

-此文字記錄用以輔助聽講，應搭配達理法師講經語音；直接閱讀恐生繁複之感

主講者：上達下理 法師

語音來源：佛陀教育影音集成-般若[C006]-[T0624]金剛經講義 共 25 次之第 6 次

檔案名稱：624006M.mp3

語音來源網址：<http://www2.budaedu.org/ghosa/C006/T0624/>

覆講：李方月叁子

打字：白權貳女

階段進度：暫至第六校《西元 2017 年 8 月 8 日》

### 佛陀教育影音集成達理法師 6 口述金剛經講義文字記錄作業規則

《例一》—表《》內文字為外加的內容，例如用以指示該段說法係對應於第幾小時之第幾分之第幾秒，或表該文字係由記錄者額外添加等，並非達理法師口說原有。文字紀錄者必須忠於原意、原文。倘能同時兼顧原意與原文時，不宜更動任何文字。然當發現由口語轉成文字過程易導致讀者無法領會原義時，在「依義且儘量依語原則」下，被迫添加少許語助詞、文字或說明，以協助讀者體會達理法師原義。為免逾越，此等文字特加以外框《》，以提醒讀者其非法師口語原有內容，也可藉此方便後續勘誤者的校對更正，避免因記錄者個人原因，造成記錄失真。《x x : x x》—《》綠色底且有下標者表演講開始或結束的時間。

┆ —表語音中斷。

┆ —表語音重新開始。

例二—紅底表文字有誤。

例三—紫底表文字可能有誤。

例四—黃底表提醒對該文字須提高警覺。

《例五或例六或例七》—表無法確定為其中多者中之何者。

《討論例八》—當文字記錄之斟酌無法以簡短文字清楚表達時，以討論呈現之。

《討論一》

此處法師的口述內容可有三種不同解讀

一、破到那清淨的、沒有、實相的不能破，它就算了了了。

或

二、破到那清淨的、沒有四相的不能破，它就算了了了。

三、破到那清淨的、沒有事相的不能破，它就算了了了。

本文字紀錄中暫時採納以上三、的解讀。

《00:00》開始

何以故？如來所說法，皆不可取，不可說，非法，非非法，所以者何？一切賢聖皆以無為法而有差別！今天從這裏講起，祂昨天講到這沒有定法，如來可以證這佛果，也沒有定法如來可說，因為我們修證的，各人各人修因不一樣的，所以沒有定法，比如我們世尊修大悲的，彌勒尊佛祂是修這大慈的，所以這法都沒有定的，他修到發願因地圓滿，祂才證果，所以這是各人各人的行願不一樣，所以修法也不一樣的，尤其對眾生說法，祂應眾生的根器，也沒有定、固定的法可以講，假如眾生著有，你不能要同他講有的法，祂以空破他，著空祂以有破它，佛法都是一種破執，破、去掉眾生的執著，去掉眾生妄想，然後呢眾生心就清淨了，那可以這了生脫死，所以這都是講沒有一定的法，所以，何以故？祂下面講，為什麼這樣講？如來所說法，皆不可取，不可說，如來所講的法，因為我們了解，世尊所講的這個法都破眾生的執著，假如是我們啊，他講的話我們又執著了，那世尊所講就不能化，因為祂本來就是說法破我們眾生的心中所有的妄想執著，嗯，祂講出來，好了比如，我們著有祂講空，那我們又執著空了，那世尊啊就很煩啦，又要破空，這個是講，所以你這是-我們對這佛所講的法皆不可取，取就執著，嗯，取著去執著，都不要執著它，我們了解它破除的，我們的毛病，你就不要執著它，好像我們有得毛病，這醫師開藥方，我們吃好了就好了，照藥方去吃，吃好就好，不要拿那藥方固定的，病好他又再吃，又執著那藥方是治病的，你沒有病了還要吃啊，就沒有病吃出有病出來，好像我們有這個毛病，世尊就給我們去掉，去掉這話，是去掉我們的毛病，毛病沒有了又執著世尊這話，又多一個毛病出來了，所以皆不可取，都是不要這取、執著它，取是屬於執著，不可說，世尊的說法祂沒有定的，應眾生根器而講的，祂本身就沒有固定的可說，這是講，說法的要這樣的本事這樣方便，都是破眾生的執著妄想，既然這樣地，說起來每個人不一樣的，不一樣的，不一樣的啊說法就不一樣地，所以我們佛法才要講八萬四千法門那樣多，祂就是因為這沒有固定的也沒有一定的，每個人的習氣不一樣，每個人的毛病不一樣，所以這法也不是可說，要隨時應機而說地，那是不要自己固執有個說法，它也不可說地。

《4:39》

非法，非法就是空的，我們知道法是因緣所生的，這因緣所生的法，我們有個比較固執啊，有妄想，這都是因緣的，因為呦我們妄想外面什麼，這是緣，我們心裏歡喜不歡喜啊，這是因，那…你再打一個妄想也是一個這因緣所生法，你固執它-也是因緣所生法，那法幻化不實地，既然不實地啊我們就不要打這妄想，它無常地，你打了也沒有什麼好處，它總要一期一期的過去，你也沒有辦法執，執著它要妄想它，它就會長久那樣的-這不可能的事，不可能的事啊，我們執著它做什麼，這是眾生愚癡，沒有智慧不了解，所以這樣子講啊，對這個法是非法，法本來就幻化不實地，不是實在地，非法，因緣所生法畢竟空地，非法是講它畢竟是沒有是空地，非非法，但是雖然是空地，但有這現象，絕對不會斷滅的，假如非法就沒有了，沒有啊變斷滅，佛法不說斷滅地，所以佛法講這般若，講真空要妙有，妙有就是因緣所生的法幻化不實地，所以講妙有非有、真空不空，性空緣起，嗯又清淨的心體是空地，它

會顯示世間一切法相，所以它這現象界我們不能抹煞它，要承認它，

### 《6:49》

要承認它是可以，可是不要執著它，它是無常地，所以非法是空的，非非法它又是法一定有生起來地、有生起來地，也因緣和合，它顯示出世間的、出世間的都是有因有緣的，我們出世間的啊，法華經所講：佛種從緣起，祂也是修因證果的，祂離不開這因果，這因緣祂都離不開的，所以這佛法不是講，非法不是講空了就沒有了，沒有變成斷滅，可是它不是斷滅也無常地也無常地，不是常地，因為非非法，因為無常的法它也是非非法，它不是老是那樣地，所以我們這佛法，最大地大家要認識啊-它非常非斷地，所以六祖才講，悟的人講常也得，講無常也得。為什麼？你從那一方面講，比如我們講性空，是講它空是常地，可是它會緣起，隨時會緣起，那這個空也變作無常地，它因為緣起的事相不一樣地，它也變作無常地，可緣起雖是無常地，可是它繼續不斷，每一期每一期緣起不一樣地可是它沒有斷，沒有斷，無常裏面也看它常地，所以講，這個常無常是很圓的，看你怎麼講，所以六祖才講：悟的人講常也得，講無常也得。它是看他從哪一方面講，所以講這非法非非法，我們也…要這樣地，看到一切法是因緣所生地幻化不實畢竟空地，它是非法，可也雖非法，它現象它顯示出來都有地、都有地，兩個非非啊就去掉，法還是存在地，現象界我們要承認它，不承認啊這個世界就變斷滅了，這個非常要緊，我們佛法不講斷滅的，斷滅就撥無因果了，這最要不得的。

### 《9:38》

所以者何-祂為什麼要這樣講？喔！這所以者何就講如來所說法，皆不可取，不可說，非法，非非法，為什麼這樣講？一切賢聖皆以無為法而有差別！我們知道這佛法，比如到十信是…，別教來講十信是凡夫位，十住、十行、十迴向、四加行-這是賢位，登地十地-這個聖位，所以一切賢聖，你想啊一個人這個十住、十信滿心進入住位，這個是進入賢位啦，好像一個這個…現在的信位就是講比喻同幼稚園，他已經畢業啦進入國民小學，這是進入賢位啦，他正式要讀書啦，國民小學、中學、大學，這是一個…都是賢位，等到你大學研究院，那可以講啊，這是比喻的，那並不是實在這樣的喔，是我比喻的，這研究院-要一讀這個博士、碩士，這些啊就比喻登地的，可是這小學、中學、大學，不能同我們佛教這十住、十行、十迴向、十地這樣來比喻，因為我們一進去就要了生脫死要成佛道的，世間的這個學校，它充其量是世間的學問，它不能了生脫死的，這是稍微比喻，不要喔講…喔什麼法師講這個…這樣子大學比喻什麼…，這個是不可以的喔！這是隨便舉一個例比喻，因為世間法不能同我們這佛法出世間法比，因為我們了生脫死要成佛的，它世間法不可能的，沒有辦法的。

### 《11:53》

所以一切賢聖，我們知道賢聖啊就是聖人同賢人，欸沒有登地之前，十住十行十迴向，喔加四加行，那來講啊他是賢位的，這些賢位啊他就不會同凡夫一樣的啦，他同凡夫那還有相當的距離，所以呢，皆以無為法，通通啊以無為，無為就無所不為，這無為法是清淨地，沒有自己作意地，有為法就是自己作意，自己意識裏面起分別，意識分別就有愛憎取捨有好不

好，就生起這貪嗔，嗯它這是意識的，這是一種凡夫的分別，可也賢聖的分別無為法，他以無為法就講他是無所作為心裏面不作意，不作意就是完全理智地，欸前面看到什麼東西，就是他知道這個是什麼，山是山水是水，山水啊這也是分別可是現成地，嗯佛學裏面講現量的，現量的分別，絕對不落比量，這個凡夫啊一分別就落比量，嗯就比較，我們這佛學現量地，他沒有落比較地，因為山就山啊，你不能拿山同水來比，比做什麼？它兩種境界不一樣地，嗯所以一那樣就那樣地，這個是一切賢聖啊就皆以無為法而有差別，它一定有差別，假如不差別，講啊，很多人講，看到佛法裏面講不要分別不要分別，那就是一切都不要分別？欸，這不分別我們就沒有智啦，沒有智的作用，那不分別很危險欸，山不知道山水不知道水，那你高不知道高低不知道低，那走路起來要跌死，嗯要摔下去，很危險的，所以我們要理解要理解，這是分別、這是分別，可這些分別，沒有講它山特別好，水特別不好，也沒有這些，它現量的東西啊，那樣就那樣地，所以這一切賢聖皆以無為法而有這個差別，

#### 《14:41》

這有分別，不一樣地，這些他沒有愛憎取捨，因此他賢聖也就沒有貪嗔生起來，就沒有煩惱，這句話反過來啊，就一切凡夫皆以有為法就有差別，一切凡夫每個人都是以有為法，有所作為-他有作意地，那起分別他一定生煩惱、一定生煩惱，賢聖，無為法他差別他理智清楚，嗯，這個什麼人，這個是什麼，東西什麼，喔什麼地方，這個都是差別，可差別他沒有愛憎取捨，這點我們也是要學的，嗯慢慢使得我們的意識會安定下去，否則一天都是意識的活動，比如我們吃啊穿啊，很多禪宗啊講吃，吃飯就吃飯，穿衣穿衣，可吃飯我們用意識作用，一看到：這個菜好不好？它這就比較了，落比量地，這些會生起我們貪，嗯，好的我們歡喜吃多一點，不好的吃少一點，嗯他這個是不好地，因為我們啊隨緣，嗯隨緣，有好的也就吃，有不好的一樣的吃，我們吃飯目的是療飢，嗯，肚子餓了啊就像吃藥一樣地，這是最安定地，最安定地，所以我們要學這個-以無為法而有差別，我們雖然是一個凡夫，我們修行就慢慢向賢聖這個路走，所以我們也要這樣地去修學。

#### 《16:44》

須菩提！於意云何？若人滿三千大千世界七寶，以用布施，是人所得福德，寧為多不？這個是下面，這個是校量啦，金剛經校量功德的有…好像有七次啊幾多，很多的，至於這個三十二分我不太提出來，因為這些人家很多古德、古德啊都反對的，講這念經，念金剛經我們不要念一分一分這…-那不是經文，那是人家，是這個講啊昭明太子他分出來的，分一段一段，那不是經文，所以我雖然編啊-這順泰國的人家的請求這編，可是我對這比如依法出生分第八，這我也不大注意講這些，因為這些可以不必要，這是見仁見智，這些分並不一定就這分到最確實的，可是啊我順便講一講喔，這對這個一分一分啊我們就不要去講它，嗯，這是校量功德啦。

#### 《18:13》

須菩提！裨再、：「須菩提！」再講：「於意云何」-依你的意思怎麼樣？若人滿三千大千世界七寶，若人-這是不一定有，就假設的，如果有人，以、滿是充滿，充滿啦就是沒有一個地方不要，沒有地方沒有，充滿幾多地方呢？有三千大千世界，我們知道啊，一個…、一千

個小世界…，一千個世界就變作小千世界，一千個小千世界就構成一個中千世界，一千個中千世界就構成大千世界，所以三千…界是大千世界，它三次地要累起來就一個大千，三千就是大千世界，這個是講，以佛的教化區，一來就有三千大千世界那樣那樣多，所以我們釋迦佛要分身千百億到各地方去教化眾生，我們看見只有祂在印度示現那應化身，實在佛的應化身就有很多的，祂教化區有三千大千世界那樣多，嗯，假如是光是印度-這是應化身，那其他的就沒有去教化了？這個我順便講喔，他講假如有人拿這充滿三千大千世界的七寶，我們知道七寶-金、銀、琉璃、玻璃、硨磲、赤珠、瑪瑙，…珊瑚…，這些啊是講七寶，因為世間稀少，稀少的東西他就認為是寶啦，啊寶貝的東西，這個…這七寶滿三千大千世界，那是很多啦、很多啦，以用布施，那通通拿來布施給人家，布施就救濟貧窮、嗯救濟貧窮，拿去救濟人家，去送給人家，是人所得福德，寧為多不？這個人這樣的作法所得到這個福德，嗯福德啊，福德因緣啊你布施就有福報，嗯，這是叫有福德的，我們福德同功德，兩個字不一樣的，福德有著相，有著相的，**功德**是沒有著相地是清淨地，嗯清淨地，嗯，這功德是清淨地，是在自己心裏面清淨地心，性德是清淨地，因為啊一不著相而有功，對這個…性德會顯出來它叫功德，這福德啊他雖然做這些對人家有利益的，可是你還有著相，所以有福報，充其量啊可以升天，可以升天，不會了生死，嗯，我們修福德，修性啊-修福德我們不要著相，這福德當場就會變作功德，那慢慢會清淨、了生死地，這我順便要告訴大家喔。這是人所得福德，因為拿這個滿三千大千世界七寶去用布施啊，所得的福德啊，寧為多不？他講：是不是很多？啊世尊就問、問須菩提。

《22:13》

**須菩提言：甚多，世尊。何以故？是福德，即非福德性，是故如來說福德多。**須菩提言-因為世尊問祂，須菩提當然要應聲，要答覆祂啦。須菩提言：甚多，他、你問他寧為多不？他講甚多，那是很多很多啦，甚多就是很多的意思。世尊，他就同…稱呼世尊。何以故？為什麼緣故？是福德-所講的這福德啊有多有少-因為就是這福德即非福德性，嗯，不是講福德的性，福德性就是我們的本心性體，講福德啊就講外面的事相，即非福德性，這個福德啊不是講福德性，是講外面的這個事相，是故如來說福德多，因此在外表來看才有多有少，假如從祂性體來講，這多少都講不、構不成地，因為祂清淨的性體裏面既不是多又不是少，沒有多少地只有圓滿不圓滿，祂根本就沒有多少地，他講，這個福德就不是福德性，即非福德性，你問這福德啊是問外面的、外表的事相，不是問這個心裏面的福德的本性，嗯，祂不是這樣地，所以即非福德性，因此之故如來說福德多，因此祂如來才講，說福德多，為什麼如來說福德多？他用這個七寶去布施，他寧為多不？祂明明是講多啊，你講這樣的是不是很多的，祂如來就說福德多，因為祂從外面事相去問他，他須菩提也同祂解釋，這個不是講福德性，所以如來才可以講福德多，他也講甚多，他都是從外表講的。

《24:52》

**若復有人，於此經中，受持乃至四句偈等，為他人說，其福勝彼。**祂這校量啦，有人拿著七寶充滿三千大千世界去布施，這是一個人，另外，若復有人，另外再一個，有人於此經中，依這般若的經典裏面，依這金剛般若經典裏面，受持乃至四句偈等，受持-受就領受，領受什麼？領受這個佛經，這個般若經，這個金剛經裏面的道理我們都了解了，就是領受，接受

祂這道理，持-那不光是我們了解祂，我們還要照祂經典裏面的怎麼作法，我們就怎麼作法，祂道理是應該怎麼修，我們就怎麼做！嗯，他這是受持！受持兩個字不是隨便講講，嗯，隨便講講啊，講祂這道理，是不是講到十分徹底，這個也不一定，同時，我們講出來是不是完全徹底做到，這更有問題啦！可是我們雖然沒有辦法做到，楞嚴經裏面所講的，你說一丈不如行一尺，可是，雖然是說到一丈來實行一尺都是好的，可是，他這個理雖…頓悟事須漸修，楞嚴祂鼓勵我們慢慢慢慢修起來，沒有關係的！

### 《26:51》

因為了解-它就全部地，修起來啊是要一步一步修。我們不要灰心，不要講啊，我們這對金剛經道理，我們也了解能領受祂，我們持-這就做，沒有辦法一下就持到十足，可是持不到十足，一百分之一也可以啊，你慢慢它就圓滿祂，嗯講啊這個人，嗯假如能一個人於此經中受持，不要受持全部，乃至到就不要全部，乃至到四句偈四句話，四句話嗯四句-經典裏面四句話，這個四句偈在很多經論，嗯，有的人講是這個…嗯這個…「一切有為法，如夢幻泡影，如露亦如電，應作如是觀」，這也是算作四句，有天親菩薩去問這個彌勒菩薩，嗯這是什麼？他有講這「無人、無我、無眾生、無壽者」-這也是四句，可是，我們這傅大士所講的是非常之…中肯，為什麼？他講，這不要去固執它，你的人到金剛經，比如讀般若經到什麼地方你開悟了，那個就是你的四句啦，你四句不一定是哪四句，只要你到…讀到那邊你就開悟啦你知道啦，那是四句，這個是最…直接了當地，嗯不要很呆板地，很固定的哪四句，祂假如有固定的哪四句啊，我們世尊老早就可以指定出來了，世尊不會吝法的，祂為什麼不講？因為，這人看佛經啊有的人看到什麼地方，他才懂才理解，那個就是他的四句偈，他的因緣在那邊成熟了！這四句偈我們知道就是四句，本來印度，他們講經時或者複誦重誦，都是這個一句特別四個字、五個字、六個字、七個字，同我們中國的詩一樣的，可是我們中國詩有這韻腳，那翻譯起來就很難、很難啊，所以不要叫它作詩叫它偈，啊，這個偈就是沒有韻的，也沒有平仄的，因為要平仄要韻，翻譯起來一定會失掉祂的原義，因為要遷就文字，把祂的原來的意思會扣下去會不清楚，所以我們也就不管文字的韻腳，他都不理了，要照祂道理翻譯出來，所以佛經裏面，偈就是這樣的，

### 《30:12》

就是印度的詩，一樣的，他本來印度人也是文化很高的，他講話很文雅地，好像這出口成詩，他這樣地，可是我們翻譯起來啊，因為為著祂道理，要保存祂的道理，我們不能遷就這文字，遷就文字就要對道理啊就…不順啦不好啦，所以我們就翻譯作偈，四句就是金剛經裏面，你隨便什麼人到什麼地方，讀到那邊你了解了，那是你四句偈啦，不要固…沒有固定，不要拘束它，乃至受持四句偈，嗯不要受持全經典，會受持四句偈那就很好的啦，為他人說，那自己了解自己受持還不止，還要對人家講，對人家講就說法啊，對人家講解，這個人哩其福勝彼，這個人他福德，就比你拿三千大千世界的七寶去布施的功德，還比它好，為什麼？我們知道這個財施，嗯七寶的所以這用財施，用了就沒有了，也沒有了，可是金剛經的四句偈你悟了那你可以證菩提，可以了生死，可以成佛道，你這功德一定比他大比他大，這是很容易理解的，啊他、其福勝彼，勝過前面的拿三千大千世界七寶去布施，因為那種啊用了就了了，這個四句偈去同人家講，假如人家也理解了，他一修行他可以了生脫死，他這功

德就大了，喔可以了生脫死可以成佛道，這個功德就比這個財施的大，這個我們很容易理解喔。

#### 《32:40》

何以故？須菩提！一切諸佛，及諸佛阿耨多羅三藐三菩提法，皆從此經出！祂講為什麼有這樣的…福德這樣殊勝、這樣好？嗯，這樣地比人家充滿三千大千世界七寶布施還要好，那為什麼？嗯，何以故？須菩提！祂在叫須菩提，這是教大家注意，啊大家注意，提醒一樣的喔，說我們同人家講話，講講講-「欸我告訴你啊！」這是在提醒他注意！一切諸佛，一切諸佛就是無論祂過去、現在、未來，哪一尊佛都是一樣地，所以講一切諸佛，及諸佛阿耨多羅三藐三菩提法，一切諸佛，那諸佛總要修因證果啊，祂修因所證的法就是無上正等正覺，這諸佛的所修因，修這無上正等正覺這個法，祂然後才證果，祂這個諸佛及諸佛阿耨多羅三藐三菩提法，這法從哪裏出？皆從此經出！都從般若生，此經就是表這個般若部的，祂、金剛經也更直接了當的，也可以從金剛經去修，也可以修成就的。我們可以講啊，一個人假如同金剛經一樣地去修，就無住，一路無住就是沒有執著，沒有執著當然就不會有妄想，沒有妄想，只要沒有執著、妄想也是浮起來的，可你沒有執著它，慢慢啊它心地澄清，心地澄清啊他自然要成證法身的，所以一切諸佛及諸佛阿耨多羅三藐三菩提法皆從此經出！

#### 《35:01》

此經就是從般若，從般若而才可以解脫，沒有般若不能解脫的。所以這…個我們講啊，這個仁王護國經裏面，祂講：心善解脫，慧善解脫。要解脫是在我們心，我們的心能夠解脫這要智慧，嗯我們要放下，要放下沒有智慧放下不會徹底地，沒有智慧，他有貪戀的心啊！嗯它很重要地，有智慧他了解世間一切事相幻化不實地無可貪戀，沒有什麼可以貪戀，他才能徹底地放下，要徹底地放下他心裏面就徹底地清淨，嗯，徹底清淨啊就可以證法身，說、這個我們佛法裏面講，這個慧是解脫的主因，說慧是成佛的主因，定是幫助的、定是助緣，只有慧沒有定啊變成狂慧、變成狂慧，狂慧啊是亂講，他會亂講，做起來不切實際，因為他沒有定力啊，沒有定力做起來不徹底，這是不好地，他不能解脫的，定雖然是沒有很要緊的，可是它是幫助的，所以定為助緣、慧為主因，解脫啊慧是主因，定是幫助的，假若這個慧沒有定，他會狂慧，會亂的會亂的，那亂的啊他心裏面不能安定不能澄清，他不能解脫的。

#### 《37:00》

所以這要解脫啊一定從般若，般若經典是破執的，一切執著祂要破，要是般若經典講我們心裡，那清清淨淨本來無一物地，那非常清淨地，這清淨地啊，這個我們要了解，我們清淨心體啊染污染不到地，嗯實際是染污染不到，好像虛空一樣地，沒有一個人有本事把虛空去染成黑色或者紅色、或青色，沒有人有這本事的，所以虛空下一百年的雨，虛空也沒有雨水，嗯它不潮溼沒有雨水，水下來就到地，它不會停留在空中，嗯這虛空、它虛空沒有的，嗯水份、天上的空中的水份它是另外，嗯虛空它老是清淨的，欸我們心裡也這樣地，這雜念妄想是浮起來的，染祂染不到地，所以勝鬘夫人經裏面有這樣講：「染而不染」，染…啊實在祂無染，嗯，這些啊染污而無染，那為什麼？**染污是一種妄想**，我們眼睛看到外面有什麼很好的，就…這個是眼睛看到很好的，眼睛有勞動了，嗯就引它進來我們頭腦裏面胡思亂想，嗯

這是染祂清淨的心體染不到地、染不到地，噯是一種妄想、執著，噯它根本不是染到祂，假如真正染到祂，我們就很難洗乾淨，它沒有，只要去掉這妄想執著，那世尊成佛之後講：這假如沒有妄想執著，無師智、自然智即時現前，他心裏面清淨的心就現出來，這些在般若裏面，祂世尊就特別地，祂要破到清清淨淨，那就現出自性的清淨心體出來了，所以皆從此經出，這個此經的範圍，我們可以講是從般若現出來、現出來，所以講：一切法不生就般若生啦，一切法不生，心裏面就沒有一切法的差別，就不生啦，那你沒有了，祂般若就現出來了，般若生不是生個般若出來、是現出來，那生是現出來啦，本來平時啊就這無明遮障，雜念妄想障住祂遮住祂，我們說業障就障住祂，祂現不出來，只要沒有執著沒有妄想，祂自然就現出來啦，現出來就叫祂生，祂本來有地本來有地，並不是沒有現在才生出來地，那個生是顯示出來地，所以皆從此經出，就是從般若生啦，喔，不一定是金剛經，可是你要依金剛經去修也一樣地，

### 《40:31》

金剛經是般若部裏面的一本，大般若經六百卷，金剛經是五百七十四卷，噯祂這是很好的，所以禪宗本來最初是這楞伽經，到五祖之後才弘揚這金剛經，在五祖之後就依金剛經做主經，所以主經就依金剛經去印心，你修了之後，譬如修禪定，修了之後是不是心裡同金剛經一樣地，假如一樣地就對了，不一樣地啊那就偏差了，所以因此叫祂作主經，主經就是依這東西做我們做…主，做主指引我們，也作我們的榜樣，噯依照這個東西去印證，噯他…、我們修啊-這要修禪定的，最好就依金剛經去印定，我們心裏面有沒有住，比如很多人修禪定之後，等一下又想這個，等一下想那個，那都是住相的，噯有住都不對的，所以心裏面啊修禪…的人講到最兇的-貓來貓斬、佛來佛殺，因為啊它不是真正釋迦佛來啊你敢殺祂，我相信沒有人敢殺祂，可你不要著佛相，你著了佛相，擺在心裏面還是一個無明，因為一個相就是一個遮障，令我們這清淨的心體顯…不清淨，就一個障住，所以他就去掉它，所以趙州禪師才講：「有佛處不得住，無佛處急走過」，有佛的地方就是不要著佛相，噯那不得住-就不要執著這佛相，沒有佛的地方-這空了，急走過-不要落空，趕快跑過去，因為墜落空啊那你沒有辦法救藥了，噯他才要這樣講，所以這都是般若，這般若就是破執顯清淨，清淨就現法身啦，所以一切諸佛，及諸佛阿耨多羅三藐三菩提法，皆從此經出！祂就這樣地。

### 《43:12》

**須菩提！所謂佛法者，即非佛法。**須菩提！所謂佛法者，所講的佛法者即非佛法，為什麼佛法就是佛法啊，要非佛法？因為這佛法，我們知道佛法是破執的，去掉眾生的毛病的，噯祂沒有固定的，沒有固定的就不要執著祂，你講啊這個佛法喔這是佛法-我們又執著祂，又執著祂又是頭上安頭啦，又多一個執著，所以他講：所謂佛法，所講的、一般所講的佛法，即非佛法，那不是固定地，也沒有這佛法，噯佛沒有固定的法，沒有固定的法，這個佛…法是覺悟的，覺悟的法就是佛法，覺悟什麼法呢？因緣所生的法，世間一切現象沒有一件不是因緣所生地，沒有一件不是因緣所生地，假如在一般眾生啊，他就迷了，迷、著相，噯執著這個相，就起這個人我見，就起這個貪嗔這個煩惱啦，噯祂、我們了解，佛者覺也，我們覺，以覺的心理、以自己的本覺去觀照這個一切因緣所生法，了解它是虛幻不實地，虛幻不實地就不會執著它，不會執著它這個佛法啦-覺悟的法，就不執著它，不執著它就即非佛法；噯

祂裏面沒有的，我們本覺性裏面沒有什麼，清清淨淨！嗯清淨淨處沒有一件法存在，就即非佛法，所以覺悟的法裏面，根本就沒有法沒有法，嗯也可以這樣講喔。所以，所謂佛法者，即非佛法。這個佛經裏面，金剛經最令…令人家難懂啊，就是這樣講，講過來講過去—

#### 《45:38》

卜不能以一般眾生的知見去看佛經，那你處處都障礙，因為我們啊不要存知見，欸我們一切知見都要丟掉、要丟掉，那然後看佛經，那你慢慢會相應地，從你本身的心體會慢慢相應地，假如存這個知見看佛經啊，老實講，你看到幾多都是假的，因為你自己知見阻礙在那邊，嗯，有所知障、有阻礙在那邊，那你沒有辦法去同這個佛法相印的，那老是不了解，嗯不要這樣不了解，你又復固執有自己的主觀成見-明明是有佛法，為什麼要講不是地？這是我們有主觀成見，我們假如沒有，嗯這佛法是因緣所生的，因緣所生的幻化不實地，一切法都因緣所生幻化不實地，幻化不實地啊你執著它做什麼？沒有執著它，那是根本就一期一期、幻化不實地就是假地，是沒有！所以，因緣所生法，我說即是空，亦名為假名，亦名中道義。祂是要承認它，不能抹煞，抹煞就世間法都沒有了，變斷滅了，所以，所謂佛法者，即非佛法。那是講啊：那是虛幻不實地、假地，所以就不是佛法。

#### 《47:19》

須菩提！於意云何？須陀洹能作是念，我得須陀洹果不？須菩提言，不也！世尊。何以故？須陀洹名為入流，而無所入，不入色聲香味觸法，是名須陀洹。這是講啊，祂以這個、實際上祂舉例來講，嗯，這是講啊：我們修證到什麼地方都不能著相作念。嗯，要一著，那你就還沒有到那個地位，嗯，這是執著，就會執著。祂金剛經是破執著、徹底地破，般若經啊是徹底地破，所以現在他舉這個初果、四果位，來舉例來講。須菩提！於意云何？須菩提依你意思怎麼樣？須陀洹能作是念，須陀洹是初果，小乘的初果，這初果，他能斷這三界的見惑，因為我們眾生最初看了什麼東西就迷了，迷事相，認為，喔！這是很好、這個很不好，這是迷了，他不了解它一切的事相都因緣所生的法，嗯他不了解它，認為現象的就是啊，嗯他這是迷，這是見…見惑啦，一見惑啊-這是利的，最初、欸見就有這見惑，嗯第二啊，他隨著見惑起來就思惑，他這初果就斷這個見惑，一斷見惑我們見到見道位啦，這個也不是很簡單地，也不是很簡單地，我們修行也是要這樣地，嗯，我們雖然是講，我們修大乘佛法，這是小乘是我們的基礎，嗯，我們看到一切這事相，我們也不要給它迷惑去，我們比如講啊，看到人、什麼人很莊嚴很好看，嗯他有他過去的福德因緣啊，他才有這樣的相貌，比如這樣講，無論他相貌怎麼好，他難免有生老病死，這是平等地，嗯這你想很好看，他要生老病死之後有什麼好看，是不是啊？可是這好看，他有他的原因的，他過去有修忍辱啦，修什麼福德因緣啦，他有這樣地，也是有因有果，嗯它雖然有因有果，還是免不了生滅法，生老病死地，要這樣地啊，我們就不要給他著迷了，嗯不要著迷了，這是墜見裏面要這樣地慢慢…，因為啊講不要那很難地，要利根頓根的眾生、這個根器的人那容易，他一看見他心裏不動，他無所謂地，假若不是的，有習氣啦、嗯有習氣啊這都要慢慢修養，要慢慢修養，這是對我們啊修持的應該特別注意的，要特別注意地，這我們也從這個見，因為我們這眼光放出去都是向外地，我們這佛法都教我們迴光返照，返聞觀、觀自性，嗯，可也這個東西是修持的方法啦，嗯平時向外，向外我們心要注意，不要向外著相，嗯，一著相就生煩惱，不要

著相，我們眼睛裏面就無漏了，他不著相他看到東西他不動，他無漏無漏，假若你動了就有漏洞了，它引這個…事相到我們意識頭腦裏面去胡思亂想，嗯，這個是有漏無漏的，要從這六根門頭啊，要清淨不清淨去看它，動不動去看它，這是講啊，六根門頭有漏就把六塵都引進來啦，無漏就六塵啊它不能進來，我們六根就清淨了，哼，這是以修持的也很注意的。

### 《52:34》

這個須陀洹-這初果，能作是念，要證須陀洹的初果的人啊，他能作是念，能有這樣的心念，心起念，我得須陀洹果不？他講：我現在已經證得須陀洹果！有沒有這個心念存在？這心念存在就著相，就著相了。嗯他，須菩提言，不也！世尊。他須菩提啊，這樣，世尊問須菩提，須菩提就講啊：世尊，不也，他沒有，沒有！他心裏不會，假如他著這個相，他根本就還沒有、有著相就不斷這個見惑了，嗯，他有著相就有這見惑，它還是不會斷的、不了地，他不著相，不著相哪裏會起念講他是初果，這是我們要了解，因為有念出來，就有見有相，嗯他有見有相，就從念起來，他不作念，這個相見都沒有了都沒有了，所以他講：不也！世尊。何以故？須陀洹名為入流，須陀洹啦名為入流，這個入流啊就迴…返觀觀自性啦，他不向外，入流-入聖流，入我們清淨地心體，我們心就是聖，是心是佛啊，嗯向外就是凡夫啦，向外就是事相，所以我們佛教不同外道，就都是教人家向內自修，不要向外著相，向外著相都屬於這種外道，就這樣講，外道也不是批評人家不好，因為他專向事相修的，這是不會了生死的，我們要向清淨的心，要恢復祂清淨的心，清淨的心裏面沒有這事相，我們千…萬不要著這事相，嗯，他不著事相，可是我們由無量劫來這個習氣很厚的，一下破除它不容易，他就慢慢慢慢…這斷它，慢慢…這修持慢慢斷它，所以這講啊，須陀洹名為入流，他是不向世間的流轉啦，他迴向這聖流，所謂聖流就入這自性的、自性的清淨心，向內地、流進去了，而無所入，這個向內地假如有人有出，又是一種事相，欸他心裏面不向外，不向外他自然就向裏面了，向裏面也不著裏面的相，所以他連入都無所入，這個這不會…，無所入啊下面解釋啊，他無所入什麼呢？因為無所入，心裏面本來是沒有事相地，當然沒有東西入啊，他不向外地，就不入色聲香味觸法，色就一切境界，這個六塵的色就一切境界的事相，嗯，聲就一切音聲，人講話的、鳥聲、蟲聲，甚至飛機的聲、一切的音聲，都所謂聲，這都是外面的東西，香，那香包括臭，香臭的一味的味道，嗯-這個香的，味就吃的酸甜苦辣，就是吃的味道，觸就身體的接觸，比如我們講，這個陽光曬來就是熱，風吹來就涼，嗯，這個坐的地方啊是大理石的石頭的就硬，沙發的就溫柔啊，這都是接觸的，

### 《57:25》

甚至我們一件事最很奇怪地，譬如我們這人啊穿衣服是一個遮身體，一方面保溫，一方面遮掩我們身體不要外露，喔這是一種作用，可是有的人特別要穿衣服要穿很好的，我有個信徒在台北喔，一天啊我到台北去，他告訴我，他講師父啊，我前天出去馬路啊看到一個衣服很好，嗯五千塊，我同他買，買回來啊，我走沒有幾多路又碰到一個一萬塊的，他看到更好，蛤！我講那怎麼辦？他講：身上沒有錢很苦惱地，那五千塊退給他、他不要，他不能退，買下來就買了、他不能退。那我講：那怎麼辦？他講：回來之後，睡也不好，吃也不好，結果重新跟朋友借一萬塊錢去買。我：買了回來又怎麼辦？他講：那五千塊就丟，那個五千塊的衣服丟在衣櫃裏面不穿了。我：你現在穿這個一萬塊又怎麼樣？他講：就穿起來。嗯，我

說：穿起來，你坐是不是很自然的？他講：不要隨便坐喔，髒了，欸站起來又怕人家碰到。我：你是不是做它的奴隸。這個、人就是喜歡這樣子，我講：我人，我們的人啊比這衣架還差，衣架你掛什麼好的、壞的衣服啊，掛哪它不理，我們穿到好的好像心裏面很舒服，嗯穿到不好的心裏面很難過，這都是我們的意識分別，這種心理啊我是…人啊不及一個衣架，衣架它無情的，你掛好的它也不管，你掛壞的它也不管你，我們心裏，喔！穿這個好的好像很柔軟的，好像這個料很好的，心裏很舒服，嗯舒服是舒服啊，我講：你坐，裏面不敢坐下去，因為怕髒！嗯很多人啊我們可以看見在這個巴士裏面啊，很多人啊身穿的衣服好的，他寧願站在那邊，叫他坐他都不要，這是做衣服的奴隸啊，我們人啊很沒有價值，嗯這我順便講。所以這個觸，這身的觸不要太過份，嗯，最好啊就是講，我們這什麼東西隨緣就好了。這個法，這個法啊就是-不是單獨的，它前面的落謝影子-色聲香味觸，這五種聯合起來落在意根裏面，就是變作法、法塵。這個六個。不入色聲香味觸法，是名須陀洹。這不是很簡單的事，嗯一個人不入六塵，你想，一個人不入六塵，這六根就清淨了，要六根清淨不入…六塵啊六識就不生啦，那這十八界都差不多要清淨了！你要清淨啊這是在天台的就叫相似佛，這裏啊講初果，講初果，我們同這小乘的佛法，他們要修不淨觀啦數息觀啦，慢慢進入初果二果，他慢慢的，嗯我們這佛法裏面大乘的，假如你會不入色聲香味觸法，心裏面沒有這些、你就有這定力，是不是啊？你要沒有定力啊，它不可能不入色聲香味觸法，你有定力、它六根門頭它才不攀緣六塵，六塵也不會進到六根裏來，不進入了！嗯祂這是講：有這…也有這定力啦，嗯祂所以叫是、是名須陀洹，這是只有名字須陀洹，不是講有什麼須陀洹果，又有一個果位出來，不是我們種的水果，嗯它開花有個什麼水果什麼水果，這個心裡的它是無形無相的，無形無相的只有個名字就說是名須陀洹，是初果的。

#### 《1:02:23》

這些啊我們大乘佛法講起來比較直…接了當的，我在泰國在泰國寺廟住，嗯，同泰國和尚-他們都修這小乘的法，嗯他一天啊都問我：你們怎麼修？我講：我們修法實在沒有同你們那樣單純，嗯就談起這個，他修這個羅漢四果位的，也談，我講：我們金剛經講不入《色》聲香味觸法就須陀洹啦，這初果啦，嗯把這道理講給他聽，他聽：喔，那這個很好很單純！我講：你很難做到，你做到了我保你有這個定力！你修數息觀好、修不淨觀好，你有定力是才初果，你以為我們這樣講得很容易，可是你要不入色聲香味觸法你要相當的定力，是不是也一樣地不是很容易，可也單純一點，不一定是硬的，硬梆梆要修什麼這個數息觀、喔不淨觀進去，欸這個大乘佛法活潑一點。嗯他們聽到也很高興地，以前啊他對這大乘佛法不太這個…興趣，現在這近幾年來，我聽他們啊很多在把大乘佛法裏面去翻譯，他們這…他們感覺到大乘佛法很需要很好、很廣泛一點，嗯這是我順便告訴大家喔。

#### 《1:04:06》

**須菩提！於意云何？斯陀含能作是念，我得斯陀含果不？須菩提言，不也！世尊。何以故？斯陀含名一往來，而實無往來，是名斯陀含。**這是講二果的，小乘二果的。他講須菩提依你意思怎麼樣？斯陀含能作是念，這個斯陀含這是它的印度的話，我們中國是翻譯起來他一往來，什麼一往來？一天上人間再一來一次去修，就是一往來，嗯他在人修了生天，生天修，天上修又再來，他這是叫一往來。這一往來啊，這裏面喔、我們這註解裏面，我希望大家

去…有工夫去看，這個講起來也不是我自己有什麼本事，這都是抄來的，佛學字典也有啦，人家古德的註解也有，比如這、這個他九品的思惑，嗯，他有這個思-因為初果就斷見惑、斷見惑，其餘的我們知道，這個羅漢見思惑一斷就分段生死了、成阿羅漢，他初果是斷見惑，那二果、三果就斷這個…慢慢斷這個思惑，思惑啊這個對…差一點-我們看見之後心裏面再想，所以見惑就是利、思惑就鈍，嗯他要思惟，比如我們看到東西，他一下，嗯好壞他還沒有那樣快起這貪嗔，因為思、裏面講-喔很好！嗯他就起貪了。

### 《1:06:23》

這個九品思惑就是貪、嗔、慢、無明四種的思惑，貪嗔，貪心、嗔恨心、這個我-貢高我慢的心、無明就愚癡啦，就起貪嗔癡同慢-貢高我慢這四種的思惑。就粗細而分為上等…上中下等九品，嗯它每一個有三品有三品，上中下就九品，嗯界…、三界中有九地，我們這三界裏面有九地，欲界、四禪及色、無色，四也，這…欲界是五趣雜居地，它一地、四禪、四空天，它就這九地。其中欲界裏面具四種的思惑。四禪及色無色得證只有三惑，四禪天-這色界的、同這無色界的，他沒有嗔恨了，有這個貪、無明、這個慢，還有！他為什麼？他貪著他的定境，他還沒有了生死，還不知道轉識成智，它是無明，他有我慢-他認為他很好，嗯還有這樣的，他還有這個，除…非真心之外還有三惑。每地將此等思惑中分為上上乃至下下九品，各…，因此九地有八十一品惑。嗯，這個講最初是有漏的修到無漏，他然後才成就。這裏面註解的很繁很繁，同時我可以講實在一點，我們也沒有正式去修這個，嗯對這些我沒有經驗的，這沒有經驗的，那你註解從哪裏來？一方面哪從佛學字典，嗯一方面啊就從古德的、人家註解的去抄來，所以這個編的這是編的，不是自己著的喔，這註解之後拿去印刷的時候，他又加的我編著，嗯它是編的，本來是我寫的都寫編的，這種啊我們可以這樣講喔，裏面的註的啊可以詳細一點，希望大家有空去看，有興趣去修這個一果、二果位，這就修，那就要看，假使我們一來啊就要行菩薩道修六…度萬行，嗯，這些心裡啊我們可以了解它，也很好的。

### 《1:09:29》