

-此文字記錄用以輔助聽講，應搭配達理法師講經語音；直接閱讀恐生繁複之感

主講者：上達下理 法師

語音來源：佛陀教育影音集成-般若[C006]-[T0624]金剛經講義 共 25 次之第 7 次

檔案名稱：624007M.mp3

語音來源網址：<http://www2.budaedu.org/ghosa/C006/T0624/>

覆講：李阿龍叁子

打字：白權貳女

階段進度：暫至第四校《西元 2017 年 8 月 8 日》

佛陀教育影音集成達理法師 7 口述金剛經講義文字記錄作業規則

《例一》—表《》內文字為外加的內容，例如用以指示該段說法係對應於第幾小時之第幾分之第幾秒，或表該文字係由記錄者額外添加等，並非達理法師口說原有。文字紀錄者必須忠於原意、原文。倘能同時兼顧原意與原文時，不宜更動任何文字。然當發現由口語轉成文字過程易導致讀者無法領會原義時，在「依義且儘量依語原則」下，被迫添加少許語助詞、文字或說明，以協助讀者體會達理法師原義。為免逾越，此等文字特加以外框《》，以提醒讀者其非法師口語原有內容，也可藉此方便後續勘誤者的校對更正，以免因記錄者個人原因，造成記錄失真。《x x : x x》—《》綠色底且有下標者表演講開始或結束的時間。

┆ —表語音中斷。

┆ —表語音重新開始。

例二—紅底表文字有誤。

例三—紫底表文字可能有誤。

例四—黃底表提醒對該文字須提高警覺。

《例五或例六或例七》—表無法確定為其中多者中之何者。

《討論例八》—當文字記錄之斟酌無法以簡短文字清楚表達時，以討論呈現之。

《討論一》

此處法師的口述內容可有三種不同解讀

一、破到那清淨的、沒有、實相的不能破，它就算了了了。

或

二、破到那清淨的、沒有四相的不能破，它就算了了了。

三、破到那清淨的、沒有事相的不能破，它就算了了了。

本文字紀錄中暫時採納以上三、的解讀。

《00:00》開始

我們可以了解它，也很好的，也不是壞的，我是講阿含經典是小乘的，為什麼講它小乘的？它講生理的多，心理的少，嗯，生理的啊就是用這意識的多，嗯，這所以生滅法的多，所以小乘的、充其量他斷見思惑就了生死，變異生死他還沒有，心理的他沒有了，所以講他是小乘的經典，實在啊是我們修學的裏面是一個基礎，我們對生理裏面了解清楚，那修這心理的就有基礎了，那是很好的，這是我順便告訴大家。他這裏問，須菩提！於意云何？斯陀洹能作是念，這講二果的，一往來果是二果的，能作是念-能有這樣的想…法，念是他這個想的法、道理啦，他心裡面還存有這個思想這個念頭，嗯這、我得斯陀含果不？他：我證得斯陀含果，有沒有這個念頭存在？須菩提言，不也！世尊。須菩提就講：這、世尊沒有，不也就是沒有，何以故？何以故-為什麼有這樣的？斯陀含名一往來，斯陀含的名字啊，他事實講就一人間到天上、再來人間，這是一往來一往來，嗯，而實無往來，他心裡面就根本沒有這講我要生天、要下來地修行，他沒有，到那時候他自然就上去，嗯，到修之後他又下來，這斯陀含啊，他同天上的五衰相現，那不一樣地，他以修行的這個、這福德因緣，他生到天上去修，修了之後，他還要到人間來修，這是有這樣他的本事，嗯，不同這一般人修這五戒十善，嗯，他生天之後，福德因緣了了他墜下來，他這不是的，他要一來天上又來人間再修，嗯他，可是他這只有這名字，他實際上他心裡沒有這存在，沒有存在，有存在就是著相了，所以金剛經、般若經啊，祂是要破除這著相的，有著相就是有這個念，他沒有著相就是沒有，就沒有就只有這名字，名字啊是講有這事實，這樣講，實在他心裡根本就沒有這觀念存在，修持的人啊，比如我們去問人家：你修持啊你現在到什麼程度，嗯這是如人飲水冷暖自知，他自己知道他有修到怎樣的情況，他有的告訴你也告訴不清楚的，因為心裡裏面沒有事相的，沒有事相的、你來講事相出來啊，那是很難講清楚的，越著相，越講也越不清楚，他只有自己體會，所以如人飲水冷暖自知。

《04:01》

所以他這、斯陀含名一往來，斯陀含名字是一往來，天上人間一往來，而實無往來，他心裡面沒有起這觀念，沒有起觀念，是名斯陀含，這個是他名字叫斯陀含-這二果，**《須菩提！》**於意云何？阿那含能作是念，我得阿那含果不？須菩提言：不也！世尊。何以故？阿那含名為不來，而實無不¹來，是故名阿那含。這再…三果啦，這個三果啊，祂、世尊問須菩提：依你意思云何？阿那含能作是念，我得阿那含果不？他講：好啦，那一果、二果都不作是念，那三果有沒有作是念？他有這樣問，阿那含能作是念，那證三果的人能作是念，我得阿那含果不？我已經證得三果，有沒有？這是心念。須菩提言：不也！世尊。須菩提也同他講，講沒有啦！世尊。何以故？阿那含名為不來，而實無不來，阿那含他名字叫不來-再不來人間了，他這阿那含修到三果啊，到哪裏去修？嗯修三果、證三果要修四果向，到色究竟天那邊去修，它很高的地位，嗯到色究竟天，這色界十八天、到最高的一層去修，修就修四

¹ 依江味農校正版本無此「不」字。

果向-向四果修，修到證四果，他就生到四空天去了，生到四空天去了，他不會再來人間，所以他、這羅漢啊為自了漢，也這樣地，嗯，他到三果啊他生到色究竟天去修，修過去斷這個思惑的，嗯，斷到他修到噯八十一品、九九八十一、八十一品這思惑了了，他就從這色究竟天生到四空天去，那羅漢啊，多數都寄居在四空天，聚在那邊，住在那邊修行，在那邊，他在那邊去做，嗯，這個我前天講的，是這四禪八定的，他到色究竟之後，他沒有證根本空，嗯，要證根本空啊、他這意識就不讓它再生起來，證就這樣，「根本空」-這是羅漢啦，

《07:17》

嗯，他這修四禪八定的，他沒有，他沒有啊他沒有轉變，他沒有證根本空的這個道理-他沒有，嗯沒有了、他在色究竟啊他轉上去，就是色無邊處定、空無邊處定，非、非有非無啊，他就那四空天裏面-還是在那邊，他沒有究竟的！沒有這羅漢，他不能同羅漢比，羅漢還能了這分段生死的，嗯，他這個四禪八定，他沒有，世間禪他沒有地。所以在色究竟天裏面有兩種人，一種是三果向四果修，他修成就、他生到這無色界去，他是成羅漢了，可是他修這色界修了之後，再生到無色界，他還是意識沒有轉變，沒有轉變他沒有證得空的，所以我們這意識是一種作用啊，你做發這個菩提心，把意識升作菩提、菩提心，那是覺悟的，覺悟的意識不再落這情感了，那是我們這大乘佛法所用的菩提心、行菩薩道，都是意識去轉變的轉變的，所以羅漢，他為著不讓他再去生死，他用定力抑住它，不讓它意識再生起這分別，再生起這個作用，哼他、所以講，他沒有作用的，世尊罵他沒有作用的，因為他不會轉識成智、他沒有，他只有證根本空，可修四禪八定的人，他連這證根本空都沒有，嗯，他這定力好一點，嗯，他就抑住它-非有想，定力不好啊他就又想了，所以非有想非又想，非無想非有想，嗯，他就在那轉變，所以看他定力，差一點、他就有思想啦，定力好一點、他就沒有思想了，嗯他這樣地，所以他四空天啊修四禪八定，最後啊生到非想非非想空天，他有八萬的大劫的長壽，叫長壽天，等到定力衰退啊他還是墜落，墜下來地，這是講，他不了解這道理，可是實在講這四禪八定啊，我們以前我稍微去看這個書，看到、實在講啊，我們看到很慚愧，我們講他那修不好，因為他不會用這意識轉變，他就修這定力，你想啊，初禪裏面講你入定十天二十天、乃至一個月，還不能算初禪，我們這祖師的禪啊，假如修入定了，有幾天那就很轟動啊，嗯，他是很好的，為什麼？

《11:00》

我們這祖師的修啊-定慧雙修的，一來定慧雙修的，他們單修定，這修定啊，我們講有定沒有慧是增長無明愚癡，他就這樣地，嗯這個、所以他有這…雖然入定入到那麼多天，他沒有什麼可以同我們這祖師禪的比，就是這樣地！他沒有修慧的，他沒有修慧的，一路修定的，所以四禪八定他就這樣去修，這差！喔，我順便告訴大家。可是欸看到那不是很簡單的，嗯，那他定力很強的。所以他這阿那含名為不來，他再不來人間啊，到色究竟天去修，修四果向，修成就啊，他生到那邊他不來了，再不來人間，所以同我們人間啊沒有這緣，這、可是欸講啊，那羅漢托鉢空鉢啊，他不是來人間？因為他同我們沒有緣，他雖然是在托鉢啊，沒有緣人家不給他，這都是我們所以修行啊要同眾生多結緣，可也結緣千萬就不要攀緣，嗯結緣、結這佛緣，眾生來，嗯有這信施來，我們同他講佛法，那是可以，同他結這菩提緣，這是好的，嗯，不要同他講這個名利這些事情，這些啊就是將來會流落生死的，這個我們也要

順便告訴大家。嗯他，而實無不來，是故名阿那含。

《12:53》

須菩提！於意云何？阿羅漢能作是念，我得阿羅漢道不？須菩提言：不也！世尊。何以故？實無有法，名阿羅漢，世尊！若阿羅漢作是念，我得阿羅漢道，即為著我人眾生壽者。這是最後他講，有作是念，是著這個事相啦，須菩提於意云何，須菩提，依你意思云何？阿羅漢、阿羅漢，我們知道阿羅漢是了生死，了分段生死，可以應供，殺賊-他沒有煩惱了他斷煩惱了，嗯他，可是欸這是斷煩惱，我們在佛法裏面講-他根本煩惱習氣還沒有了，嗯斷這粗的煩惱，見思惑的煩惱他沒有了，他現生不再生起這見思惑煩惱、他沒有了，嗯他講他是斷，是這樣地，他根本煩惱還沒有斷，他變異生死還沒有了，嗯，阿羅漢能作是念，阿羅漢是四果位，他應供啊，殺賊啊，這是阿羅漢的解釋，他能作是念，他有這樣念沒有？「我得阿羅漢道不？」我證得阿羅漢道，它這個道-他不講果，因為這個道，也是一種道行也好，它就作為也好，嗯這是阿羅漢的道，這四果位的一道一道，也是一樣的，我得阿羅漢道不？他已經證得阿羅漢道，有沒有？須菩提言：不也！須菩提就同世尊講：沒有！世尊。何以故？他為什麼？實在無有法名阿羅漢，那這實在沒有一個固定的法叫阿羅漢，他也是各人各人修的，修來啊他然後證，這個、證這個沒有固定的法，嗯你證了，心裡裏面斷見思惑就是阿羅漢，沒有實在有什麼法叫做阿羅漢，世尊！若阿羅漢作是念，世尊啊，假如阿羅漢有作這念頭、起這個念，起這個念就是起這個思想、有這個觀念，嗯，我得阿羅漢道，講：我已經證得阿羅漢了，即為著我人眾生壽者，那心裏面就有執著了，有執著就著我、著人、著眾生、著壽者，這四相都顯起來，四相顯出來就是凡夫啊，

《15:46》

哪裏可以做羅漢？可以做羅漢？羅漢是講啊-是我空的，我空的啊當然就沒有四相了，嗯他是這樣講。這種啊，我們要了解，這羅漢啊，他小乘的國家，他佛啊講這大阿羅漢，他不講佛，嗯我們是講佛陀，他是小乘啊他講是大阿羅漢，他沒有這菩薩的名詞，嗯，他不知道什麼叫菩薩，以前啊，兩千五百五十年啊，在開會時候，嗯是五喔五噯五千…、嗯兩千五百五十年開會時候，那我們中國送一位觀音菩薩到泰國去送給…他們啊…很費解，他聽都聽不懂，什麼叫觀音菩薩？他聽不懂，這是他沒有這個名詞的，嗯這是小乘的，他原來啊就是阿含經典裏面，他只有那樣經典，所以他比較偏小，可是欸你小乘的人啊，你修行啊，他很注意修定的、很注意地，他沒有什麼多大的佛事，他修行啊比我們認真認真，我們大乘佛法，他處處為人，他有的事情又多了，有時候我們這大乘佛法最厲害的會在佛事太多、實在太多，嗯，這佛事好不好？啊，最初祖師都有他的用意的，嗯維持道糧，可是現在泛濫起來，它不是維持道糧啦，專以這種事來堆積啦，這是不好地，所以我們要了生死要緊，嗯可同這他們的這泰國和尚一比，他們就一天起來沒有什麼佛事的，他一天修持地，可是我們在臺灣，我也很喜歡有很多道場、他也不做這個、隨便做佛事的，沒有的，嗯也重這、重在修持，只要我們也修持啊，我們比他成就得更好，因為我們心量大，有修心的心量大，他從事相裏面修起來心量不大，所以他是小乘的，是這樣地。+

《18:42》

「須菩提！於意云何？阿羅漢能作是念，我得阿羅漢道不？須菩提言：不也！世尊。何以故？實無有法，名阿羅漢，世尊！若阿羅漢作是念，我得阿羅漢道，即為著我人眾生壽者。」
上一次啊，本來這…講，今天再補充講一點，須菩提！世尊在同須菩提講，以你意思、云何？就怎麼樣？阿羅漢能作是念，阿羅漢我們知道這是小乘的四果，嗯小乘、小乘的終結的果，初果、二果、三果，四果就是阿羅漢，嗯阿羅漢，他意思有三個意思，一個是殺賊，殺-它並不見得是拿刀去殺，殺煩惱賊，因為煩惱啊令我們升起這煩惱，障礙我們這身心的清淨，就是講它把我們的這慧命法身都偷去了，嗯都偷去啊，好像竊賊一樣地，所以要殺它-就是要斷煩惱意思，第二個它就講無生，這個無生啊，它、前天有講過，他三果跑到色究竟天修四果向，等到他成這阿羅漢了，他就跑到四空天，去在那居住，他不再來人間，所以就是他入滅盡定，嗯這成阿羅漢，他就叫他無生，這個無生，我們可以講，是他見思惑-現前的見思惑是不再生心了，他所以不受後有，目前他不再造因，不會起惑造業，他不會這造因了，他叫無生，實際上，他這習氣、過去塵沙無明、根本無明還沒有了，嗯那就習氣，他過去習氣還沒有了，所以他變異生死沒有了，分段生死啊他完了，見思惑沒有、分段生死也沒有了，這羅漢，在佛經裏面、一本叫勝鬘夫人那一本經啊，勝鬘經裏面，他講阿羅漢啊，證這四果或者是這個了生死啊，他認為都是不究竟、假的，它是世尊一種安慰他的，嗯他還沒有、這個事還沒有了，那本經很嚴格地，他講這都是、也是我們佛法裏面講是化城、不是寶所，世尊看到人家修行修到累了，好！你們暫時在這休息-就住在這個小乘的羅漢果，嗯，所以一樣的道理，所以他習氣還沒有了，習氣沒有了啊，他就變異生死沒有了，沒有了，他不能講他是生死了，他只有了一半嗯了一半，他沒有全了，所以嚴格講他還沒有了生死，同時歛講他無生是現在見思惑沒有再生起來，以前的習氣他所以要用定力把它抑住它，不讓他生起來，生起來有習氣-過去的根本煩惱塵沙無明，他還是有這煩惱的，還是有煩惱的，所以他那、不讓它生起來，他住在滅盡定，可是我們要知道，他羅漢啊迴小向大，他要修這菩薩道，嗯，他然後重新再修，他就要了這個變異生死的，這我們要知道。

《23:24》

他第、第三個就叫應供，因為羅漢修啊，他心裡見思惑沒有了，他心裡也清淨了，所以清淨了就可以得到人天供養，所以羅漢叫作無學，這個無學啊，我們這要這樣看他，他是證這根本空，根本空裏面什麼東西都沒有，沒有就無所學了不必再學了，他根本空，空裏面沒有，他妙有沒有生起來，假如我們大乘佛法，這個妙有啊事情才多，這是叫後得智，嗯根本智它是空地，它裏面什麼東西都沒有了，可以不必要，不必要了，嗯是叫無學、無學，假如這修這菩薩道啊，他要修這後得智，後得智啊實在是很繁的啊，嗯，我們看到人家因果，這因緣所生法的法，有前因後果都要了解它-這是後得智，這現在這個人這樣行為是怎麼一回事？歛，他是怎麼一回事？嗯，他都要了解他，可是羅漢啊他又沒有這本事，他因為有根本智-空、清淨地，他也可以了解，可以-所了解沒有徹底，所以佛講，羅漢啊他只有五百劫的這個前因他知道，超過五百劫、是五百劫的…的前因他不知道了他不知道了，佛呢乃從無始祂都清楚的，這一點我們也要了解，所以這個…他、可是這樣地啊他可以應供歛應供，

《25:45》

這我們啊，這應供兩個字啊是講起來不容易，歛說我們，人家比如這供齋，我們去應供，

這個，我看到你這齋堂裏面寫食存五觀，嗯，五觀若存金易化，也有人寫，五觀若存千金易化，是一樣地！嗯，五觀若存，照它裏面的那五條，嗯，那存在心裏面，那去應供啊它也不光是普通的這個飯菜，再好的他也能消化，三心未了水難消，這個是真厲害喔，三心未了啊，這過去、現在、未來這分別心，這是分別心沒有了，雖然是一滴水都很難消化，所以這應供也不是很簡單地，可也羅漢，他是可以應供，應供哩他因為不同眾生結緣，所以有的羅漢托空鉢，哩，也不是很容易得到人家供養，所以我們大乘佛法一方面修定，還要修這慧，修福修慧同時修，所以比較時間長、時間長，這小乘的國家他講：可以修七世可以成羅漢，因為他專修定、專修定，他這個福慧他不理了，智慧他也不理啊，你修到專修定，證到空就清淨，空清淨啊他可以照一切東西也不會有什麼差錯，嗯，所以沒有…，思毫不爽，所以這見思惑斷了，嗯他可以成羅漢，可是福德因緣沒有圓滿沒有圓滿，這點就差！所以他要迴小向大再修，再修-修福德因緣，再修這後得智，嗯這是羅漢的，還是半途的，所以勝鬘夫人啊講他沒有…、生死沒有了，他很嚴格地講，實在我們佛法也講它是化城-沒有到寶所，他一半路欸一半路的，就這偏空啊，一半路，這、這種呵，妙有他沒有，只有一半，嗯這個我們順便要講，

《28:38》

所以講，他因為偏空，證到偏空裏面，心裡啊完全清淨什麼東西都沒有，同六祖一樣地講本來無一物，嗯它清淨淨本來無一物啊，所以他也講他無學，嗯他不要再學了，耶再學，它裏面沒有東西啊學什麼？嗯要學，假如學起來還要增加，嗯它增加，它裏面空地，它增加它也增加不了，實際也增加不了，假如著相地，那反為阻礙、嗯反為阻礙，所以他是稱無學，耶是這樣地。這個哩，再講喔他這裏喔，阿羅漢能作是念-他是不是有起這個思想、這念頭，想這他是「我得阿羅漢道」，他「我已經證得阿羅漢道」，哼，這個為什麼不講果？講道！這也是原因的，這個果它還是不究竟的果，因為啊它只有偏空、不究竟！佛是講佛果-祂完全圓滿的！嗯，他這裏就講道，你就可以同這個覺性、本覺的空性相應了，他講他是覺道相應，他避免講這個果，這避免講果，果它要佛果才圓滿，那這裏講啊避免果，那你初果、二果、三果，他、那是講一路講，他沒有講圓滿的果，嗯，羅漢本來是小乘的圓滿的果，他也不講了，倒講道，這是同他覺道、同我們心體裏面根本空的道理相應了，嗯，他就講是阿羅漢道、嗯阿羅漢道，他不講阿羅漢果了，在這佛經裏面啊，古德-這個大德，我們佛法都不是隨便人家能作的、能翻譯的，嗯，都是那些很明心見性的、很有本事的，在文學也很好的，所以作出來啊，我們一個字，你想動它一個字啊都沒有辦法，嗯，不同這聖經啊，實在聖經看起來-我以前也研究過，聖經看起來前後矛盾很多，我曾經同他們這個比如神…這個牧師神父啊，這些同他談，他講：那你要看啊正式看英文本的，嗯，這是在中國翻譯，當時翻譯到不太理想，嗯他意思啊，就翻譯的人沒有這本事，這個也、我們也不知道它英文本究竟是怎麼一回事，嗯我沒有去研究它那種，可是實在它就翻譯得不好，嗯翻譯得不好，這是我們佛教徒啊…很，要慶幸，過去的佛經都是一班祖師、菩薩、大德，他們所翻譯的，所以一個字啊，你改它、變更它，都不是很容易地，所以他這裏就講：我得、得-這得就證得、證得，並不是講沒有的東西去取來，他心裏面根本空的這道理-我已經證得同它相應了，這叫證得這個阿羅漢道，他問：有沒有？他須菩提言：不也！世尊。他須菩提、他講他沒有

啦！因為、為什麼沒有？心裏面本來空地，就空地啦，你再講有，又多一個出來了，又增加、又多一個出來了，這是就又不相應了，又不相對的，嗯他就講沒有！

《33:08》

世尊。何以故？它為什麼？實無有法，名阿羅漢，實在講沒有法，有法就有法相，嗯，也沒有這個法，這個方法可以證阿羅漢，嗯，他只有他修行修到 見思惑沒有發生了，沒有迷惑了，看東西一切形象，嗯看到、他不會生起分別心，不生起分別心-這是第六意識，不生分別心，沒有生分別心就沒有好壞沒有是非，它、我們這第七識就沒有所執著，嗯，沒有執著、沒有分別，不會生起這貪嗔癡愛，嗯他就沒有這個、現前的煩惱、沒有了，嗯過去的習氣我們不要談它，根本無明這習氣不要談它，現前他就沒有了，沒有就沒有造這生死因，嗯不會起惑造業造生死因，他就不受後有，這是講啊他實在還沒有這個法，假如有這個法他裏面有著，有著這個相，嗯著法相，在著，有能著就有所著，有能著的我、所著的法，嗯，這有能有所啊，他還是一個不了、不了，我們心裏面啊要一切都不會生起來，那不是很簡單的，你絕對要到無我，你有我啊，總難免有生心動念有分別有計較、有我有人，嗯他要沒有了，他沒有「我」，才可以做到，因為他證到這偏…根本空，空裏面是沒有我了！沒有我。嗯祂：何以故？實無有法-它實在也沒有什麼法叫做阿羅漢，因為裏面空地，嗯也沒有法、沒有羅…名字叫做阿羅漢，沒有，嗯！因為空裏面啊連名都不存在，名字都不存在就是講根本空地。

《35:45》

講修持的，假如修持的一路有所著相，他不會證這阿羅漢，因為有所著相就會生起這分別是非，才有著相，有著相就是有這貪嗔，一定會貪嗔，又有煩惱了，他沒有，嗯，從修持裏面一路這樣修，也是沒有法，他沒有阿羅漢，他清淨地裏面修空地，他清淨地，也沒有法沒有阿羅漢，世尊！若阿羅漢作是念，我得阿羅漢道，世尊！假如是阿羅漢有起這個念頭，這個念就心念-心裏面的念頭，我們普通講思想，思想啊是比較粗獷出來了，念頭一起來之後就是落思想，所以最直接了當的就看念頭，

《36:44》

我們修行啊，最主要的修念頭，嗯，所以我是講念佛法門啊，會念佛的人、念頭一動就阿彌陀，念頭一動阿彌陀，他不落事相不落空方，嗯，這念頭啊，一念既然放得下就不落事相了、念頭不落事相了，他念阿彌陀佛也不落空方了，所以念佛法門非常之好，嗯，它既不落事相又不落空方，又放得下，又提得起，所以這在宋朝時代才有現禪淨雙修，他是坐在那邊念佛，嗯那、它就意思啊，你既放下一切萬緣，那就提起一句佛號，嗯他不會落這空方的，嗯這是一樣地，所以這念、這個念啊，我們對這念頭非常要緊，嗯，若阿羅漢作是念，我得阿羅漢道，我證得、得這證得，我已經證阿羅漢，那心裏面就有著相了，嗯有著相才有證得，假如是有這樣的哩，就著我人眾生壽者，那執著有我有人有眾生有壽者，我相一起來就有人相-這一定的，有我就有人，有我人就有眾生，不只兩個，有這眾生、這觀念一起來相續不斷就是壽者，這壽者是相續不斷的-取這觀念就壽者，這不是長命，嗯這樣算壽者就是相續不斷的，這是壽者相，嗯，他假如是「我有證得阿羅漢道」-有這個念存在，那一定是

著我人眾生壽者，這很明顯的。

《38:55》

世尊！佛說我得無諍三昧，人中最為第一，是第一離欲阿羅漢。這個是這須菩提啊，他引世尊的話來證實，來證實。世尊！他稱呼「世尊」，講：佛說我得無諍三昧。世尊你常說，對人家講，也對我講，祂、佛說，哪我、這個我-是須菩提自己講呵！我們佛法講無我，可是處處都講我，因為隨順世間的說法，假如你講啊不隨順世間，根本就沒有、不方便、嗯沒有方便，說法就不可能的，所以這我並不是著我的我，隨順世間要講，普通人講我講你，他也隨順世間講法，可是他並不著相地，所以佛說我得無諍三昧，這無諍三昧啊，這個也是一定要做到無我，諍就爭論，有爭論啊，彼此就有爭執啦，普通人啊對每一件事各有主觀成見，他就有爭執啦、就有爭論啦，要辯、要辯，可是在我們佛法裏面有一句話：真理不辯不明，那為真理辯也可以，不要兩個人去辯這個真理，啊辯這個我們的真心的事，辯到這臉紅耳赤，好像就我相都要出來，預備要打架一樣地，那是不好、那不好，那是變作爭論了，爭論！我們要辯論這真理啊-這個對不對、對不對，我們要-不要有這主觀成見，這無諍是非常要緊，世間所以紛亂，都是以爭執，嗯，這個是自己啊每個人有主觀成見-他認為他對，嗯第二個人啊他認為他對，兩個意見不相同，那就起爭論，爭論起之後，就訴諸於武力，嗯他要降伏他，非打仗不可，嗯這是世間的一般，這個不好的！我們在修行啊，那要朝這方面去做-無諍，一天啊這是非，我們都不要去多計較它，我們不能講我們絕對沒有，我們慢慢減少它，減少它，

《42:00》

從、就會慢慢做到無我，不要太重視欸這個我見，哩，這是無諍，這個第一件、非常要緊，我記得阿含經裏面有四句話哩：「若以諍止諍，至竟不見止；唯忍能止諍，是法可尊貴。」以諍，比如我們碰到一件事，大家就在爭執，在那邊講你對我對，嗯這是爭論，嗯你想啊要這個以諍來止諍，是停止旁人同你爭論，以諍止諍，以自己的意見、主觀成見，嗯來同人家辯的時候、同人家爭執的時候，要自己的用力把人家、停止人家，以諍止諍啊，至竟不可止，這種啊做不到地，人家一定你高壓他、他反抗，嗯他不會停止地，嗯，唯忍能止諍，假如能夠一方面自己忍辱，忍讓，嗯不要同他辯，嗯，唯忍能止諍，以忍辱停止它，嗯不要同他爭論，是法可尊貴，這個它、爭論就不會發生了，不發生啊這麼尊貴，人家還讚嘆你，欸他有這個忍讓的心，他有忍辱的心，他不同你爭，還是他好，所以尊貴止，嗯他有這樣地，嗯，這是我們啊應該學的地方，嗯他，佛說我得無諍三昧，佛所講啊，這個須菩提、他已經證得這無諍三昧，三昧是正定正受，嗯，這正定就是他一個定力，已經不會這些喔莫名其妙的定，有正受就是他對一切法都了解的，無受而受就叫正受，不生起這個增…增減過未嘿生滅，這些啊他都沒有了，沒有了啊他這是有慧啊，這是慧-了解它世間一切法因緣生地，都無常地，嗯他不去執著它，那是正受，嗯這個正定，他定受就是定慧兩方面正，這個這個等持，嗯他就證三昧了。

《45:00》

這註解還有個正見，這是一般人啊講三個，這中國人都喜歡啊，三昧應該正定、正受，應該

多一個！實在正見就是在正定裏面，可是我隨順人家，當時我還記得，沒有，他講：你這個只有兩個，不是三昧！嗯，哈有！哈有！你要啊？好啊！就多一個普通人家註解有正見，我也抓，再多一個正見，實在正見就正受裏面已經是沒有這事啦！嗯，這我順便講喔，它裏面是有的，嗯因為正見就沒有這九十六種外道的知見，它也沒有-這只有這勉強講，那是屬於慧方面的，就正受方面的事。他須菩提他證得無諍三昧，再來，我們在這涅槃經裏面，他須菩提啊，在涅槃經裏面的經文：「須菩提住虛空地，若有眾生嫌我立者，我當終日端坐不起」，嗯，他須菩提啊住虛空地，他就站在那虛空的地方，須菩提是了解空理，解空第一，所以站在空的地方，假如有眾生嫌他一天站在那邊不好-

《46:37》

┆涅槃經裏面也讚嘆須菩提的，嗯，我們這華嚴經裏面有講：「有諍說生死，無諍即涅槃」-有諍就有是非、有人我，這個是生死-

《46:57》

┆所以佛講我得到無諍三昧，人中最為第一，他這在人類裏面要能做到這樣的，世尊稱讚他：你在人類裏面、嗯有情眾生一般凡夫裏面是第一個人、第一個人，嗯沒有了-因為你心裏面無諍就不會起煩惱的，嗯因為斷煩惱的人啊世間當時是第一個人啊，他不光是世間第一個人啊，還是**十**第一離欲阿羅漢，在佛弟子裏面也是第一個離欲，離這個五欲六塵，然後才會起無諍，假如我們六根門頭著六塵，那就是有執著，有我能著、有六塵為我所著，這又一著相，裏面就是有這是非好壞，嗯它會起這個諍的，諍心不會停止地，它完全沒有了就離欲，離欲！我們知道這個為什麼講五欲六塵？因為最後一個法塵啊，是前面這色聲香味觸五個綜合起來，才構成個法塵，實在是五欲，實在是五欲，色聲香味觸五欲，所以我們是講五欲六塵，有的講起來很怪，明明六欲啊他為什麼講五個？他認為是、一個是包括這前面這五個，嗯他不單獨講它，他是五欲六塵，這個能離欲，離欲就清淨，因為我們心裏面沒有五欲的感染，**隔**我們六根門頭一天放出去就對六塵、對六塵境界，那你引到我們心裏面，這種啊就是叫作染污了染污了，嗯就染污了，引到我們心裏面來想，嗯就妄想，因為妄想啊不停止就執著了，那我們的清淨地心啊給妄想執著障住，嗯這也講是煩惱障、煩惱障，

《49:28》

把我們障住，嗯障住，這是當然我們就沒有辦法得到清淨地心，也沒有辦法斷煩惱，嗯就沒有辦法了，所以他須菩提啊是解空第一，嗯他是、也第一個離欲，他徹底地離欲，嗯他什麼東西他都…不要，因為啊要徹底地離欲，才徹底地根本空地心啊才清淨，假如你稍微一點點，它根本空裏面還有多少無明的影，還不清淨地，嗯他、這個在佛弟子裏面解空第一是須菩提，須菩提啊，他一方面他因為證入空三昧，嗯他無諍，一方面啊他也是離欲，所以不光在人間第一，在佛弟子裏面也是第一個離欲阿羅漢，最徹底地，嗯最徹底地，這我們也要了解喔，我們這修行啊，實在佛法講的道理都是給我們修的，並不是給我們這作理解，在佛法光是理解的所得的利益不多，呵那佛法變作一個常識，這常識，嗯我曾經喔，泰國有一個姓鄭的鄭**心田**老居士，他是印光大師的皈依弟子，他也曾經做我這金剛經的註解，嗯流通，他看到我這金剛經註解，他講：你為什麼要用這文言，不用白話？他是用白話的！我講：你這

意思怎麼樣？他：文言人家很難懂，白話容易懂。我這文言裏面也沒有駢句，沒有同古文一樣地引詩經啊，易經啊什麼…這個來的，它裏面就淺淺顯顯的，講出來也不是白話也不是文言，可是我告訴你，你白話也好，文言也好，可是你對心裡要徹底理解它，並不是白話就可以講-理解它，你理解它，我講：你心裏是清淨空地，嗯，你理解到理解？會不會理解到？嗯，它總也不清不楚啊，嗯，那這話你怎麼聽清楚啊？心裡是、原來我們本心，心裡就清淨地、還是空地，這話這很容易聽啊，可是你不去做它，老是聽這心裏清淨空啊，同你有什麼關係啊？嗯，你始終都沒有得到利益，不要講「了生死」-煩惱都一點都不會減少，我想所以這佛法裏面不光這文字，要理解它這最要緊的，所以我們研究這佛法，一方面研究，我們不能做到百分之百，同楞嚴經一樣地講，你做百分之一，那得到一分利益，那你慢慢去做，做百分之十，那得到百分之十利益，你這慢慢修、去修，要修行啊-所以依教奉行，嗯，並不是這樣-依教來做口頭來隨便講的，那這些啊得到利益很少啦、很少啦，要是啊你想想證果，那非實修不可，嗯，同這羅漢一樣地，他一定要離欲就離欲啊，不離欲啊心裏面要沒有煩惱才假地，不離欲心裏面就是有煩惱，這個不滿足，那個也不夠，總是比如這樣地老是認為不滿意、嗯不滿足，那都是煩惱欸，嗯，是粗煩惱細煩惱的不一樣，都是煩惱！所以這些啊我們要修行，也要慢慢向這離欲方面去修、嗯去修，然後才清淨，這不管小乘、不管大乘都是一樣地，嗯，要一個人啊要做到這個、這個脫離這個世間的生死啊，非要離欲不可，嗯非要離欲不可，可是這離欲談不是很容易，可是要慢慢做，做久了，它就這離欲的觀念強了，它這無明的力量就沒有太大，它慢慢真心的力量就熏無明，無明啊慢慢消滅著，我們不要讓它無明繼續熏真心、欸熏真如，欸它無明強之後，它一路這樣地啊，我們永久都沒有辦法可以得到這個減少煩惱、再了生脫死、那更談不到了，所以這很要緊地-「離欲」兩個字。

《54:58》

可是耶，這下面喔，**我不作是念，我是離欲阿羅漢**。因為這須菩提，世尊雖然那樣讚嘆他-他是人間第一、他第一離欲阿羅漢，可是須菩提他講：我不作是念，我心裏面沒有這個觀念，沒有這個想法，也沒有這個動念，嗯這個念、沒有這念頭：「我是離欲阿羅漢」-我根本就是一個離欲了、斷欲的阿羅漢，它為什麼？假如是有這能離欲，這個心理存在，嗯還是不究竟地，它不究竟地，它要自然這個…，所以道教啊，他崇拜自然的，嗯清淨自然-嗯他，我們是沒有辦法講，這個自然的啊要從修持來的，然後顯出他本來，啊他自然-可這自然是修持來的，並不是他自然自然就可以成就的，所以我們這楞嚴經裏面，非自然非因緣，非不自然非不因緣，這世尊講說法也是很苦口婆心的，要講到他能去做它，這裏我們知道，須菩提講喔，我不作是念，我根本心裏面沒有這回事，我是離欲阿羅漢，根本我沒有這個觀念存在，這個沒有這觀念存在才是徹底，嗯，假如他講我是一個離欲阿羅漢，那你恐怕微細的欲還沒有離，你假如微細欲離了啊它根本就沒有，沒有啊還有什麼念，嗯，還有什麼念頭講是離欲阿羅漢，他根本就沒有這個、這個念頭啦，這個才是徹底地，所以我不作是念-我是離欲阿羅漢，我沒有講我是離欲阿羅漢，嗯，這個才是徹底地離欲阿羅漢，嗯，假如有、他不徹底地嗯。

《57:15》

世尊！我若作是念，我得阿羅漢道，世尊則不說須菩提是樂阿蘭那行者。世尊哪，假如我有作是念，我是離欲阿羅漢的話，嗯，就是我若作是念，我得阿羅漢道，是我已經成阿羅漢了，證阿羅漢了，我若作是念-我是證得阿羅漢道，世尊，哩他心裡有這個念存在，世尊則不說須菩提是樂阿蘭那行者，那你世尊就不會講我須菩提是喜歡，樂就是喜歡，喜歡到極點就樂，嗯他不是快樂的，也不是這個音樂，他不是的，這個樂，四書裏面所講：仁者樂山，欵仁者樂山、智者樂水，他，因為啊，他喜歡靜的嗯他是喜歡山，喜歡動的就喜歡水，所以講啊，喜歡靜的啊壽命長，呵，喜歡動的啊他智慧佳，所以，它四書裏面它、它孔子教的有這樣講，是樂，這是讀作樂字喔，他樂阿蘭那行者，阿蘭那行，阿蘭那是寂靜的地方，我們普通阿阿蘭若是講是茅蓬，茅蓬啊是寂靜地，他沒有事地，專自己很清淨得來修行，過得清靜的環境是清靜，可修行啊要我們心裡清淨，心裡不清淨啊，你就在這個深山，你心裡不靜下去，你在深山還是一樣地，沒有辦法，假如你心裡清淨，這個是講啊，在都市還一樣地，可是話又講回來，我們最初修學時候要靠環境幫助我們，這是事實的，哩，我們初修行的，一來就在都市裏面，欵這個一天轟轟碌碌，擾擾熙熙攘攘，那些心裡很難安定，嗯到山地清靜，它可以幫助，這個是事實的事實的，假如我們心裏面完全清淨了、肅靜了，那你到什麼地方都是一樣地都是一樣地，那就不要去分別它熱鬧不熱鬧地方，他心裡不起熱鬧了，他在熱鬧地方，它也不會動它，這是另外一件事，可是初、初修學應該就住在清靜的，呵山林的，所以我們寺廟多數都在山林，就便利人家專修，有靜下來的環境幫助人家修行的，這是很要緊的，所以嗯阿蘭那就是講肅靜地方、肅靜地方，這肅靜地方啊要保這心裡清淨的人才住在肅靜地方住得了，假如你心裏面沒有真的是寂靜，你一個人住在山地裏面，我相信他不到二三天他又想下山了，去看看什麼東西啦，這都是心裏面同這個地的環境不相應的，嗯我們修行要隨遇、隨緣，嗯要安定它，這個是最要緊的，所以我們要從心裏面去寂靜，要寂靜了他就喜歡這寂靜地方，

《1:01:30》

嗯那、阿蘭那行者就是他一天心念的這活動，念念就心行，心行裏面都是寂靜的寂靜的，他想啊，我假如自己認為我證得阿羅漢道，那世尊啊你就不會講我是喜歡這個寂靜的人，嗯寂靜的人，為什麼？他有這阿羅漢道存在心裡，他心裡就不是真是寂靜，還沒有，還沒有，還有多少動態，雖然微小，還沒有斷，他要這個、這念頭都沒有了，得無所得，證無所證，他很平常地很平常地證到自己的空裡、很平常地，它喔本來心體就這樣地，嗯，他這樣地哩他又喜歡了，他羅漢啊他不再想動，他不再想動，所以羅漢啊講他沒有妙用，因為是這樣的講法，所以這、這…他就講他是樂阿蘭那行者，他世尊讚嘆他的話，講他喜歡清淨寂靜，嗯他這樣地，因為啊他不作是念，他毋有作是念，他就講他得阿羅漢道，世尊就不會讚嘆他是樂阿蘭那行者。

《1:03:09》

以須菩提，實無所行，而名須菩提是樂阿蘭那行。因為須菩提啊，他實在…、他心裏面沒有這些動念啦，無所行就是心裏面根本就沒有這動念，可以講他動靜之心都不起了，嗯，他不起了才真正的寂靜，才真正寂靜，以須菩提實無所行，他沒有、心裏面沒有這些活動，沒有這些心念生起來，那，而名須菩提是樂阿蘭那行，這講「而名」，嗯，因為他實在講啊，啊

六祖所講：「本來無一物」，就講這—

《1:04:09》

卜意，假如沒有這個名，那世間法都沒有辦法表現出來，沒有辦法說明，那除非你的言語道斷、心行處滅了，沒有話講的，所以有話講的啊，雖然是有這個事實，有事實是：不是真正的，是假的，假的有這事實，所以是叫名、名字，叫名字，以須菩提，實無所行，心裏面實在他沒有這觀念存在，所以呢，而名須菩提是樂阿蘭那行-這個是講他只有個名字、是須菩提是喜歡這過這些生活，嗯就是寂靜不動的這個生活，

《1:05:01》

嗯，他是這樣住在喜歡這阿蘭那行，就是他心裡會寂靜地，嗯，這活動的心裡啊都是靜地，他沒有動地啦，嗯就這樣地，這個是講啊，這修這個禪定呵，所以他 泰國到現在來他還是一樣地，所以修行，他一天啊，除托鉢，做兩堂功課，他功課比我們很短的，以我所了解，住在這泰國寺廟所了解，他們啊都是念經，他同這個基督教天主教一樣地，他念一段，他不會念一部經地，他就由中間那個居中的那個作主的，嗯，他自己念出來，他一班人跟他念，這個念起來，他們這樣會跟他，大概那一兩部經典啊大家都很熟地，嗯，他念一段，他大家念，充其量他喜歡啊就解釋一下，不喜歡了就不念這佛號他算了，所以功課很短的，可是他功課短，它很好聽的，他都是從這丹田裏面發出來，我們從這丹田發出來啊，現在這密法啊在台中很流行的，他們念也是這樣的，不是從兩個嘴唇裏面這隨便念地，他要從那邊提出來，這個氣從那邊提出來，這個心裏面也比較少的分別心啦，因為他認真在那邊起來，嗯這比較虔誠一點，也很好聽的，泰國念、作功課啊他們很大聲地，那個氣啊都很好地，同這個密法的、現在在台灣哪，那些喇嘛他念起來都差不多一樣地，他這是印度的，大概以前的就有這樣的一個傳統，這也是我們欵要念經什麼東西啊，我們要特別要注意，嗯不要起這分別心，我們研究經典就不同啊，研究經典啊、這是什麼道理？這是分別啊，這個是智慧的分別，要了解祂道理，並不是好壞的分別，這個我們也要了解祂，可你念經之時候，大家一起念經就不要生起這個這心理啦，嗯，這是很要緊地，所以我們哪，看這佛法隨時隨地都拿來用用，嗯，不要佛法是佛法啦，我們佛法是祂的、世尊講的，我們做是我們的，那這些啊不相應，老是不相應，這是不好地！所以講啊、須菩提啊他是連這個名字都、本來他心裏面都沒有，可是不能抹殺這事實，只有這個名字，嗯假地是假地，可是有這名字叫須菩提是樂阿蘭那行者，嗯，他是這樣地喔。

《1:08:30》

我們知道世間法-因緣所生法，畢竟是空地，可是有這現象、現量，這是假地，雖假地有這事實我們要承認它，所以要講這名字出來、名相出來是這樣地，可也這個是假的名相，我們不要執著它，可雖不執著它，又講它的名字，這個是中道、哩中道，那不偏空不著有，嗯，你落空也不好、著有也不好，要顯出中道，只有是名字，所以金剛《經》裏面即非是名，那就到處都是地，嗯，他即非、即非就是講：心體裏面本來沒有這些事相的，可是，你這心裡的顯示出來作用有這事相，這個事相-是名，心裡為什麼沒有這些、這些東西？假如我們清清淨淨的心，不要講它偏空不偏空，嗯你偏空也好，你不要用定力去抑他，不讓它這因緣所

生法不顯示出來，那你這心裡啊，它隨時隨地都有這法相在我們前面，因為我們心清淨啊，同鏡子清淨一樣地-會照的，會照就觀照般若，它會照的-它的作用，嗯會照的應該有這事相，有這事相是因緣所生法，就鏡子-

《1:10:10》

↑²都是好的，都是好的，這是一樣的，所以講這句話並不是同般若有什麼關係—就是「般若」，嗯因為不了解它，都是輕重、輕重它，心裏面輕重，心裏面就不平等，不平等啊它就不平常了，不平常搖搖擺擺，那心啊老是動的，它沒有定的，那怎麼是般若？「般若」這個是「慧」啊，沒有定的支持它，那是狂慧，有定沒有般若，那是增長無明的，這定慧要等持啊它就是般若，嗯，這般若並不是講啊專講智慧、沒有定就可以作般若，那也不成的、不成的，它一定要定慧等持，嗯它這般若構成，所以這「真空妙有，妙有真空」，「緣起性空，性空緣起」，它都不會偏一邊的，都不會偏一邊的，這就是般若，所以我們對佛法八萬四千法門啊，門門都是好的，佛講的沒有不好的，這是有般若、有這個智慧啊，你假如講—「這我們修這個好，其餘的不好啊」，這個就不是般若，這是眾生的知見，這我們理解它，所以這樣地學啊，那學般若的他就不會偏空，不會執著他自己本宗的，他沒有、他般若裏面沒有自己執著，有執著他都破掉，嗯他破掉，這個我們剛才講的，噢大家要注意。嗯，這今天比如講這經題，翻譯的人也講了！這五重玄義我裏面也有寫，希望大家自己看，那裏不清楚，我一天在這裏只有講一次，啊其餘的空啊，這大家也是不嫌棄的時候，我們私人也可以去談談，一天也沒有什麼事，因為談起來也很好，談佛法談起來心裡很愉快地，不要談世俗話，世俗話談起來是心裡就又是是非非的，那個不好，嗯這我們要注意。現在時間有沒有？還有幾多？啊，到了就…，這個經文、我們明天起再正式來講經文。好，我們今天講到這裏。

《1:12:53》

²此段內容重覆第 2 集《5:44》～《8:25》