」修淨業是因，生淨土是果，不修三福，淨業不成，欲生淨土，決無可能。談到修福行，隨各人因緣環境去做，可以三福全修，也可以擇要而行。但唯一不能缺少的，是深信因果，發菩提心；與孝養父母，修十善業。這是做人的基礎，往生的根本，不信不行，則人身尚不能得，何況得生淨土，一生成佛。怎樣發菩提心，修十善業？我在無量壽經講義中有很詳細的解說，請查閱參考。

（二）錄古德讚歎詩

智德巍巍七佛師，金貌³為座六銖衣，因中曾受迦文記，報盡還從淨土歸。

——此詩錄自明朝道衍（獨菴）禪師所作：《諸上善人詠》。

解「智德」，是佛果三德——斷德、智德、恩德中的一種。讚歎文殊菩薩的智慧，就如佛那樣的高大巍巍。「七佛」，是我們這個世界，過去莊嚴劫，有一千佛出現世間，最後的四尊佛，名毗婆尸佛，式棄佛，毗舍浮佛，拘留孫

佛。現在賢劫中，亦有一千佛，第一尊名拘那含牟尼佛，第二尊名迦葉佛，第三尊就是本師釋迦牟尼佛，合起來名為七佛。文殊曾為此七佛的老師，所以讚歎他是七佛師。「金猊」，是金色的獅子，文殊常以金獅子為座。獅子是獸中之王，獅子一吼，百獸皆驚。拿獅子來譬喻佛法中的般若智慧，是一切無礙自在，能破除衆生種種妄想執著，顛倒邪見。文殊具有如佛那樣最深的智慧，安住於智慧中，能於一切法得自在，一切處得無畏。所以拿乘坐金獅子，來表示他在一切菩薩中，智慧最大，所以我們稱他為「大智文殊菩薩」。「六銖衣」，按照中國古時的度量衡，二十銖為一兩，六銖衣，即四之一兩重，既輕軟又名貴的衣服。這是據法華經中所說：「此香六銖，價值娑婆世界。」拿來讚歎文殊身披無價衣。「因中曾受迦文記」，這句話，是指文殊示現出生在印度，做本師釋迦文佛的菩薩弟子，受到佛為他授記。菩薩是佛的因位，故名因中。「報盡還從淨土歸」，這是讚歎淨土法門的廣大殊勝，就是有如文殊那樣的大菩薩，捨此報身，還得往生安樂淨土，有如歸到自己的故鄉。如經中說：「無不從此法界流，無不還歸此法界。」淨土即清淨心，淨心即法界（法性），這是法界的法爾因果，誰也不能例外啊！所以古德說：「悟後若不願生淨土，我

保證你沒有悟。」文殊、普賢、馬鳴、龍樹等大士，都是悟後往生淨土的例證。

又有宋朝時，西湖居士李濟作淨土詠史云：「稽首曼殊大聖師，深談念佛接群機，遂令法照宏斯教，五會王宮道轉輝。」

普賢菩薩

(一)應化事蹟簡述——梵語毗輸跋陀。翻譯為普賢或徧吉。有法與人一種不同。法普賢又有一：一、約法體說：心體周徧名為普，隨緣成德名為賢。二、約法用說：一即一切名為普，一切即一名為賢。人普賢又有一：一、道前普賢，即別教十信十住十行十向的菩薩皆是。二、道中普賢，亦名當位普賢，即十地菩薩是。德周法界名為普，至善調柔名為賢。三、道後普賢，即已證佛果，倒駕慈航，應化十方的大菩薩，如文殊、觀音皆是。已證極果曰普，不捨因門曰賢。現在我們所要說的，指人普賢中的道後普賢菩薩，所以也列為影響衆。據悲華經說：在無量劫前，有寶藏佛出世。阿彌陀佛在那時是轉輪聖王，普賢是他的第八王子，名泯圖，發心修菩薩行。寶藏佛，便號他為普賢，並授記他，未來與其父王皆得成佛。父在西方極樂世界，名阿彌陀佛。他在北方知水善

淨功德世界，名智剛臥自在相王佛。他與文殊在釋迦世尊出世印度時，都同時示現菩薩身，助佛教化，所謂「一佛出世，千佛護持。」目的是以身示範，饒益衆生，令見聞者，見賢思齊，轉凡成聖。

(二)開示法語摘要解——據華嚴經普賢行願品說：普賢菩薩在華嚴末會，當善財童子經五十三參，回到普賢菩薩前時，普賢稱讚如來最勝功德已，告諸菩薩及善財言：「善男子，若欲成就此功德者，當修十種廣大行願。一者禮敬諸佛，二者稱讚如來，……乃至十者普皆迴向。……或復有人，以深信心，於此大願，受持讀誦，速能除滅五無間業。臨命終時，最後剎那，一切諸根，悉皆散壞，唯此願王，不相捨離，於一切時，引導其前，一剎那中，即得往生極樂世界。到已，即見阿彌陀佛。……其人自見生蓮花中，蒙佛授記。得授記已，經於無數劫，普於十方世界，以智慧力，隨衆生心，而爲利益。……乃至盡於未來劫海，廣能利益一切衆生。」並說偈曰：「願我臨欲命終時，盡除一切諸障礙，面見彼佛阿彌陀，即得往生安樂刹。我既往生彼國已，現前成就此大願，一切圓滿盡無餘，利樂一切衆生界。」

又據如來不思議境界經說：「爾時，世尊入不思議境界三昧。普賢菩薩告

德藏菩薩言：發心欲證此三昧者，是人要須先修智慧，以此三昧，由慧得故。修智慧者，應當遠離妄語綺語，及諸散亂無益之事。到佛寺中，觀佛形像。即於佛前，頭面禮足，作是思惟，我聞十方無量諸佛，今現在世。所謂一切義成佛，阿彌陀佛……等，於彼諸佛，隨心所樂，尊重之處，生大淨信。想佛形像，作彼如來真實之身，恭敬尊重，如現前見，一心不亂。後往空閒處，端坐思惟，如佛現前，一手量許，心常繫念，不令忘失。若暫忘失，復應往觀，如是觀時，生極尊重恭敬之心，如佛真身，現在其前，了了明見，不復於彼作形像解。見已，即應於彼佛所，以妙華鬘，末香塗香，恭敬右繞，種種供養。……滿三七日，若有福德者，即見如來現在其前。其有先世造惡業障，不得見者，若能一心精勤不退，更無異想，還得速見。……是故應常勤修匪懈，離於放逸，繫念一心，要令自得現前見佛。……菩薩若能了知諸佛及一切法，皆唯心量，得隨順忍，或入初地，捨身速生妙喜世界，或生極樂淨佛土中，常見如來，親承供養。」

解——關於普賢行願品，攝要來說，即是時空無盡，福慧雙修，回向極樂，圓滿菩提，普度衆生皆作佛。所以行願品最後頌文說：「我此普賢殊勝行，

無邊勝福皆回向，普願沉溺諸衆生，速往無量光佛刹。」我現在僅就如來不思議境界經中，普賢菩薩的開示摘要，略爲講解。因爲這一段開示，對於淨宗蓮友的用功，及成就淨業，往生極樂，有非常重要的幫助，希望大家，特加留意。

「欲證此三昧，須先修智慧。」經中說：五度如盲，般若爲導。所以學佛，行菩薩道，雖然要福慧雙修，但須先修智慧，即是要先信解人法二空的一心實相。如大智度論說：「唯心故名空，萬法皆從心現，悉無自體，盡稱爲空。」以天台的十乘觀法來說，第一是觀不思議境，即觀現前一念心，即空即假即中，廣大圓滿，橫豎自在。法華經譬喻云：其車高廣。以華嚴家來說，如清涼國師答唐順宗皇帝所問，也以明識不思議境（一眞法界），使信解在心爲下手。以三論宗來說，全是學般若。以唯識宗來說，須先通達法相。以禪宗來說，直指人心，見性成佛，非智莫辦。以淨土宗來說，念佛三昧，以智慧得故。當知諸佛如來是法界身，入一切衆生心想中，故是心作佛，是心是佛。佛是覺義，覺即智慧，作佛便是修智慧。如唐朝宗密大師開示說：「勿認妄念爲心，臨終自不受業繫。若泯愛惡，則不受分段之身，倘更滅微細心行，則朗心大覺，

名之爲佛。」亦如明末紫柏大師的開示說：「法性不明，則情關不破。情關不破，則身心執受，終不能消釋；故於飲食男女之欲根，斷不能拔。所以口念彌陀，神馳欲境。……古德曰：先了身心非有，此智既開，專心念佛，求生淨土，我敢保他無有一人不生淨土。」淨業行人，怎樣能有智慧，無身心執受呢？最好先熟讀毗舍浮佛傳心偈：「假借四大以爲身，心本無生因境有。」便可看破身心，借假修真，至心念佛。如往生論所說：「稱彼如來名，如彼如來光明智相，如彼名義，欲如實修行相應故。一心專念，作願生彼國土，欲如實修止故。智慧觀察，正念觀彼，欲如實修觀故。」因爲阿彌陀佛的名號，便是無量光，智慧光等，都是智慧相。阿彌陀，就是不可思議的法界體。當我們念佛時，能念的心，確實不可思議，所念的佛，亦確實不可思議。若能一句彌陀無別念，即念是佛，即念成佛，這是最方便又最容易的修智慧行。如念佛圓通章說：「若衆生心，憶佛念佛，現前當來，必定見佛，去佛不遠。不假方便，自得心開。……都攝六根，淨念相繼，入三摩地，斯爲第一。」要緊能都攝六根，淨念相繼。以清淨三業，修五念法門，最後攝入一清淨句，即是眞實智慧，無爲法身，成就慧身，不由他得。五念門，前四門名爲入，都是修慧。後一門名

爲出，才是修福。先入後出，即是先修智慧，也就是自度而後度人。決定能得念佛三昧，必可見彌陀生極樂，自利利他，一生圓滿菩提。明明白白一條路，千千万萬不肯修，可惜！可惜！

「修智慧者，應當遠離妄語綺語。」如何修智慧？普賢菩薩舉出，先要遠離妄語與綺語。什麼叫妄語呢？就是說話不老實，欺騙他人。說妄語的人，決定做人不老實，名爲詭曲奸詐的人，世間稱爲惡人。因爲世人所做惡事，必然附有妄語。例如：過去有一個受了五戒的居士，有一天見鄰家的雞跑來家中，便起殺盜一念，把雞殺烹，成爲配酒的佳肴。後來雞的主人，到來詢問，我的雞有無到你家來？便妄語說「沒有來」。可見，妄語必然連帶其他惡業。總之，世人凡做惡事，都是不能對人說的，只好打妄語，所以「妄語」是衆惡的庇護所，最要不得，應當遠離。什麼是綺語呢？就是說些於人於己都無利益的話，尤其是那些誣淫誣盜的文字語言，是最敗壞陰德的綺語，應當遠離。例如：我國宋朝有一位賢相范仲淹，在他臨終的時候，很多弟子、門生，請他開示人生最要緊的嘉言。他便說：「事無不可對人言（做老實人，說老實話），則一生可以無過。」這也是學佛行菩薩道的金玉良言。要如何止惡修善？佛在經中

，把他歸納爲斷十惡，修十善。這十種惡中，又以妄語綺語爲一般人最普遍易犯的惡業。尤其是女衆，大多都有張家長李家短的習氣，時時處處，可能犯此妄語綺語。所以普賢菩薩，要我們首先遠離他，不然便會造惡業，便是愚癡的人。古人說：是非皆由多開口。佛在律中教誡弟子：要守口如瓶。這同樣是要我們遠離妄語與綺語啊！

「及諸散亂無益之事。」其次，欲修念佛三昧，凡起一不正念，說一不正話，視一不正色，聽一不正聲，爲一不正事，無非散亂無益之事，皆當遠離。古人說：「一日無常到，方知夢裡人，萬般將不去，唯有業隨身。」當知：生命可貴，作業必慎。古人不惜尺璧，而惜寸陰，因爲一寸時光，便是一寸命光。因此，淨業行人，應當至心精進，遠離散亂放逸，勤修淨業，專念阿彌陀，定生極樂國。如覺明妙行菩薩說：「少說一句話，多念一句佛，打得念頭死，許汝法身活。」千萬不可把寶貴的光陰，浪費在看電視，說閒話，及一些散亂無益之事。如蓮池大師說：「精進念佛者，不在起三更，睡半夜。要在不閒走，不閒話，不作閒事。做到年無閒月，月無閒日，日無閒時，念茲在茲，唯佛是念。」

「詣精舍中，觀佛形像。」普賢菩薩開示我們，先從觀像念佛，然後觀想念佛，這是一般人修念佛三昧的必然次第。所以要到寺廟精舍，去看佛像。當你看時，要把佛像當作佛的真身，恭敬尊重，如親見佛那樣，最後達到心不散亂，沒有其他妄想，這就成就了觀像念佛。然後往空閒處，端坐思惟，而修觀想念佛。

「如佛現前，一手量許，心常繫念，不令忘失。」觀想念佛，要如佛在面前，離八尺（一手量）遠，了了明見，見已即應於佛所，修諸供養。若福德人，三七日即見如來現在其前。在修觀想前，要齋戒清淨，面西端坐。觀想時，想阿彌陀佛，真金色身，兩眉中間有白毫一條，八角形，內外透明，毫光照耀金身。閉眼開眼，皆如是觀想，久久自然感應見佛全身。如觀經說：「觀無量壽佛者，從一相好入。但觀眉間白毫，極令明了。見眉間白毫相者，八萬四千相好，自然當現。」此為成就觀想念佛也。

「若得了知諸佛及一切法，皆唯心量，得隨順忍，或入初地，捨身速生極樂世界。」既能成就觀想念佛，明見佛身。便可見十方無量佛。以見諸佛故，名得念佛三昧。如觀經說：「但當憶想，令心眼見……得見無量諸佛故，諸佛

現前授記。」觀想念佛所見的佛，是心眼見，不是用肉眼見。所以普賢菩薩開示我們，若得了知諸佛及一切法，皆唯自心現量，即是自心所現，故以心為眼才得見。現生便得隨順忍，即已破無明，分證法身，得隨順無生法忍，入於別教初地，圓教初住的聖位了。捨此報身，於一剎那頃便生極樂世界，見佛聞法受記，經須臾間，歷事諸佛，遍十方界，亦於諸佛前，次第受記，還至極樂本國，得無量陀羅尼門，此名上品上生者。所以持名與觀想，如車兩輪。靜坐時，則觀想念佛。經行，睡臥，及平常辦事工作時，則持名念佛，這樣最好不過，能得上品上生。

（三）錄古德讚歎詩——同體悲興出世間，願深如海行如山，
一毛孔裡經塵刹，猶往西方見聖顏。

觀音賢菩薩，出現世間，助佛宣化，是出於菩薩的同體大悲心，不是為名為利。所以他的行願，就如山海的高大。在華嚴經裡有說，普賢菩薩的一毛孔中，有微塵數的佛刹。照理說，他用不到往生極樂世界。可是他在行願品中，發願要生西方安樂國，見阿彌陀佛，這完全是為度眾生，作榜樣。

又淨土詠史云：「遍吉親宣十願王，指歸安養理昭彰；

尚來慈覺蓮華社，曾以鴻名壯寶坊。」

翻遍吉即普賢，安養即極樂。慈覺，是宋朝宗曉禪師之號，建蓮華勝會，感普賢亦加入會，以大士洪名，壯大蓮社的功德，故曰：壯寶坊。

乙二、當機衆

龍樹菩薩

(一)平生事蹟簡述——龍樹，梵語是那伽曷樹那。在釋迦世尊滅度後的七百年間，距今約一千八百年前，出生於南印度的梵志家中。天資聰明過人，少年得志。與好友四人，從道士學得隱身術，常入王宮，與宮中美女淫樂。百餘日後，宮女有懷妊的。王率兵在宮中揮刀空斬，其他三人皆死於刀下，唯他一人得生逃出，即悟欲爲苦本，衆禍之根，敗德危身，皆由此起。便捨家出家，九十日讀誦三藏經論完畢。再入大雪山中，得大乘諸經，亦讀誦通利，辯才無礙，外道悉伏，稱他爲一切智人。後來被海中龍王，接入龍宮，開七寶函，以諸大乘深妙經典給他閱讀。亦於九十日中，通解甚多，得入無生法忍，即是證別教初地的菩薩位。龍王送出，便於南印度，弘揚大乘，化度無數婆羅門衆，棄

邪歸正，成爲釋子沙門。後來有一小乘法師，常懷嫉妒，龍樹問他說：汝樂我久住世間嗎？他便答言：實所不願。因此他便入室坐化。去世後，南印度諸國，都爲他立廟，敬奉如佛。據付法藏傳所載，他得法於迦毗摩羅尊者，是禪宗第十三代祖師。中國天台宗、三論宗也尊他爲始祖。他以服仙藥之力，長壽住世二百餘年，度人無數，後傳法於迦那提婆尊者。大智度論，釋摩訶衍論，大乘破有論，六十頌如理論，十住毗婆沙論，中論、十二門論、十八空論、迴諍論、菩提心離相論等，皆是他所著述。本師在楞伽經中說：「大慧（菩薩）汝當知，善逝（佛）涅槃後，未來世當有，南天竺（印度）國中，大名德比丘，號名爲龍樹，能破有無宗，世間中顯我，無上大乘法，得初歡喜地，往生安樂國。」這是印度能受持及弘揚大乘佛法，得佛授記，往生極樂淨土，第一位出家菩薩當機衆。

(二)開示法語摘要——(1)十住毗婆沙論第四卷說：「佛法有無量門，如世間道有難有易，陸道步行則苦，水道乘船則樂。菩薩道亦如是，難行則久可得。或有勤行精進，或有以信方便易行，疾至阿鞞跋致。」往生論註中曇鸞大師加以說明：「難行道者，謂於五濁之世，於無佛時，求阿鞞跋致爲難，此難無

數，略說三五：一者外道相善，亂菩薩法。二者聲聞自利，障大慈悲。三者無賴惡人，破他勝德。四者顛倒善果，能壞梵行。五者唯是自力，無他力持。譬如陸路，步行則苦。易行道者，謂但以信佛因緣，願生淨土，乘佛願力，使得往生彼清淨土，佛力住持，即入大乘正定之聚。正定，即是阿鞞跋致。譬如水路，乘船則樂。」十住毗婆沙論中又有偈頌：「若人願作佛，心念阿彌陀，應時爲現身，是故我歸命。若人欲疾至，不退轉地者，應以恭敬心，執持稱名號。彼佛本願力，十方諸菩薩，來供養聽法，是故我稽首。若人種善根，疑則華不開，信心清淨者，華開則見佛。十方現在佛，以種種因緣，歎彼佛功德，我今歸命禮。」

(2)大智度論中問：菩薩當化衆生，何故常欲值佛？龍樹菩薩答曰：菩薩未得不退轉地，若遠離諸佛，便壞諸善根，沒在煩惱，不能自度，安能度人。如人乘船，中流壞敗，欲度他人，反自沒水。如嬰兒不應離母。……病人不離良醫。菩薩不離諸佛，過於上事。……菩薩求佛道，要行生忍法忍。行生忍故，一切衆生中，發慈悲心，滅無量劫罪，得無量福德。行法忍故，破諸法無明，得無量智慧。二行和合，世世不離諸佛。復次，菩薩常愛樂念佛故，捨身受身，恆得值佛。

關於菩薩難行道與易行道的含義，我在往生論註講義中，有詳細解說，請查閱參考。

「若人願作佛，心念阿彌陀，應時爲現身，是故我歸命。」龍樹菩薩這一個偈頌，是開示我們：念佛就是作佛，念佛必定見佛；但要心念，不可口念無心。所以憨山大師的費閑歌說：「口念彌陀心散亂，喉嚨喊破也徒然。」八識規矩頌也說：「發語動身此（意念）爲最，引滿能招業力牽。」如能心口合一來稱念阿彌陀佛，那麼與阿彌陀佛感應道交，佛便現報身或應化身給你見。同時就有念佛的不可思議業力，牽引你不會下三途。捨此報身，牽引你到西方極樂世界去，這屬引業。隨各人念佛功行的深淺，而受九品不同蓮華化生，這屬滿業。如楞嚴經說：「憶佛念佛，現前當來，必定見佛，去佛（成佛）不遠，不假方便，自得心開。」亦如觀經說：「是心作佛，是心是佛。」因此，只要有願作佛，就必須經常心念阿彌陀佛，此名是心作佛。

「若人欲疾至，不退轉地者，應以恭敬心，執持稱名號。」這一個偈頌，開示我們：稱念阿彌陀佛的名號，要有至誠恭敬心，那就能得上品上生。如觀

無量壽佛經說：「上品上生者，發三種心，即便往生。一者至誠心。二者深心。三者迴向發願心，具此三心者，必生彼國。……生彼國時……自見其身，乘金剛臺，隨從佛後，如彈指頃，往生彼國。生彼國已，見佛色身，衆相具足。見諸菩薩，色相具足。光明寶林，演說妙法，聞已即悟無生法忍（即不退轉地）。經須臾間，歷事諸佛，遍十方界，於諸佛前，次第受記。」如無量壽經說：「其上輩者，……臨壽終時，無量壽佛，與諸大衆，現其人前，即隨彼佛，往生其國。便於七寶華中，自然化生，住不退轉，智慧勇猛，神通自在。」所以印光大師文鈔中，開示淨業行人：有一分至誠恭敬，便有一分感應；有十分至誠恭敬，則有十分感應。修淨土法門，沒有其他秘訣，唯一在至誠恭敬四個字。如宋朝荆王夫人，深信淨土，每入佛堂念佛，必先換穿清淨衣，口中含沉香，十分虔誠恭敬。故得預知時至，在佛前拈香時，執香便往生去，可作吾人模範。

「若人種善根，疑則華不開，信心清淨者，華開則見佛。」這一個偈頌，龍樹菩薩繼續開示我們：你想華開見佛悟無生，要種善根，要對淨土法門深信不疑。如法華經妙莊嚴王品說：「若善男子，善女人，種善根故，世世得善知

識。……善知識是大因緣，所謂化導令得見佛，發阿耨多羅三藐三菩提心。」種善根有多種，大要可分三類：一者行世仁慈，受持三皈五戒十善四禪八定等，這是種世間人天善根。二者發厭離心，修小乘法，求自了生死，這是種出世解脫善根。三者發大乘菩提心，願普度衆生，廣修福慧，成就佛果，這是種出世最上善根。龍樹菩薩所說的若人種善根，是指種出世最上善根說，也就是發大乘無上菩提心，這是往生安樂淨土的必要條件。所以無量壽經中，三輩往生，都要發無上菩提心。怎樣發菩提心呢？大乘經論中，處處有說，蓮宗十一祖省庵大師著有勸發菩提心文，最爲精要。文中說：「發菩提心相，有邪、正、真、偽、大、小、偏、圓，八種不同。一向修行，不究自心，但知外務，或求名利，或貪福樂，或望世報。如是發心，名之爲邪。唯爲了脫生死，爲證得菩提。如是發心，名之爲正。隨事發四弘誓願（衆生無邊誓願度……），念念上求下化。如是發心，名之爲真。有罪不懺，有過不除，內濁外清，始勤終怠。……如是發心，名之爲偽。衆生界盡，我願方盡。菩提道成，我願方成。如是發心，名之爲大。但求自度，不欲度人。如是發心，名之爲小。若於心外見有衆生，及以佛道，願度願成。如是發心，名之爲偏。不見一法，離心別有。以

虛空之心，發虛空之願，行虛空之行，證虛空之果，亦無虛空之相可得。如是發心，名之爲圓。……去邪僞小偏，取正真大圓，如此發心，方得名爲真正發無上菩提心也。」諸上善人！你已真正發無上菩提心嗎？未發者要趕快發，已發者要保持不退失，這樣才能成就往生淨土的正因。有了正因，還要有正行，什麼正行呢？就是無量壽經所說的信願念行四門，這四門以信爲首，深信不疑，是修行淨業的根本。信如目，要信解居先，修行繼後，如目足兼備，然後可到目的地。所以龍樹菩薩開示我們：信心清淨者，得往生極樂，華開則見佛。如果有疑不信，那就不能往生，決定沒有九品蓮華爲父母的事。如何才算深信不疑呢？要如彌陀經所說：「當信是稱讚不可思議功德（阿彌陀佛的國土、本願、名號、神通、智慧、功德皆是不可思議），一切諸佛所護念經。」又說「當知，我（佛）於五濁惡世，行此難事，得阿耨多羅三藐三菩提，爲一切世間，說此難信之法，是爲甚難。」淨土法門是不可思議的難信之法，而能信而不疑，依教奉行，便是深信了。所以世親菩薩所撰的往生論便說：「彼佛國土莊嚴功德者，成就不可思議力故，如彼摩尼如意寶性，相似相對法故。」我在往生論註講義中，有詳細解說，請查閱參考，可以加強我們深信無疑。我在佛七

開示中，第二日第三日，都是概要說明要如何生信，也可查閱，幫助你信心清淨。無上甚深微妙法（不可思議），百千萬劫難遭遇（難遇已遇），必須信受勤奉行（信心清淨），始得華開即見佛，這是龍樹菩薩對我們寶貴的開示。他怕我們聞而不行，還不能全身頂戴，所以又接著說：「十方現在佛，以種種因緣，歎彼佛功德，我今歸命禮。」他根據彌陀經，無量壽經，十方諸佛讚歎彌陀的經文，作此偈讚，真是悲心徹骨，以身作則：說他從今深信無疑，歸命彌陀，以彌陀及極樂，爲唯一的歸依處。我們豈可冥頑不靈，不向龍樹菩薩看齊呢？晉武帝時，有一位關公則，是我國最早往生淨土的居士。他說：「我一信之後，永不再疑。」是我們最好的借鏡。

「菩薩未得不退轉地。」不退轉有四：一、證得別教七住，圓教七信，名位不退。是已斷見思煩惱，超出二界六道的出世聖人，不再退轉在凡夫位。菩薩示現六道衆生，度人利物，乃屬應化非真，不在此數。二、證得別八住圓八信至別十向圓十信，名行不退。是修菩薩行不再退轉，不會退大乘爲小乘，如舍利弗。三、證得別初地圓初住至別八地圓十向，名念不退。是已破無明證法身的實教菩薩，理智冥合，念念順無生忍，中道行，契合佛果的一切種智，不

會退轉於權教菩薩，起或空或有之念，生死心湮^レ繫心，皆不現前，此名不退轉地。四、別八地圓初地以上的菩薩，乃至佛果，名究竟不退。是決定證得無上正等正覺。亦即圓滿菩提，歸無所得。如金剛經所說：「不取於相，如如不動。」不取相，無所得，自然無退無失，無有變易。淨土宗稱爲「無量光壽」。禪宗稱爲「萬古常新」。教下名爲「常樂我淨」。這是真實究竟不退轉，凡已往生極樂的人，個個皆得。如果是一般不修淨土法門的菩薩，那是要經三大阿僧祇劫，才能得至究竟不退轉地。

「若遠離諸佛，便壞諸善根。」這二句開示，是一切菩薩的座右銘。如人種樹不花果，先要下好種子，再要人工的保護，勤加灌溉施肥除草，才能使其根芽生長堅固，經得起風吹雨打，最後開花結實。菩薩要成佛，亦復如是。如果是修菩薩難行道，先要發無上菩提心的成佛種子，然後在三寶門中，不離諸佛，廣修六度萬行的菩薩行，經過三祇行滿，才能福慧圓成，最後證得究竟佛果。所以華嚴經十地品，地地修行不離二寶，皆要念佛。地上菩薩尚且要念佛，何況地前菩薩。是故龍樹菩薩教誡我們：若未至不退轉地的菩薩，如果遠離諸佛，便壞諸善根，沒在煩惱，不能自度，安能度人？那是絕對不可以的。爲

什麼？龍樹菩薩在智度論中，說有多種譬喻，真是金玉良言！豈可不依教奉行，稱念彌陀，求生極樂，常侍諸佛，福慧雙修。可是要親近諸佛，須有方便。在一切方便中，唯有稱念（觀想）阿彌陀佛，修五念法門，求生極樂世界，是方便中最方便，最容易的菩薩易行道。所以馬鳴菩薩的大乘起信論中說：「衆生以住此娑婆世界，自畏不能常值諸佛、親承供養，懼怕信心難可成就，意欲退者。當知如來有勝方便，攝護信心。謂以專意念佛因緣，隨願得生他方佛土，常見於佛，永離惡道。如修多羅說：若人專念西方極樂世界阿彌陀佛，所修善根，迴向願求生彼世界，即得往生，常見佛故，終無有退。」又如智者大師在五方便念佛門中說：「將入佛法，方便誠多，若以一行而具衆門，無過念佛。所以者何？一切賢聖皆從念佛而生，一切智慧皆從念佛而有。……若論修因之人，不離三賢十聖。若論證果之者，即是諸佛如來。修因之人，繫心常思念佛。證果之者，又特啓此以爲微妙清淨第一禪。（古德說：至心稱念彌陀佛，即是無上深妙禪。）是知易入而證深，無過念佛。……大哉！世尊！善拔我等，開示一道直至菩提，甚深法門，所謂念佛。」

「菩薩求佛道，要行生忍法忍。……二行和合，世世不離諸佛。」菩薩怎

樣才能不會遠離諸佛呢？除了念佛以外，還要修行生忍與法忍。「忍」是智慧抉擇忍可的意思。「生忍」屬化他。即以智慧觀察，我與衆生同體不二，所以對一切衆生要行慈悲。同體不二，是名平等心。修行慈悲，此名大悲心。如行願品說：「因於衆生而起大悲，因於大悲生菩提心。以於衆生心平等故，則能成就圓滿大悲。以大悲心隨衆生故，則能成就供養如來。」所以菩薩發菩提心，是平等緣一切衆生而發，故能滅無量劫罪，得無量福德。「法忍」屬自行。即以智慧通達，宇宙萬有，世出世間一切法，皆是緣起性空，無有斷常空有的執著，便能破除無明顛倒，而得無量智慧。生忍是修福行，得福足。法忍是修慧行，得慧足。福慧二行和合，悲智二力雙運，名爲佛行。二行二力都圓滿，則名爲佛。能如是行，則與佛同在，怎麼還會遠離呢？故言：世世不離諸佛。此與文殊菩薩的開示：「福慧雙修，此之二門，最爲善要。」是同一意趣。

「菩薩常愛樂念佛故，捨身受身，恆得值佛。」這三句文，龍樹菩薩把淨土法門的特勝處，一語點破。其他佛弟子不知常念佛，菩薩必須常念佛。爲什麼呢？智度論中有說：「佛爲法王，菩薩爲法將。所尊所重，唯佛世尊，是故常樂念佛。」本師宣說淨土法門，無非要菩薩常樂念佛，念佛才能生淨土。既

生淨土，常不離佛，福慧雙修，直至成佛，此名修佛行；既修佛行，速得成佛。菩薩既成佛，便可普度衆生，皆令成佛。這是諸佛出世的唯一大事因緣，也是淨土法門的綱宗要義。念佛求生淨土，不是爲自己享樂，也不是只爲白了生死，而是爲修佛行，爲度衆生成佛。淨宗蓮友，對此點必須有所認識，才能至心常念阿彌陀佛，懇切求生極樂淨土，便可常不離佛，得不退轉，福慧圓滿，悲智具足，究竟必至一生補處。唯有這樣，才不負己靈，不負佛恩！

（錄古德讚歎詩——妙用無方顯大中，論成能破有無宗，

釋尊昔日曾懸記，極樂真歸始奏功。

釋「妙用無方」，是說龍樹菩薩，具有權實二種的智慧，觀空能不證滅，涉有而無執著，自行能超越又超越，化他能隨順又隨順，無方妙用，自在無礙。「顯大中」，是讚歎其所撰大智度論及中論，都能顯發無上的大乘妙義。如佛在楞伽經中說：「於世間顯我，無上大乘法。」這二部名著，皆能契合諸法實相，不落空有邊見，所以說「論成能破有無宗」。釋迦世尊在世說楞伽經時，已經懸記他，在佛滅後，於佛法中出家修行，證得初地菩薩的聖位，命終往生極樂世界。故曰：「釋尊昔日曾懸記，極樂真歸始奏功。」始奏功者，是說

他雖然是初地菩薩，但還在菩薩道的中途，必須往生極樂淨土，面觀彌陀，聞法受記，一生圓滿菩提，才可說已奏學佛行菩薩道的全功。此與普賢行願品，普賢菩薩與華藏海會一切法身大士，同修十大行願，導歸極樂世界，俾得一生圓成佛果，是同一的道理。「真歸」者，極樂世界是諸佛大涅槃境界，具有常樂我淨四種真實功德，與二乘偏空涅槃，那是化城，有所不同。所以往生極樂，就是證入大涅槃，故名真歸。

又有淨土詠史云：「匡持像運著勳功，說偈婆沙大論中，

願共眾生生彼國，普令具縛脫樊籠。」

翻像運，即佛教的像法時期。婆沙，即十住毗婆沙論。大論，即大智度論。具縛，即生死凡夫眾生。脫樊籠，即了脫生死，超出三界的圈子。

世親菩薩

(一)平生事蹟簡述——世親，梵語是婆藪槃頭，舊譯為天親。他出生於釋迦世尊滅度後的九百年間，距今約一千六百年前，是北印度人。兄弟三人，兄名無著，弟名師子覺，均為出家比丘。世親出家於小乘有部，精通三藏，著作有小乘論五百部。其兄無著，知弟迷執小乘，欲化其回小向大，故假說有病，函

召來見，為說大乘教義。世親覺悟前非，要割舌悔過。無著勸其弘揚大乘，將功贖罪。世親便極力弘宣諸大乘經，著作有大乘論五百部，在當時的印度，稱為千部論師，聲震五印，流芳千古，在世八十歲，然後入滅。他依諸大乘經，主要是無量壽經，著述無量壽經論，亦名往生論，讚揚淨土，開示修五念法門。先以二十四個偈頌，總攝其義，發願往生極樂，後以長行文再加解釋。實是出於大慈悲心，哀愍眾生，沉淪生死苦海，願與一切眾生，都能依五念法門，成就淨業，往生淨土，離苦得樂，了生脫死，自度度人，同成佛道。他雖跡居凡地，但能常入定，曾經昇兜率內院，面觀彌勒菩薩。其本地實是不可思議的大菩薩，尚且如此讚歎淨土法門，發願往生安樂世界。一般具縛生死凡夫，而不留心淨土，不修往生淨業，不願求生淨土，是則名為可憐愍者。

(二)開示法語摘要解——往生論長行文說：「云何生信心？若善男子！善女人！修五念門行成就，畢竟得生安樂國土，見彼阿彌陀佛。何等五念門？一者禮拜門，二者讚歎門，三者作願門，四者觀察門，五者迴向門。云何禮拜？身業禮拜阿彌陀如來應正遍知，為生彼國意故。云何讚歎？口業讚歎，稱彼如來名，如彼如來光明智相，如彼名義，欲如實修行相應故。云何作願？心常作願

，一心專念，畢竟往生安樂國土。……云何觀察？智慧觀察，正念觀彼。……觀察有二種：一者觀察彼佛國土莊嚴功德，二者觀察阿彌陀佛莊嚴功德，二者觀察彼諸菩薩莊嚴功德。云何迴向？不捨一切苦惱衆生，心常作願，迴向爲首，得成就大悲心故。……即見彼佛，未證淨心菩薩，畢竟得證平等法身。……此三種（觀察）成就願心莊嚴，略說入一法句故。一法句者，謂清淨句，清淨句者，謂真實智慧，無爲法身故。……菩薩巧方便迴向者，謂禮拜等五種修行，所集一切功德善根，不求自身住持之樂，欲拔一切衆生苦故，作願攝取一切衆生，共同生彼安樂佛國。……如是菩薩智慧心，方便心，無障心，勝真心。能生清淨佛國土。……菩薩入（前）四種門，自利行成就。菩薩出第五門，迴向利益他行成就。如是修五念門行，自利利他，速得成就阿耨多羅三藐三菩提故。」最後偈頌說：「我作論說偈，願見彌陀佛，普共諸衆生，往生安樂國。」

解——世親菩薩的往生論，是淨土宗的基本教典（三經一論），也是修行淨業的不二法門。距今一千五百年前，傳入中國，在南北朝的元魏，有曇鸞大師加以註解，盡善盡美。智者大師所作十疑論，便多有採用往生論註者。可惜

此註失傳已久，到清末才由楊仁山居士由日本請回，刻板流通。如欲了解往生論的含義，最好是閱讀曇公的往生論註，及我所寫的往生論註講義，在此不必多說。近代的高僧太虛大師，於民國廿五年秋，在廬山大林寺，曾對衆宣講此論，弟子雨曇記錄成往生論講要。民國五十二年冬，印順導師，在台北市慧日講堂，亦講此論，由顧法嚴居士整理成往生淨土論講記。都可閱讀研究，便能對世親菩薩的慈悲開示，了然於心，生正信，發正智，修正行，普共諸衆生，往生安樂國，那是必然之理。

（三）錄古德讚歎詩——三昧圓成外道降，論明唯識世無雙，
不惟白日昇兜率，又欲超生向樂邦。

釋——此詩第一句，是讚歎世親菩薩能常入三昧，所以說：「三昧圓成」。外道降，是指當時印度一切外道，無不降伏。有一個公案：世親的親教師，名佛陀蜜多羅法師，此譯爲覺親。與外道名頻伽婆娑者，於大眾前論義，被外道所勝。世親後來得知，爲雪師恥，要找頻伽婆娑辯論，但外道已死，肉身化爲大石。世親便在石上書寫七十真實論，破此外道所說僧伽論。此石忽然轟裂，諸外道皆憂怖降伏。世親復造阿毗達摩俱舍論，破外道毗伽羅論。可以

說「掃盡群邪外道見，點亮正法萬古燈！」

此詩第二句，是讚歎他回小向大後，廣造大乘論，解釋諸大乘經。又造唯識論，釋攝大乘論，三寶性，甘露門等論。凡是他所造的論，無不文義精妙，令若見若聞，皆信受奉行。故得印度及邊土，所有學大小乘人士，都以他所造的論爲學本。異部及外道論師，聞他的名，莫不畏伏。他依經造論，說明「萬法唯識」的真理，除佛以外，前無古人，後無來者，故曰：論明唯識世無雙。

最後二句詩，是讚歎世親菩薩，定慧圓明，不僅能在定中，上昇兜率天，聽彌勒菩薩說法；更發願普共諸衆生，橫越三界，往生西方極樂世界，面覲彌陀，聞法受記，自度度人。由此可見，目前有些崇尚唯識的佛弟子，輕視淨土，甚至詆毀淨土法門，只想求生兜率天，不願往生安樂淨土，豈是智者。世親菩薩，是定慧具足的唯一識宗祖師，大乘佛法集大成的論主。他可生而不願生兜率天，發願要生安樂國，是決定不會自誤誤人的，其中有什麼道理，參參看。古德說過：「生死事大，輪迴路險。」「世出世間思惟遍，不念彌陀更念誰？」「不向此生生淨土，投胎一錯悔時難。」世親菩薩是不是也有此同感呢？

又有淨土詠史云：「唯識論師曾說偈，彌陀樂國願超生，

只因果報無諸苦，列聖宗歸道化行。」

解世親是唯一識宗祖師，著有唯識三十頌論等。他又著有往生論，發願與衆生，同生安樂國。正因為彼國唯樂無苦，是一切聖賢菩薩的究竟歸宿處，成佛度生必經之地。

甲二、中國者

乙一、淨土宗祖師

初祖慧遠大師

(一)平生事蹟簡述——慧遠大師，姓賈氏。在東晉成帝咸和九年，距今約一千六百年前，生於雁門樓煩，即今山西省代縣。幼年便很好學，十二歲隨母舅遊學，博通六經，尤善周易老莊。年二十一歲與弟行至太行恆山（在今河北省曲陽縣），聽道安法師講般若經，頗有悟入，歎說：「儒道九流，皆糠粃耳。便與弟同時從安公剃染出家，兄名慧遠，弟名慧持。勤修三學，精進不懈，常以夜續晝，以大法爲己任。二十四歲便登座說法，引老莊之學，以解佛經，聽者