

大智度論卷第十五

龍 樹 菩 薩 造

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

釋初品中屬提波羅蜜之餘

云何名法忍？忍諸恭敬、供養衆生，及諸瞋惱、淫欲之人，是名生忍。忍其供養、恭敬法，及瞋惱、淫欲法，是爲法忍。復次，法忍者，於內六情不著，於外六塵不受，能於此二不作分別。何以故？內相如外，外相如內，二相俱不可得故；一相故，因緣合故，其實空故，一切法相常清淨故，如眞際法性相故，不二入故，雖無二亦不一。如是觀諸法，心信不轉，是名法忍。如毗摩羅詰經中，法作菩薩說：生滅爲二，不生不滅是不二入法門。乃至文殊尸利說：無聞、無見，一切心滅，

567

大智度論卷十五 釋初品中屬提波羅蜜之餘

大智度論卷十五 釋初品中屬提波羅蜜之餘

無說、無語，是不二入法門。毗摩羅詰默然無言，諸菩薩讚言：善哉！善哉！是真不二入法門。復次，一切法有二種：一者、衆生；二者、諸法。菩薩於衆生中忍，如先說；今說法中忍，法有二種：心法、非心法。非心法中有內、有外。外有寒熱、風雨等；內有飢渴、老病、死等。如是等種種，名爲非心法。心法中有二種：一者、瞋恚、憂愁、疑等；二者、淫欲、僞慢等。是二名爲心法。菩薩於此二法，能忍不動，是名法忍。問曰：於衆生中若瞋惱害命得罪，憐愍得福；寒熱、風雨，無有增損，云何而忍？答曰：雖無增損，自生惱亂憂苦，害菩薩道，以是故應當忍。復次，非但殺惱衆生故得罪，爲惡心作因緣故有罪。所以者何？雖殺衆生而無記心，是便無罪；慈念衆生，雖無所與而大得福；寒熱、風雨，雖無增損，然以能生惡意故得罪。以是故，應當忍。復次，菩薩自

568

知宿罪因緣，生此苦處，此我自作，我應自受。如是思惟，是故能忍。復次，菩薩思惟國土有二種：有淨，有不淨。菩薩若生不淨國中，受此辛苦、飢寒衆惱，自發淨願：我成佛時，國中無此衆苦，此雖不淨，乃是我利。復次，菩薩思惟世間八法，賢聖所不能免，何況於我？以是故，應當忍。復次，菩薩思惟：知此人身無牢無強，爲老、病、死所逐，雖復天身清淨，無老、無病，耽著天樂，譬如醉人，不得修行道福，出家離欲。以是故，於此人身自忍修福，利益衆生。復次，菩薩思惟：我受此四大、五衆身，應有種種苦分，無有受身而不苦者；富貴、貧賤，出家、在家，愚智、明暗，無得免者。何以故？富貴之人，常有怖畏，守護財物，譬如肥羊，早就屠机；如烏銜肉，衆烏逐之。貧賤之人，有飢、寒之苦。出家之人，今世雖苦，後世受福得道。在家之人，今世雖樂，後

569

世受苦。愚人先求今世樂，無常對至，後則受苦。智人先思惟無常苦，後則受樂。如是等受身之人，無不有苦，是故菩薩應當行忍。復次，菩薩思惟：一切世間皆苦，我當云何於中而欲求樂？復次，菩薩思惟：我於無量劫中常受衆苦，無所利益，未曾爲法。今日爲衆生求佛道，雖受此苦，當得大利。是故外、內諸苦，悉當忍受。復次，菩薩大心誓願：若阿鼻泥犁苦，我當忍之，何況小苦而不能忍？若小苦不忍，何能忍大？如是種種外法中忍，名曰法忍。問曰：云何內心法中能忍？答曰：菩薩思惟：我雖未得道，諸結未斷，若當不忍，與凡人不異，非爲菩薩。復自思惟：若我得道，斷諸結使，則無法可忍。復次，飢渴、寒熱，是外魔軍；結使、煩惱，是內魔賊，當破此二軍以成佛道。若不爾者，佛道不成。如說佛苦行六年，魔王來言：刹利貴人，汝千

570

分生中正有一分活耳。速起還國，布施修福，可得今世、後世、人中、天上之樂。道不可得，汝唐勤苦。汝若不受輒言，守迷不起，我當將大軍衆來擊破汝。菩薩言：我今當破汝大力內軍，何況外軍？魔言：何等是我內軍？答曰：

欲是汝初軍，憂愁爲第二，飢渴第三軍，渴愛爲第四，  
睡眠第五軍，怖畏爲第六，疑悔第七軍，瞋恚爲第八，  
利養虛稱九，自高憍慢十。如是等軍衆，厭沒出家人，  
我以禪智力，破汝此諸軍。得成佛道已，度脫一切人。

菩薩於此諸軍雖未能破，著忍辱鎧，捉智慧劍，執禪定盾，遮諸煩惱箭，是名內忍。復次，菩薩於諸煩惱中，應當修忍，不應斷結。何以故？若斷結者，所失甚多，墮阿羅漢道中，與根敗無異。是故遮而不

斷，以修忍辱，不隨結使。問曰：云何結使未斷而能不隨？答曰：正思惟故，雖有煩惱而能不隨。復次，思惟觀空，無常相故，雖有妙好五欲，不生諸結。譬如國王有一大臣，自覆藏罪，人所不知。王言：取無脂肥羊來，汝若不得者，當與汝罪。大臣有智，繫一大羊，以草穀好養，日以三狼而畏怖之，羊雖得養，肥而無脂。牽羊與王，王遣人殺之，肥而無脂。王問：云何得爾？答以上事。菩薩亦如是，見無常、苦、空、狼，令諸結使脂消，諸功德肉肥。復次，菩薩功德福報無量故，其心柔輒，諸結使薄，易修忍辱。譬如師子王，在林中吼，有人見之，叩頭求請，則放令去；虎豹小物，不能爾也。何以故？師子王貴獸，有智分別故；虎豹賤蟲，不知分別故。又如壞軍，得值大將則活，遇小兵則死。復次，菩薩智慧力，觀瞋恚有種種諸惡，觀忍辱有種種功德，是

故能忍結使。復次，菩薩心有智力，能斷結使，爲衆生故久住世間；知結使是賊，是故忍而不隨。菩薩繫此結賊，不令縱逸而行功德；譬如有賊，以因緣故不殺，堅閉一處而自修事業。復次，菩薩實知諸法相故，不以諸結使爲惡，不以功德爲妙，是故於結不瞋，功德不愛。以此智力故，能修忍辱。如偈說：

菩薩斷除諸不善，	乃至極微滅無餘；
大功德福無有量，	所造事業無不辦。
菩薩大智慧力故，	於諸結使不能惱；
是故能知諸法相，	生死涅槃一無二。

如是種種因緣，雖未得道，於諸煩惱法中能忍，是名法忍。

復次，菩薩於一切法，知一相無二，一切法可識相法，故言一。眼識

識色，乃至意識識法，是可識相法，故言一。復次，一切法可知相，故言一。苦法智、苦比智，知苦諦；集法智、集比智，知集諦；滅法智、滅比智，知滅諦；道法智、道比智，知道諦。及善世智，亦知苦、集、滅、道、虛空、非智緣滅，是可知相法，故言一。復次，一切法可緣相，故言一。眼識及眼識相應法緣色；耳識、鼻識、舌識、身識亦如是；意識及意識相應法，亦緣眼、亦緣色、亦緣眼識，乃至緣意緣法緣意識。一切法可緣相，故言一。復次，一切法各皆一，一復有一名爲二，三一名爲三，如是乃至千萬，皆是一而假名爲千萬。復次，一切法中有相，故言一；一相故，名爲一。一切物名爲法，法相故名爲一。如是等無量一門，破異相，不著一，是名法忍。復次，菩薩觀一切法爲二。何等二？二名內、外相。內、外相故，內非外相，外非內相。復次，一切法有、無相故

爲二空、不空、常、非常、我、非我、色、非色、可見、不可見、有對、非有對、有漏、無漏、有爲、無爲、心法、非心法、心數法、非心數法、心相應法、非心相應法。如是無量二門，破一不著二，是名爲法忍。復次，菩薩觀一切法爲三，何等爲三？下、中、上，善、不善、無記，有、無、非有、非無，見諦斷、思惟斷、無斷，學、無學、非學、非無學，報、有報、非報、非有報。如是無量三門，破一不著異，是名爲法忍。復次，菩薩雖未得無漏道，結使未斷，能信無漏聖法，及三種法印：一者，一切有爲生法無常等印；二者，一切法無我印；三者，涅槃實法印。得道賢聖人，自得自知，菩薩雖未得道，能信能受，是名法忍。復次，於十四難不答法中，有常、無常等，觀察無礙，不失中道，是法能忍，是爲法忍。如一比丘於此十四難，思惟觀察，不能通達，心不能忍，持衣鉢至佛所，白佛言：佛能

575

爲我解十四難，使我意了者，當作弟子；若不能解，我當更求餘道。佛告癡人：汝本共我要誓，若答十四難，汝作我弟子耶？比丘言：不也。佛言：汝癡人，今何以言，若不答我，不作弟子？我爲老病、死人說法濟度，此十四難是鬪諍法，於法無益，但是戲論，何用問爲？若爲汝答，汝心不了，至死不解，不能得脫生、老、病、死。譬如有人身被毒箭，親屬呼醫，欲爲出箭塗藥，便言：未可出箭，我先當知汝姓字、親里、父母、年歲，次欲知箭出在何山、何木、何羽，作箭鏃者爲是何人，是何等鐵；復欲知弓何山木、何蟲角；復欲知藥是何處生、是何種名；如是等事，盡了了知之，然後聽汝出箭塗藥。佛問比丘：此人可得知此衆事，然後出箭不？比丘言：不可得知，若待盡知，此則已死。佛言：汝亦如是，爲邪見箭愛毒塗，已入汝心，欲拔此箭，作我弟子。

576

而不欲出箭，方欲求盡世間常、無常、邊、無邊等，求之未得，則失慧命，與畜生同死，自投黑暗。比丘慚愧，深識佛語，即得阿羅漢道。復次，菩薩欲作一切智人，應推求一切法，知其實相，於十四難中不滯不礙，知其是心重病，能出、能忍，是名法忍。復次，佛法甚深、清淨、微妙，演暢種種無量法門，能一心信受，不疑、不悔，是名法忍。如佛所言：諸法雖空，亦不斷，亦不滅；諸法因緣相續生，亦非常；諸法雖無神，亦不失罪福。心一念頃，身諸法、諸根、諸慧，轉滅不停，不至後念；新新生滅，亦不失無量世中因緣業。諸衆、界、入中皆空無神，而衆生輪轉五道中受生死。如是等種種甚深微妙法，雖未得佛道，能信受不疑、不悔，是爲法忍。復次，阿羅漢、辟支佛，畏惡生死，早求入涅槃；菩薩未得成佛，而欲求一切智，憐愍衆生，欲了了分別知

577

諸法實相，是中能忍，是名法忍。問曰：云何觀諸法得實相？答曰：觀知諸法無有瑕隙，不可破、不可壞，是爲實相。問曰：一切語皆可答，可破、可壞，云何言不可破壞是爲實相？答曰：以諸法不可破故，佛法中一切言語道過，心行處滅，常不生不滅，如涅槃相。何以故？若諸法相實有，後不應無；若諸法先有今無，即是斷滅。復次，諸法不應是常，何以故？若常即無罪、無福，無所傷殺，亦無施命，亦無修行利益，亦無縛、無解，世間則是涅槃。如是等因緣故，諸法不應常。若諸法無常，則是斷滅，亦無罪、無福，亦無增損功業，因緣果報亦失，如是等因緣故，諸法不應無常。問曰：汝言佛法中常亦不實，無常亦不實，是事不然！何以故？佛法中常亦實，無常亦實。常者，數緣盡，非數緣盡，虛空不生、不住、不滅，故是常相；無常相者，五衆生住、滅

578

故，無常相。汝何以言常，無常皆不實。答曰：聖人有二種語：一者方便語，二者直語。方便語者，爲人爲因緣故。爲人者，爲衆生說是常，是無常，如對治悉檀中說。若說無常，欲拔衆生三界著樂，佛思惟以何令衆生得離欲，是故說無常法。如偈說：

若觀無生法，於生法得離；若觀無爲法，於有爲得離。  
云何生？生名因緣和合，無常不自在，屬因緣，有老病死相，欺誑相，破壞相，是名生。生則是有爲法。如對治悉檀說：常、無常，非實相，二俱過故。若諸法非有常、非無常，是爲愚癡論。所以者何？若非有則破無，若非無則破有，若破此二事，更有何法可說？問曰：佛法常空相中，非有、非無，空以除有，空空遮無，是爲非有、非無，何以言愚癡論？答曰：佛法實相，不受、不著。汝非有、非無受著故，是癡論。若言非

有、非無，則可說、可破，是心生處，是鬪諍處。佛法則不然，雖因緣故說非有非無，不生著，不生著則不可壞、不可破。諸法若有邊，若無邊，若有無邊，若非有無邊，若死後有去，若死後無去，若死後有去無去，若死後非有去非無去，是身是神，身異神異，亦如是，皆不實。於六十二見中觀諸法，亦皆不實。如是一切除卻，信佛法清淨不壞相，心不悔、不轉，是名法忍。復次，有無二邊，觀諸法生時、住時，則爲有見相；觀諸法老時、壞時，則爲無見相；三界衆生，多著此二見相。是二種法，虛誑不實。有相則不應無，何以故？今無先有，則墮斷中，若斷是則不然。復次，一切諸法，名字和合故，謂之爲有，以是故，名字和合所生法不可得。問曰：名字所生法，雖不可得，則有名字和合。答曰：若無法，名字爲誰而和合？是則無名字。復次，若諸法實

有，不應以心識故知有；若以心識故有，是則非有。如地堅相，以身根、身識知故有，若無身根、身識知，則無堅相。問曰：身根、身識，若知若不知，而地常是堅相？答曰：若先自知有堅相，若從他聞則知有堅相；若先不知、不聞，則無堅相。復次，地若常是堅相，不應捨其相，如凝酥、蠟、蜜、樹膠，融則捨其堅相，墮溼相中；金、銀、銅、鐵等亦爾。如水為溼相，寒則轉為堅相。如是等種種，悉皆捨相。復次，諸論議師輩，有能令無，無能令有；諸賢聖人、坐禪人，能令地作水，水作地，如是等諸法皆可轉。如十一切入中說。復次，是有見，為貪欲、瞋恚、愚癡、結縛、鬪諍故生；若有生此欲、恚等處，是非佛法。何以故？佛法相善淨故，以是故非實。復次，一切有法二種：色法、無色法。色法分析乃至微塵，散滅無餘，如檀波羅蜜品破施物中說。無色法五情所

不知故，意情生住滅時觀故，知心有分，有分故無常，無常故空空故非有。彈指頃有六十時，一一時中心有生滅，相續生故，知是貪心，是瞋心，是癡心，是信心，清淨智慧禪定心。行者觀心生滅，如流水、燈燄，此名入空智門。何以故？若一時生，餘時中滅者，此心應常。何以故？此極少時中無滅故；若一時中無滅者，應終始無滅。復次，佛說有為法，皆有三相。若極少時中生而無滅者，是為非有為法。若極少時中心生住滅者，何以但先生而後滅，不先滅而後生？復次，若先有心後有生，則心不待生；何以故？先以有心故。若先有生，則生無所生。又生滅性相違，生則不應有滅，滅時不應有生。以是故，一時不可得，異亦不可得，是即無生。若無生，則無住滅。若無生住滅，則無心數法。無心數法，則無心不相應諸行；色、無色法、無故，

無爲法亦無。何以故？因有爲故有無爲；若無有爲，則亦無無爲。復次，見作法無常故，知不作法常。若然者，今見作法是有法，不作法應是無法。以是故，常法不可得。復次，外道及佛弟子，說常法有同、有異；同者，虛空涅槃；外道言有神、時、方、微塵、冥初，如是等名爲異。有佛弟子說：非數緣滅常。又言：因緣法常，因緣生法無常。摩訶衍中常法，法性如真際，如是種種名爲常法；虛空涅槃，如先讚菩薩品中說。神及時、方、微塵，亦如上說。以是故，不應言諸法有。若諸法無者，有二種：一者，常無；二者，斷滅故無。若先有今無，若今有後無，是則斷滅。若然者，則無因緣；無因緣者，應一物中出一切物，亦應一物中都無所出。後世中亦如是。若斷罪、福因緣，則不應有貧富、貴賤之異，及墮惡道、畜生中。若言常無，則無苦、集、盡、道。若無四諦，

則無法寶，則無八賢聖道；若無法寶、僧寶，則無佛寶。若如是者，則破三寶。復次，若一切法實空者，則無罪福，亦無父母，亦無世間禮法，亦無善無惡。然則善惡同門，是非一貫，一切物盡無，如夢中所見。若言實無，有如是失，此言誰當信者？若言顛倒故見有者，當見一人時，何以不見二三？以其實無而顛倒見故。若不墮此有無見，得中道實相。云何知實？如過去恒河沙等諸佛菩薩所知所說，未來恒河沙等諸佛菩薩所知所說，現在恒河沙等諸佛菩薩所知所說。信心大故，不疑不悔；信力大故，能持能受，是名法忍。復次，禪定力故，心柔軟清淨，聞諸法實相，應心與會，信著深入，無疑無悔。所以者何？疑、悔是欲界繫法，粗惡故不入柔軟心中，是名法忍。復次，智慧力故，於一切諸法中種種觀，無有一法可得者，是法能忍。

能受，不疑，不悔，是名法忍。復次，菩薩思惟：凡夫人以無明毒故，於一切諸法中作轉相：非常作常想，苦作樂想，無我有我想，空謂有實，非有爲有，有爲非有；如是等種種法中作轉相。得聖實智慧，破無明毒，知諸法實相，得無常、苦、空、無我智慧，棄捨不著，是法能忍，是名法忍。復次，觀一切諸法，從本已來常空，今世亦空，是法能信，能受，是爲法忍。問曰：若從本已來常空，今世亦空，是爲惡邪，云何言法忍？答曰：若觀諸法畢竟空，取相心著，是爲惡邪見；若觀空不著，不生邪見，是爲法忍。如偈說：

諸法性常空，心亦不著空，如是法能忍，是佛道初相。  
如是等種種入智慧門，觀諸法實相，心不退，不悔，不隨諸觀，亦無所憂，能得自利、利他，是名法忍。

是法忍有三種行清淨：不見忍辱法，不見己身，不見罵辱人，不戲諸法，是時名清淨法忍。以是事故，說菩薩住般若波羅蜜中，能具足鼻提波羅蜜，不動、不退。云何名不動、不退？瞋恚不生，不出惡言，身不加惡，心無所疑。菩薩知般若波羅蜜實相，不見諸法，心無所著故；若人來罵，若加楚毒、殺害，一切能忍。以是故說住般若波羅蜜中，能具足鼻提波羅蜜。

### 釋初品中毗梨耶波羅蜜

釋「身心精進不懈怠故，應具足毗梨耶波羅蜜。」

論問曰：如精進是一切善法本，應最在初，今何以故第四？答曰：布施、持戒、忍辱，世間常有。如客主之義，法應供給，乃至畜生亦知布施；或有人種種因緣故能布施，若爲今世，若爲後世，若爲道故布

施，不須精進。如持戒者，見爲惡之人，王法治罪，便自畏懼，不敢爲非；或有性善，不作諸惡，有人聞今世作惡，後世受罪，而以怖畏，故能持戒；有人聞持戒因緣，故得離生、老、病、死，是中心生，口言：我從今日，不復殺生。如是等即是戒，豈須精進波羅蜜而能行耶？如忍辱中，若罵、若打、若殺，或畏故不報，或少力，或畏罪，或修善人法，或爲求道故，默然不報，皆不必須精進波羅蜜乃能忍也。今欲得知諸法實相，行般若波羅蜜故，修行禪定，禪定是實智慧之門，是中應勤修精進，一心行禪。復次，布施、持戒、忍辱，是大福德，安隱快樂，有好名譽，所欲者得；既得知此福利之味，今欲增進，更得妙勝禪定、智慧。譬如穿井已見溼泥，轉加增進，必望得水；又如鑽火，已得見煙，倍復力勵，必望得火。欲成佛道，凡有二門：一者、福德；二者、智

慧。行施、戒、忍，是爲福德門；知一切諸法實相，摩訶般若波羅蜜，是爲智慧門。菩薩入福德門，除一切罪，所願皆得；若不得願者，以罪垢遮故。入智慧門，則不厭生死，不樂涅槃，二事一故。今欲出生摩訶般若波羅蜜，般若波羅蜜要因禪定門，禪定門必須大精進力。何以故？欲界亂心，不能得見諸法實相。譬如風中然燈，不能照物；燈在密室，明必能照。是禪定、智慧，不可以福願求，亦非粗觀能得，更須身心精勤，急著不懈，爾乃成辦。如佛所說：血、肉、脂、髓，皆使竭盡，但令皮、骨、筋在，不捨精進，如是乃能得禪定、智慧。得是二事，則衆事皆辦。以是故，精進第四，名爲禪定，實智慧之根。上三中雖有精進，少故不說。問曰：有人言：但行布施、持戒、忍辱，故得大福德，福德力故，所願皆得；禪定、智慧自然而至，復何用精進波羅蜜？答曰：

佛道甚深難得，雖有布施、持戒、忍辱力，要須精進，得甚深禪定、實智慧，及無量諸佛法。若不行精進，則不生禪定，禪定不生，則不得生梵天王處，何況欲求佛道？復次，有人如民大居士等，欲得無量寶物，則應意皆得。如頂生王王四天下，天雨七寶及所須之物。釋提婆那民分座與坐，雖有是福，然不能得道。如羅頻珠比丘，雖得阿羅漢道，乞食七日不得，空鉢而還，後以禪定火，自燒其身而般涅槃。以是故知，非但福德力故得道，欲成佛道，要須勤大精進。

問曰：菩薩觀精進，有何利益而勤修不懈？答曰：一切今世、後世，道德利益，皆由精進得。復次，若人欲自度身，尚當勤急精進，何況菩薩誓願欲度一切！如讚精進偈中說：

人有不惜身， 智慧心決定， 如法行精進， 所求事無難。

如農夫勤修，	所收必豐實，	亦如涉遠路，	勤行必能達。
若得生天上，	及得涅槃樂，	如是之因緣，	皆由精進力。
非天非無因，	自作故自得，	誰有智慧人，	而不自勉勵？
三界火熾然，	譬如大火燄，	有智決斷人，	乃能得免離！
以是故佛告：	阿難正精進，	如是不懈怠，	直至於佛道。
勉強而勤修，	穿地能通泉，	精進亦如是，	無求而不得。
能如行道法，	精進不懈者，	無量果必得，	此報終不失！

復次，精進法是一切諸善之根本，能出生一切諸道法，乃至阿耨多羅三藐三菩提，何況小利！如毗尼中說：一切諸善法，乃至阿耨多羅三藐三菩提，皆從精進不放逸生。復次，精進能動發先世福德，如雨潤種，能令必生；此亦如是，雖有先世福德因緣，若無精進

則不能生，乃至今世利，尚不能得，何況佛道？復次，諸大菩薩荷負衆生，受一切苦，乃至阿鼻泥犁中苦，心亦不懈，是爲精進。復次，一切衆事，若無精進，則不能成。譬如下藥，以巴豆爲主，若除巴豆，則無下力。如是意止、神足、根力、覺道，必待精進，若無精進，則衆事不辦。如戒唯在八道，不在餘處，信在根力，餘處則無。如精進者，無處不有，既總衆法而別自有門。譬如無明使，徧在一切諸使中，而別有不共無明。問曰：菩薩欲得一切佛法，欲度一切衆生，欲滅一切煩惱，皆得如意，云何增益精進而能得佛？譬如小火不能燒大林，火勢增益，能燒一切。答曰：菩薩從初發心，作誓願，當令一切衆生得歡樂，常爲一切，不自惜身；若惜身者，於諸善法不能成辦，以是故增益精進。復次，菩薩種種因緣，訶懈怠心，令樂著精進。懈怠黑

雲，覆諸明慧，吞滅功德，增長不善，懈怠之人，初雖小樂，後則大苦。譬如毒食，初雖香美，久則殺人。懈怠之心，燒諸功德，譬如大火燒諸林野。懈怠之人，失諸功德，譬如被賊，無復遺餘。如偈說：

應得而不得，	已得而復失，	既自輕其身，	衆人亦不敬。
常處大暗中，	無有諸威德，	尊貴智慧法，	此事永以失。
聞諸妙道法，	不能以益身，	如是之過失，	皆由懈怠心。
雖聞增益法，	不能得上及，	如是之過罪，	皆由懈怠心。
生業不修理，	不入於道法，	如是之過罪，	皆由懈怠心。
上智所棄遠，	中人時復近，	下愚爲之沒，	如豬樂在溷。
若爲世中人，	三事皆廢失，	欲樂及財利，	福德亦復沒。
若爲出家人，	則不得二事，	生天及涅槃，	名譽二俱失。

如是諸廢失，欲知其所由，一切諸賊中，無過懈怠賊。  
以是衆罪故，懶心不應作，馬井二比丘，懈怠墜惡道。  
雖見佛聞法，猶亦不自免！

如是等種種觀懈怠之罪，精進增長。復次觀精進之益，今世、後世，  
佛道涅槃之利，皆由精進。復次菩薩知一切諸法，皆空無所有，而  
不證涅槃，憐愍衆生，集諸善法，是精進波羅蜜力。復次菩薩一人  
獨無等侶，以精進福德力故，能破魔軍及結使賊，得成佛道。既得  
佛道，於一切諸法，一相無相，其實皆空，而爲衆生說諸法種種名  
字，種種方便，度脫衆生，生、老、病、死苦。將滅度時，以法身與彌勒菩  
薩、摩訶迦葉、阿難等，然後入金剛三昧，自碎身骨，令如芥子，以度  
衆生而不捨精進力。復次如阿難爲諸比丘，說七覺意，至精進覺

意。佛問阿難：汝說精進覺意耶？阿難言：說精進覺意。如是三問、三  
答。佛即從座起，告阿難：人能愛樂修行精進，無事不得，得至佛道，  
終不虛也。如是種種因緣，觀精進利而得增益。如是精進，佛有時  
說爲欲，或時說精進，有時說不放逸。譬如人欲遠行，初欲去時，是  
名爲欲發行不住，是爲精進；能自勸勵，不令行事稽留，是爲不放  
逸。以是故，知欲生精進，精進生故不放逸，不放逸故能生諸法，乃  
至得成佛道。復次菩薩欲脫生、老、病、死，欲度脫衆生，常應精進一  
心不放逸。如人擊油鉢行大衆中，現前一心不放逸，故大得名利。  
又如偏閣峻道，若懸繩，若乘作石山崖，此諸惡道，以一心不放逸，故  
身得安隱，今世大得名利。求道精進，亦復如是。若一心不放逸，所  
願皆得。復次，譬如水流，能決大石，不放逸心，亦復如是。專修方便，

常行不廢，能破煩惱諸結使。山復次，菩薩有三種思惟。若我不作，不得果報。若我不自作，不從他來。若我作者，終不失。如是思惟，當必精進，為佛道故，勤修專精而不放逸。如一小阿蘭若，獨在林中坐禪而生懈怠。林中有神是佛弟子，入一死屍骨中，歌舞而來說此偈言：

林中小比丘，何以生懈怠？晝來若不畏，夜復如是來。  
是比丘驚怖起坐，內自思惟。中夜復睡，是神復現十頭，口中出火，牙爪如劍，眼赤如燄。顧語將從，捉此懈怠比丘。此處不應懈怠，何以故爾！時比丘大怖，即起思惟，專精念法，得阿羅漢道。是名自強精進不放逸力，能得道果。復次，是精進不自惜身而惜果報，於身四儀坐、臥、行、住，常勤精進，寧自失身，不廢道業。譬如失火，以瓶水

救之，唯存滅火而不惜瓶。如仙人師教弟子說偈言：

決定心悅豫，如獲大果報，如願事得時，乃知此最妙。  
如是種種因緣，觀精進之利，能令精進增益。復次，菩薩修諸苦行，若有人來求索頭目、髓腦，盡能與之。而自念言：我有忍辱、精進、智慧、方便之力，受之尚苦，何況愚駭三塗衆生？我當為此衆生故，勤修精進，早成佛道而度脫之。

### 大智度論卷第十五

音釋

詰切 栗音 机几 戾案 切 盾之 屬切 鏃矢 末切

大智度論卷第十六

龍 樹 菩 薩 造

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

釋初品中毗梨耶波羅蜜之餘

問曰：云何名精進相？答曰：於事必能起發無難，志意堅強，心無疲倦，所作究竟，如是等名精進相。復次，如佛所說精進相者，身心不息。譬如釋迦文尼佛，先世曾作賈客主，將諸賈人入嶮難處，是中有羅刹鬼，以手遮之，言：汝住莫動，不聽汝去。賈客主即以右拳擊之，拳即著鬼，挽不可離。復次左拳擊之，亦不可離。以右足蹴之，足復黏著。復以左足蹴之，亦復如是。以頭衝之，頭即復著。鬼問言：汝今如是，欲作何等？心休息未？答言：雖復五事被繫，我心終不為

汝伏也。當以精進力與汝相擊，要不懈退。鬼時歡喜，心念此人膽力極大。即語人言：汝精進力大，必不休息，故汝令去。行者如是，於善法中，初夜、中夜、後夜，誦經坐禪，求諸法實相，不為諸結使所覆，身心不懈，是名精進相。是精進，名心數法，勤行不住相。隨心行，共心生。或有覺有觀，或無覺有觀，或無覺無觀，如阿毗曇法廣說。於一切善法中，勤修不懈，是名精進相。於五根中，名精進根，根增長，名精進力；心能開悟，名精進覺；能到佛道涅槃城，是名正精進。四念處中，能勤繫心，是精進分；四正勤，是精進門；四如意足中，欲精進是精進；六波羅蜜中，名精進波羅蜜。問曰：汝先讚精進，今說精進相，是名何精進？答曰：是一切善法中精進相。問曰：今說摩訶般若波羅蜜論議中，應說精進波羅蜜，何以說一切善法中精進？答

曰：初發心菩薩，於一切善法中精進，漸漸次第得精進波羅蜜。問曰：一切善法中精進多，今說精進波羅蜜，已入一切善法精進中。答曰：爲佛道精進，名爲波羅蜜，諸餘善法中精進，但名精進，不名波羅蜜。問曰：一切善法中勤，何以不名精進波羅蜜，而獨名菩薩精進爲波羅蜜？答曰：波羅蜜名到彼岸。世間人及聲聞、辟支佛，不能具足行精進，是故不名爲波羅蜜。復次，是人無大慈、大悲，棄捨衆生，不求十力、四無所畏、十八不共法、一切智及無礙解脫、無量身、無量光明、無量音聲、無量持戒、禪定、智慧等諸善法。以是故，是人精進不名波羅蜜。復次，菩薩精進不休不息，一心求佛道。如是行者，名爲精進波羅蜜。如好施菩薩求如意珠，杼大海水，正使筋骨枯盡，終不懈廢，得如意珠，以給衆生，濟其身苦。菩薩如是難爲

能爲，是爲菩薩精進波羅蜜。復次，菩薩以精進力爲首，行五波羅蜜，是時，名爲菩薩精進波羅蜜。譬如衆藥和合，能治重病，菩薩精進亦如是，但行精進，不能行五波羅蜜，是不名菩薩精進波羅蜜。復次，菩薩精進，不爲財利、富貴、力勢，亦不爲身，不爲生天、轉輪聖王、梵釋、天王，亦不自爲以求涅槃，但爲佛道，利益衆生。如是相，名爲菩薩精進波羅蜜。復次，菩薩精進，修行一切善法，大悲爲首。如慈父母，唯有一子而得重病，一心求藥，救療其疾，菩薩精進，以慈爲首，亦復如是，救療一切，心無暫捨。復次，菩薩精進，以實相智慧爲首，行六波羅蜜，是名菩薩精進波羅蜜。問曰：諸法實相無爲無作，精進有爲有作相，云何以實相爲首？答曰：雖知諸法實相無爲無作，以本願大悲欲度衆生故，於無作中，以精進力度脫一切。復

次，若諸法實相，無爲無作如涅槃相，無一無二。汝云何言實相與精進相異耶？汝即不解諸法相。

復次，菩薩得神通力，以天眼見三界、五道衆生，以失樂爲苦，無色界天，樂定心著不覺，命盡墮在欲界中，受禽獸形。色界諸天，亦復如是，從清淨處墮，還受淫欲，在不淨中。欲界六天，樂著五欲，還墮地獄，受諸苦痛。見人道中，以十善福，得人身，人身多苦少樂，壽盡多墮惡趣中。見諸畜生，受諸苦惱，鞭杖驅馳，負重涉遠，項領穿壞，熱鐵燒烙，此人宿行因緣，以繫縛衆生，鞭杖苦惱，如是等種種因緣故，受象馬、牛羊、麀鹿畜獸之形。淫欲情重，無明偏多，受鵝鴨、孔雀、鴛鴦、鳩鴿、鷄鶩、鸚鵡、百舌之屬。受此衆鳥，種類百千，淫行罪故，身生毛羽，隔諸細滑，膚距粗粳，不別觸味。瞋恚偏多，受毒蛇、蝮

蠍、蚊、蜂、百足、含毒之蟲。愚癡多故，受蛆、蛾、蜣、螂、蟻、螻、鴿、鵠、角、鴿之屬。諸駘、蟲、鳥、橋、慢、瞋多故，受師子、虎、豹、諸猛獸身。邪慢緣故，受生驢、豬、駱、駝之中。慳貪、嫉妬、輕躁、短促故，受獼猴、猢猻、熊、羆之形。邪貪、憎嫉業因緣故，受貓、狸、土虎、諸獸之身。無媿、無慙、饕餮因緣故，受烏、鵠、鷄、鶩、諸鳥之形。輕慢善人故，受鷄、狗、野干等身。大作布施，瞋恚曲心，以此因緣故，受諸龍身。大修布施，心高陵虐，苦惱衆生，受金翅鳥形。如是等種種結使業因緣故，受諸畜生禽獸之苦。菩薩得天眼，觀衆生輪轉五道，迴旋其中：天中死，人中生；人中死，天中生；天中死，生地獄中；地獄中死，生天上；天上死，生餓鬼中；餓鬼中死，還生天上；天上死，生畜生中；畜生中死，生天上；天上死，還生天上；地獄、餓鬼、畜生亦如是。欲界中死，色界中生；色界中死，欲界

中生、欲界中死、無色界中生、無色界中死、欲界中生、欲界中死、欲  
界中生、色界、無色界亦如是。活地獄中死、黑繩地獄中生、黑繩地  
獄中死、活地獄中生活地獄中死、還生活地獄中、合會地獄乃至  
阿鼻地獄亦如是。炭坑地獄中死、沸屎地獄中生、沸屎地獄中死、  
炭坑地獄中生、炭坑地獄中死、還生炭坑地獄中、燒林地獄乃至  
摩訶波頭摩地獄亦如是展轉生其中。卵生中死、胎生中生、胎生  
中死、卵生中生、卵生中死、還生卵生中、胎生、溼生、化生亦如是。閻  
浮提中死、弗婆提中生、弗婆提中死、閻浮提中生、閻浮提中死、還  
生閻浮提中、瞿陀尼、鬱怛羅越亦如是。四天處死、忉利天中生、忉  
利天中死、四天處生、四天處死、還生四天處、忉利天乃至他化自  
在天亦如是。梵衆天中死、梵輔天中生、梵輔天中死、梵衆天中生、

603

梵衆天中死、還生梵衆天中、梵輔天、少光、無量光、光音、少淨、無量  
淨、徧淨、阿那跋羅伽得生、大果、虛空處、識處、無所有處、非有想非  
無想處亦如是。非有想非無想天中死、阿鼻地獄中生、如是展轉  
生五道中。菩薩見是已、生大悲心、我於衆生爲無所益、雖與世樂、  
樂極則苦、當以佛道涅槃常樂、益於一切。云何而益、當勤大精進、  
乃得實智慧、得實智慧、知諸法實相、以餘波羅蜜助成、以益衆生、  
是爲菩薩精進波羅蜜。見餓鬼中飢渴故、兩眼陷、毛髮長、東西馳  
走。若欲趣水、護水諸鬼、以鐵杖逆打、設無守鬼、水自然竭、或時天  
雨、雨化爲炭。或有餓鬼常被火燒、如劫盡時、諸山火出、或有餓鬼  
羸瘦狂走、毛髮鬢亂、以覆其身。或有餓鬼常食屎尿、涕唾嘔吐、盪  
滌餘汁、或時至廁溷邊立、伺求不淨。或有餓鬼常求產婦藏血飲

604

之形如燒樹，咽如鍼孔，若與其水，千歲不足。或有餓鬼自破其頭，以手取腦而舐。或有餓鬼形如黑山，鐵鎖鎖頸，叩頭求哀，歸命獄卒。或有餓鬼先世惡口，好以粗語加被衆生，衆生憎惡，見之如讎，以此罪故，墮餓鬼中。如是等種種罪故，墮餓鬼趣中，受無量苦痛。見八大地獄，苦毒萬端。活大地獄中諸受罪人，各各共鬪，惡心瞋爭，手捉利刀，互相割剝，以稍相刺，鐵叉相叉，鐵棒相棒，鐵杖相捶，鐵串相貫，而以利刀互相切膾，又以鐵爪而相齧裂，各把身血而相塗漫。痛毒逼切，悶無所覺，宿業因緣，冷風來吹，獄卒喚之，咄諸罪人還活，以是故名活地獄，即時平復，復受苦毒。此中衆生，以宿行因緣，好殺物命，牛羊禽獸，爲田業，舍宅，奴婢，妻子，國土，錢財，故而相殺害。如是等種種殺業報故，受此劇罪。見黑繩大地獄中罪

人爲惡羅刹，獄卒、鬼匠，常以黑熱鐵繩，拚度罪人。以獄中鐵斧，教人斫之，長者令短，短者令長，方者使圓，圓者使方。斬截四支，卻其耳鼻，落其手足。以大鐵鋸，解析剗截，破其肉分，齧齧稱之。此人宿行因緣，讒賊忠良，妄語惡口，兩舌綺語，枉殺無辜，或作姦吏，酷暴侵害。如是等種種惡口讒賊故，故受此罪。見合會大地獄中，惡羅刹、獄卒作種種形，牛馬、豬羊、麀鹿、狐狗、虎狼、師子、六駝、大象、鵞、鶩、鴉、鳥，作此種種諸鳥獸頭而來，吞噉齧齧，齧擊罪人。兩山相合，大熱鐵輪，轢諸罪人，令身破碎；熱鐵臼中搗之，令碎，如榨葡萄，亦如壓油，譬如蹂場，聚肉成積，積頭如山，血流成池，鵞、鶩、虎狼各來爭擊。此人宿業因緣，多殺牛馬、豬羊、麀鹿、狐兔、虎狼、師子、六駝、大象、衆鳥，多相殘賊，如是等種種鳥獸故，還受此衆鳥獸頭來害罪人。

又以力勢相陵，枉押羸弱，受兩山相合罪。慳貪、瞋恚、愚癡、怖畏故，斷事輕重，不以正理，或破正道，轉易正法，受熱鐵輪轆，熱鐵白搗。第四、第五，名叫喚，大叫喚。此大地獄，其中罪人，羅刹、獄卒，頭黃如金，眼中火出，著赭色衣，身肉堅勁，走疾如風，手足長大，口出惡聲。捉三股叉，箭墮如雨，刺射罪人，罪人狂怖，叩頭求哀，大將軍小見放捨，小見憐愍，即時將入熱鐵地獄，縱廣百由旬，驅打馳走，足皆焦然，脂髓流出，如竿蘇油。鐵棒棒頭，頭破腦出，如破酪瓶，斫刺割剝，身體糜爛。而復將入鐵閣，屋間黑煙來熏，互相推壓，更相怨毒，皆言何以壓我？纔欲求出，其門已閉，大聲號呼，音常不絕。此人宿行因緣，皆由斗稱欺誑，非法斷事，受寄不還，侵陵下劣，惱諸窮貧，令其號哭，破他城郭，壞人聚落，傷害劫剝，室家怨毒，舉城叫呼，有

607

時譎詐欺誑，誘之令出而復害之。如是等種種因緣故，受如此罪。大叫喚地獄中人，皆坐熏殺穴居之類，幽閉囹圄，或闇煙窟中而熏殺之，或投井中，劫奪他財。如是等種種因緣，受大叫喚地獄罪。第六、第七，熱大熱地獄中，有二大銅鑊，一名難陀，二名跋難陀。鹹沸水滿中，羅刹鬼獄卒以罪人投中，如廚士烹肉，人在鑊中，腳上頭下，譬如煮豆熟爛，骨節解散，皮肉相離，知其已爛，以叉叉出行業因緣，冷風吹活。復投炭坑，或著沸灰中，譬如魚出於水而著熱沙中，又以膿血而自煎熬。從炭坑中出，投之炎牀，強驅令坐，眼、耳、鼻、口及諸毛孔，一切火出。此人宿世惱亂父母、師長、沙門、婆羅門，於諸好人福田中惱令心熱。以此罪故，受熱地獄罪。或有宿世煮生繭，或生燂豬羊，或以木貫人而生炙之，或焚燒山野及諸聚落，

608

佛圖、精舍等，或推衆生著火坑中。如是等種種因緣，生此地獄中。見阿鼻地獄，縱廣四千里，周迴鐵壁，於七地獄，其處最深。獄卒羅刹以大鐵槌，槌諸罪人，如鍛師打鐵，從頭剝皮，乃至其足，以五百釘釘磔其身，如磔牛皮，互相掣挽，應手破裂。熱鐵火車，以轢其身。驅入火坑，令抱炭出。熱沸屎河，驅令入中。中有鐵觜毒蟲，從鼻中入腳底出，從足下入口中出。豎劍道中，驅令馳走，足下破碎，如廚膾肉，利刀劍稍，飛入身中，譬如霜樹落葉，隨風亂墜。罪人手、足、鼻、支節，皆被斫剝割截在地，流血成池。二大惡狗：一名除摩，二名除婆羅。鐵口猛毅，破碎人筋骨，力踰虎豹，猛如師子。有大刺林，驅逼罪人，強令上樹。罪人上時，刺便下向，下時刺便上向。大身毒蛇，蝮蠍惡蟲，競來齧之。大鳥長觜，破頭噉腦。入鹹河中，隨流上下。出

則蹈熱鐵地，行鐵刺上，或坐鐵弋，弋從下入，以鉗開口，灌以烱銅，吞熱鐵丸，入口口焦，入咽喉爛，入腹腹然，五臟皆焦，直過墮地，但見惡色，恒聞臭氣。常觸粗澀，遭諸苦痛，迷悶萎頓，或狂逸搪揆，或藏竄投擲，或顛仆墮落。此人宿行，多造大惡五逆重罪，斷諸善根，法言非法，非法言法，實言非實，非實言實，破因破果，憎嫉善人。以是罪故，入此地獄，受罪最劇。如是等種種八大地獄。復有十六小地獄爲眷屬：八寒冰，八炎火，其中罪毒，不可見聞。八炎火地獄者：一名炭坑，二名沸屎，三名燒林，四名劍林，五名刀道，六名鐵刺林，七名鹹河，八名銅檣，是爲八。八寒冰地獄者：一名頽浮陀，有孔二名尼羅浮陀，孔無三名呵羅羅，聲也四名呵婆婆，聲也五名睽睽，聲也六名漚波羅，此地獄外壁似青蓮華色七名波頭摩，紅蓮華色罪人八名摩訶波頭摩，是爲八。若破

清淨戒出家法，令白衣輕賤佛道，或推衆生著火坑中，或衆生命未盡，頃於火上炙之。如是等種種因緣，墮炭坑地獄中。大火炎炭至膝，燒罪人身。若沙門、婆羅門福田食，以不淨手觸，或先噉，或以不淨物著中，或以熱沸屎灌他身，破淨命以邪命自活。如是等種種因緣，墮沸屎地獄中。沸屎深廣如大海，水中有細蟲，以鐵爲嘴，破罪人頭噉腦，破骨食髓。若焚燒草木，傷害諸蟲，或燒林大獵，爲害彌廣。如是等種種因緣，墮燒林地獄中。草木火然，以燒罪人。若執持刀劍，鬪爭傷殺，若斫樹壓人以報宿怨，若人以忠信誠告，而密相中陷。如是等種種因緣，墮劍林地獄中。此地獄罪人入中，風吹劍葉，割截手足、耳鼻，皆令墮落。是時，林中有鳥鷲、惡狗，來食其肉。若以利刀刺人，若楸若鏑傷人，若斷截道路，發撤橋樑，破正法

道，示以非法道，如是等種種因緣，墮刀道地獄中。刀道地獄中，於絕壁狹道中豎利刀，令罪人行上而過。若犯邪淫，侵他婦女，貪受樂觸，如是等種種因緣，墮鐵刺林地獄中。刺樹高一由旬，上有大毒蛇，化作美女身，喚此罪人上來，共汝作樂。獄卒驅之令上，刺皆下向，貫刺罪人，身被刺害，入骨徹髓。既至樹上，化女還復蛇身，破頭入腹，處處穿穴，皆悉破爛。忽復還活，身體平復，化女復在樹下，喚之。獄卒以箭仰射，呼之令下，刺復仰刺，既得到地，化女身復作毒蛇，破罪人身。如是久久，從熱鐵刺林出，遙見河水清涼快樂，走往趣之，入中變成熱沸鹹水，罪人在中，須臾之頃，皮肉離散，骨立水中。獄卒羅刹以叉鉤出，持著岸上。此人宿行因緣，傷殺水性魚鼈之屬，或時推人及諸衆生令沒水中，或投之沸湯，或投之冰水，

如是等種種惡業因緣，故受此罪。若在銅楸地獄，獄卒羅刹問諸罪人：汝何處來？答言：我苦悶不知來處，但患飢渴。若言渴，是時獄卒即驅逐罪人，令坐熱銅楸上，以鐵鉗開口，灌以烱銅。若言飢，坐之銅楸，吞以鐵丸。入口口焦，入咽咽爛，入腹焦然，五藏爛壞，直過墮地。此人宿行因緣，劫盜他財以自供口。諸出家人，或時詐病，多求酥油、石蜜，或無戒、無禪、無有智慧，而多受人施，或惡口傷人，如是等種種宿業因緣，墮銅楸地獄。若人墮頰浮陀地獄中，其處積冰，毒風來吹，令諸罪人，皮毛裂落，筋肉斷絕，骨破髓出。即復完堅，受罪如初。此人宿業因緣，寒月剝人，或劫盜凍人薪火，或作惡龍，瞋毒忿恚，放大雹雨，冰凍害人。或輕賤謗毀若佛及佛弟子持戒之人，或口四業作衆重罪，如是等種種因緣，墮頰浮陀地獄中。尼

613

羅浮陀亦如是。頰浮陀少時有間，暫得休息，尼羅浮陀無間，無休息時。呵婆婆、呵羅羅、猴猴，此三地獄，寒風噤顫，口不能閉，因其呼聲而以名獄。漚波羅獄中，凍冰狹深，有似青蓮華。波頭摩，狀如此間，亦蓮華。摩訶波頭摩，是中拘伽離住處。有智之人聞是驚言：咄！以此無明恚愛法故，乃受此苦。出而復入，無窮無已。菩薩見此，如是思惟：此苦業因緣，皆是無明諸煩惱所作，我當精進勤修六度，集諸功德，斷除衆生五道中苦，興發大哀，增益精進。如見父母幽閉囹圄，拷掠撻笞，憂毒萬端，方便求救，心不暫捨。菩薩見諸衆生受五道苦，念之如父，亦復如是。

614

復次，菩薩精進，世世勤修，求諸財寶，給施衆生，心無懈廢。自有財物，能盡施與，心亦不懈。復次，精進持戒，若大若小，一切能受，一切

能持，不毀，不犯，大如毛髮，設有違失，即時發露，初不覆藏。復次，勤修忍辱，若人刀杖打害，罵詈毀辱，及恭敬供養，一切能忍，不受，不著；於深法中，其心不沒，亦不疑悔。復次，專精一心，修諸禪定，能住能學，得五神通，及四無量心，八勝處，八背捨，十一切處，具諸功德，得四念處及諸菩薩見佛三昧。復次，菩薩精進求法，不懈身心，勤力供養法師，種種恭敬供給給使，初不違失，亦不廢退，不惜身命，以爲法故。誦讀問答，初、中、後夜，思惟憶念，籌量分別，求其因緣，選擇同異，欲知實相，一切諸法自相、異相、總相、別相，一相、有相、無相，如實相，諸佛菩薩無量智慧，心不退不沒，是名菩薩精進。如是等種種因緣，能生能辦種種善法，是故名爲精進波羅蜜。波羅蜜義，如先說。復次，菩薩精進，名爲精進波羅蜜，餘人精進不名波羅蜜。

615

問曰：云何爲精進滿足？答曰：菩薩生身，法性身，能具功德，是爲精進波羅蜜滿足。滿足義，如上說。

身、心精進，不廢息故。問曰：精進是心數法，經何以名身精進？答曰：精進雖是心數法，從身力出，名爲身精進。如受是心數法，而有五識相應受，是名身受；意識相應受，是爲心受。精進亦如是，身力勤修，若手布施，口誦法言，若講說法，如是等名爲身精進。復次，行布施持戒，是爲身精進；忍辱、禪定、智慧，是名心精進。復次，外事勤修，是爲身精進；內自專精，是爲心精進。粗精進名爲身，細精進名爲心，爲福德精進名爲身，爲智慧精進是爲心。若菩薩初發心，乃至得無生忍，從是中間名身精進，生身未捨故；得無生忍，捨肉身得法性身，乃至成佛，是爲心精進。復次，菩薩初發心時，功德未足故，

616

種三福因緣。布施、持戒、善心，漸得福報以施衆生。衆生未足，更廣修福，發大悲心。一切衆生不足於財，多作衆惡，我以少財不能滿足其意，其意不滿，不能勤受教誨，不受道教，不能得脫生、老、病、死，我當作大方便，給足於財，令其充滿。便入大海，求諸異寶；登山履危，以求妙藥；入深石窟，求諸異物，石汁、珍寶，以給衆生。或作薩陀婆，冒涉嶮道，劫賊、師子、虎狼、惡獸，爲布施衆生故，勤求財寶，不以爲難。藥草、呪術，能令銅變爲金，如是種種變化，致諸財物，及四方無主物，以給衆生，是爲身精進。得五神通，能自變作，作諸美味，或至天上取自然食，如是等名爲心精進。能集財寶以用布施，是爲身精進。以是布施之德，得至佛道，是爲心精進。生身菩薩行六波羅蜜，是爲身精進；法性身菩薩行六波羅蜜，是爲心精進。未得法身心則隨身已得法身

則心不隨身  
身不累心也復次，一切法中，皆能成辦，不惜身命，是爲身精進。求一切禪定、智慧時，心不懈倦，是爲心精進。復次，身精進者，受諸勤苦，終不懈廢。如說：波羅奈國梵摩達王，遊獵於林中。見二鹿羣，羣各有主，一主有五百羣鹿。一主身七寶色，是釋迦文菩薩。一主是提婆達多。菩薩鹿王見人王大衆，殺其部黨，起大悲心，徑到王前。王人競射，飛矢如雨；王見此鹿直進趣己，無所忌憚，敕諸從人，攝汝弓箭，無得斷其來意。鹿王既至，跪白王言：君以嬉遊逸樂小事故，羣鹿一時皆受死苦；若以供饗，當自差次，日送一鹿，以供王廚。王善其言，聽如其意。於是二鹿羣主，大集差次，各當一日。是提婆達多鹿羣中，有一鹿懷子，次至應送，來白其主：我身今日應當送死，而我懷子，子非次也；乞垂料理，使死者得次，生者不濫。鹿王怒之言：

誰不惜命？次來但去，何得辭也？鹿母思惟我王不仁，不以理恕，不察我辭，橫見瞋怒，不足告也。即至菩薩王所，以情具白。王問此鹿：汝主何言？鹿曰：我主不仁，不見料理，而見瞋怒。大王仁及一切，故來歸命。如我今日，天地雖曠，無所控告。菩薩思惟此甚可愍，若我不理，枉殺其子，若非次更差，次未及之，如何可遣？惟有我當代之。思之既定，即自透身，遣鹿母還，我今代汝，汝勿憂也。鹿王徑到王門，衆人見之，怪其自來，以事白王。王亦怪之，而命令前，問言：諸鹿盡耶？汝何以來？鹿王言：大王仁及羣鹿，人無犯者，但有滋茂，何有盡時？我以異部羣中，有一鹿懷子，以子垂產，身當俎割，子亦并命。歸告於我，我以愍之，非分更差，是亦不可；若歸而不救，無異木石。是身不久，必不免死；慈救苦厄，功德無量。若人無慈，與虎狼亦何

619

異？王聞是言，即從座起，而說偈曰：

我實是畜生，名曰人頭鹿；汝雖是鹿身，名為鹿頭人。  
以理而言之，非以形爲人；若能有慈惠，雖獸實是人。  
我從今日始，不食一切肉；我以無畏施，且可安汝意。

諸鹿得安，王得仁信。復次，如愛法梵志十二歲遍闍浮提，求知聖法而不能得，時世無佛，佛法亦盡。有一婆羅門言：我有聖法一偈，若實愛法，當以與汝。答言：實愛法。婆羅門言：若實愛法，當以汝皮爲紙，以身骨爲筆，以血書之。當以與汝。即如其言，破骨剝皮，以血寫偈。

如法應修行，非法不應受。今世及後世，行法者安隱。  
復次，昔野火燒林，林中有一雉，勤身自力，飛入水中，漬其毛羽，來

620

滅大火，火大水少，往來疲乏，不以爲苦。是時，天帝釋來問之言：汝作何等？答言：我救此林，愍衆生故。此林蔭育處廣，清涼快樂，我諸種類，及諸宗親，并諸衆生，皆依仰此。我有身力，云何懈怠而不救之？天帝問言：汝乃精勤，當至幾時？雉言：以死爲期。天帝言：汝心雖爾，誰證知者？即自立誓：我心至誠，信不虛者，火即當滅。是時，淨居天知菩薩宏誓，即爲滅火。自古及今，唯有此林，常獨蔚茂，不爲火燒。如是等種種宿世所行，難爲能爲，不惜身命，國財、妻子、象馬、七珍、頭目、髓腦，勤施不倦。如說菩薩爲諸衆生，一日之中千死千生，如檀尸、忍禪、般若、波羅蜜中所行如是。菩薩本生經中種種因緣相，是爲身精進。於諸善法修行信樂，不生疑悔而不懈怠。從一切賢聖，下至凡夫，求法無厭，如海吞流，是爲菩薩心精進。問曰：心無

厭足，是事不然。所以者何？若所求事辦，所願已成，是則應足。若理不可求，事不可辦，亦應捨廢，云何恆無厭足？如人穿井求泉，用功轉多，轉無水相，則應止息。亦如行道已到所在，不應復行，云何恆無厭足？答曰：菩薩精進，不可以世間譬喻爲比。如穿井力少，則不能得水，非無水也。若此處無水，餘處必有。如有所至，必求至佛。至佛無厭，誨人不倦，故言無厭。復次，菩薩精進，志願宏曠，誓度一切衆生無盡，是故精進亦不可盡。汝言事辦應止，是事不然。雖得至佛，衆生未盡，不應休息。譬如火相若不滅，終無不燒。菩薩精進亦復如是，未入滅度，終不休息。以是故，十八不共法中，欲及精進，二事常修。復次，菩薩不住法住般若波羅蜜中，不廢精進，是菩薩精進，非佛精進。復次，菩薩未得菩薩道，生死身以好事施衆生，衆生

反更以不善事加之。或有衆生，菩薩讚美反更毀辱，菩薩恭敬而反輕慢，菩薩慈念反求其過，謀欲中傷，此衆生等，無有力勢，來惱菩薩。菩薩於此衆生，發宏誓願：我得佛道，要當度此惡中之惡諸衆生。羣於此惡中，其心不懈，生大悲心，譬如慈母憐其子病，憂念不捨。如是相，是爲菩薩精進。復次，行布施波羅蜜時，十方種種乞兒來欲求索，不應索者皆來索之，及索所重難捨之物。語菩薩言：與我兩眼，與我頭腦、骨髓、愛重妻子，及諸貴價珍寶。如是等難捨之物，乞者強索，其心不動，慳瞋不起，見疑心不生，一心爲佛道故布施，譬如須彌山，四方風吹所不能動。如是種種相，是名精進波羅蜜。復次，菩薩精進，徧行五波羅蜜，是爲精進波羅蜜。問曰：若行戒波羅蜜時，若有人來乞三衣鉢盂，若與之則毀戒。何以故？佛不

623

聽故。若不與，則破檀波羅蜜，精進云何徧行五事？答曰：若新行菩薩，則不能一世一時徧行五波羅蜜。如菩薩行檀波羅蜜時，見餓虎飢急，欲食其子，菩薩是時興大悲心，即以身施。菩薩父母以失子故，憂愁懊惱，兩目失明，虎殺菩薩，亦應得罪。而不籌量父母憂苦，虎得殺罪，但欲滿檀，自得福德。又如持戒比丘隨事輕重，擯諸犯法，被擯之人愁苦懊惱，但欲持戒，不愍其苦。或時行世俗般若，息慈悲心。如釋迦文尼菩薩，宿世爲大國王太子。父王有梵志師，詐以不食五穀，衆人敬信，以爲奇特。太子思惟：人有四體，必資五穀，而此人不食，必是曲取人心，非眞法也。父母告子：此人精進不食，是世希有，汝何愚甚而不敬之？太子答言：願小留意，此人不久證驗自出。是時，太子求其住處，至林樹間，問林中牧牛人：此人何

624

所食噉。牧牛者答言：此人夜中，少多服酥以自全命。太子知已還宮，欲出其證驗，即以種種諸下藥草，熏青蓮華。清旦梵志入宮坐王邊，太子手執此華來供養之。拜已授與，梵志歡喜自念：王及夫人，內外大小，皆服事我，唯太子不見敬信。今日以好華供養，甚善無量！得此好華，敬所來處，舉以向鼻嗅之。華中藥氣入腹，須臾腹內藥作，欲求下處。太子言：梵志不食，何緣向廁？急捉之，須臾便吐王邊，吐中純酥。證驗現已，王與夫人乃知其詐。太子言：此人真賊！求名故以誑一國。如是行世俗般若，但求滿智，寢憐愍心，不畏人瞋。或時菩薩行出世間般若，於持戒、布施心不染著。何以故？施者、受者、所施財物，於罪不罪，於瞋不瞋，於進於怠，攝心散心，不可得故。復次，菩薩行精進波羅蜜，於一切諸法，不生不滅，非常非無常，

非苦非樂，非空非實，非我非無我，非一非異，非有非無，盡知一切諸法，因緣和合，但有名字，實相不可得。菩薩作如是觀，知一切有為，皆是虛誑，心息無為，欲滅其心，唯以寂滅為安隱。爾時念本願憐愍衆生故，還行菩薩法，集諸功德。菩薩自念：我雖知諸法虛誑，衆生不知是事，於五道中受諸苦痛，我今當具足行六波羅蜜。菩薩得生報神通，亦得佛道三十二相，八十種好，一切智慧，大慈大悲，無礙解脫，十力，四無所畏，十八不共法，三達等無量諸佛法。得是法時，一切衆生皆得信淨，皆能受行愛樂佛法，能辦是事，皆是精進波羅蜜力，是為精進波羅蜜。如佛所說菩薩精進，不見身，不見心，身無所作，心無所念，身心一等而無分別。所求佛道以度衆生，不見衆生為此岸，佛道為彼岸，一切身心所作放捨，如夢所為，

覺無所作。是名寂滅諸精進故，名為波羅蜜。所以者何？知一切精進，皆是邪偽故。以一切作法，皆是虛妄不實，如夢如幻，諸法平等，是為真實。平等法中，不應有所求索，是故知一切精進皆是虛妄。雖知精進虛妄，而常成就不退，是名菩薩真實精進。如佛言：我於無量劫中，頭目、髓腦以施衆生，令其願滿。持戒、忍辱、禪定時，在山林中，身體乾枯；或持齋節食，或絕諸色味，或忍詈辱、刀杖之患，是故身體焦枯。又常坐禪，曝露勤苦，以求智慧，誦讀、思惟、問難、講說一切諸法，以智分別好惡粗細，虛實多少。供養無量諸佛，殷勤精進求此功德，欲具足五波羅蜜。我是時未有所得，不得檀尸、羸精進、禪、智慧波羅蜜。見然燈佛，以五華散佛，布髮泥中，得無生法忍，即時六波羅蜜滿。於空中立，讚然燈佛，見十方無量諸佛，是時得

實精進。身精進平等故得心平等，心平等故得一切諸法平等。如是種種因緣相，名為精進波羅蜜。

大智度論卷第十六

校譌 第十二面第四百九十一末兩字有第十八面第三行阿宋第十九面第四行切處之

音釋

質莫侯切 驚莫下切 距其呂切 鞭無孟切 蚊乘宜切 猗獨音事 熊熊胡弓切 嬰嬰波為切  
 髮髮士刀切 結結他結 嘔烏后切 盪徒朗切 溷胡困切 舐神試切 稍所角切 弗初歷切 瓠居薄切 拏切  
 鋸薄辨切 鋸鋸薄切 刺朱家切 變力亮切 駁北角切 鴉殊烏切 敵敵五切 踏調加切 鞞鞞切  
 耶車踐切 搗都郎切 竿都郎切 蹂如又切 楮赤色也 謫古穴切 詐側駕切 燂徐體切 鍛丁貢切 硃陸車切  
 也也 鉗巨鹽切 搗搗從郎切 撲撲從郎切 仆芳遇切 頰烏剛切 鏽千羊切 際巨兼切 涿涿即涉切 滌滌即涉切 撈滌滌貌  
 咎切 漬疾智切 \* 釀今改為「釀」 \* 十八面二行阿字今風改作可

# 大智度論卷第十七

龍 樹 菩 薩 造

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

## 釋初品中禪波羅蜜

經「不亂不味故，應具足禪波羅蜜。」

論問曰：菩薩法以度一切衆生爲事，何以故閑坐林澤，靜默山間，獨善其身，棄捨衆生？答曰：菩薩身雖遠離衆生，心常不捨，靜處求定，獲得實智慧以度一切。譬如服藥將身，權息衆務，氣力平健，則修業如故。菩薩宴寂亦復如是，以禪定力服智慧藥，得神通力，還在衆生。或在父母妻子，或師徒宗長，或天或人，下至畜生，種種語言，方便開導。復次，菩薩行布施、持戒、忍辱，三事名爲福德門。於無

629

大智度論卷十七 釋初品中禪波羅蜜

大智度論卷十七 釋初品中禪波羅蜜

量世中作天王，釋提桓因，轉輪聖王，閻浮提王，常施衆生七寶衣服，五情所欲，今世後世皆令具足。如經中說轉輪聖王以十善教民，後世皆生天上，世世利益衆生，令得快樂。此樂無常，還復受苦。菩薩因此發大悲心，欲以常樂涅槃利益衆生。此常樂涅槃從實智慧生，實智慧從一心禪定生。譬如然燈，燈雖能然，在大風中不能爲用；若置之密室，其用乃全。散心中智慧亦如是，若無禪定靜室，雖有智慧，其用不全。得禪定則實智慧生。以是故，菩薩雖離衆生，遠在靜處，求得禪定。以禪定清淨故，智慧亦淨。譬如油炷淨故，其明亦淨。以是故，欲得淨智慧者，行此禪定。復次，若求世間近事，不能專心，則事業不成，何況甚深佛道而不用禪定。禪定名攝諸亂心，亂心輕飄，甚於鴻毛，馳散不停，駛過疾風，不可制止，劇於獼

630

猴暫現轉滅，甚於掣電。心相如是不可禁止，若欲制之，非禪不定。如偈說：

禪爲守智藏，	功德之福田，	禪爲清淨水，	能洗諸欲塵，
禪爲金剛鎧，	能遮煩惱箭，	雖未得無餘，	涅槃分已得。
得金剛三昧，	摧碎結使山，	得六神通力，	能度無量人。
覺塵蔽天日，	大雨能淹之，	覺觀風散心，	禪定能滅之。

復次，禪定難得，行者一心專求不廢，乃當得之。諸天及神仙尙不能得，何況凡夫懈怠者！如佛在尼拘盧樹下坐禪，魔王三女說偈問言：

獨坐林樹間，	六根常寂默，	有若失重寶，	無援愁苦痛。
容貌世無比，	而常閉目坐，	我等心有疑，	何求而在此？

爾時，世尊以偈答曰：

我得涅槃味，	不樂處染愛，	內外賊已除，	汝父亦滅退。
我得甘露味，	安樂坐林間，	恩愛之衆生，	爲之起悲心。

是時三女心生慚愧而自說言：此人離欲，不可動也。即滅去不現。問曰：行何方便，得禪波羅蜜？答曰：卻五事，除五法，行五行。五事云何卻五事？當訶責五欲。哀哉衆生！常爲五欲所惱，而猶求之不已！此五欲者，得之轉劇，如火炙疥。五欲無益，如狗齧骨。五欲增爭，如鳥競肉。五欲燒人，如逆風執炬。五欲害人，如踐惡蛇。五欲無實，如夢所得。五欲不久，如假借須臾。世人愚惑，貪著五欲，至死不捨，爲之後世受無量苦。譬如愚人貪著好果，上樹食之，不肯時下，人伐其樹，樹傾乃墮，身首毀壞，痛惱而死。又此五欲，得時須臾樂，失時

爲大苦。好蜜塗刀，舐者貪甜，不知傷舌。五欲法者與畜生共，有智者識之，能自遠離。如說：有一優婆塞，與衆估客遠出治生。是時寒雪，夜行失伴，在一石窟中住。時山神變爲一女來欲試之，說此偈言：

白雪覆山地，鳥獸皆隱藏，我獨無所恃，唯願見愍傷。

優婆塞兩手掩耳而答偈言：

無羞弊惡人，說此不淨言，水漂火燒去，不欲聞此聲。

有婦心不欲，何況造邪淫？諸欲樂甚淺，大苦患甚深。

諸欲得無厭，失之爲大苦；未得願欲得，得之爲所惱。

諸欲樂甚少，憂苦毒甚多，爲之失身命，如蛾赴燈火。

山神聞此偈已，即擎此人送至伴中，是爲智者訶欲不可著。五欲

者，名爲妙色、聲、香、味、觸，欲求禪定，皆應棄之。云何棄色？觀色之患，若人著色，諸結使火盡皆熾然，燒害人身。如火燒金銀，煮沸熱蜜，雖有色味，燒身爛口，急應捨之。若人染著妙色、美味，亦復如是。復次，好惡在人，色無定也。何以知之？如遙見所愛之人，即生喜愛心；若遙見怨家惡人，即生怒害心；若見中人，則無怒無喜。若欲棄此喜怒，當除邪念及色，一時俱捨。譬如烊金燒身，若欲除之，不得但欲棄火而留金，要當金火俱棄。如頻婆娑羅王，以色故身入敵國，獨在淫女阿梵婆羅房中，憂填王以色染故，截五百仙人手足。如是等種種因緣，是名訶色欲。云何訶聲？聲相不停，暫聞即滅。愚癡之人，不解聲相無常變失故，於音聲中妄生好樂，於已過之聲念而生著。如五百仙人在山中住，甄陀羅女於雪山池中浴，聞其歌

聲，即失禪定，心醉狂逸，不能自持。譬如大風吹諸林樹，聞此細妙歌聲，柔輒清淨，生邪念想，是故不覺心狂。今世失諸功德，後世當墮惡道。有智之人，觀聲念念生滅，前後不俱，無相及者，作如是知，則不生染著。若斯智者，諸天音樂尚不能亂，何況人聲。如是等種種因緣，是名訶聲欲。云何訶香？人謂著香少罪，染愛於香，閉結使門，雖復百歲持戒，能一時壞之。如阿羅漢常入龍宮，食已，以鉢授沙彌，令洗鉢中有殘飯數粒，沙彌嗅之大香，食之甚美。便作方便，入師繩牀下，兩手捉繩牀腳。其師去時，與繩牀俱入龍宮。龍言：此未得道，何以將來？師言：不覺。沙彌得飯食，又見龍女身體端正，香妙無比，心大染著，即作要願：我當作福，奪此龍處，居其宮殿。龍言：後莫將此沙彌來。沙彌還已，一心布施持戒，專求所願，願早作龍。

是時透寺，足下水出，自知必得作龍。徑至師本入處大池邊，以袈裟覆頭而入，即死變為大龍。福德大故，即殺彼龍，舉池盡赤。未爾之前，諸師及僧訶之。沙彌言：我心已定，心相已出。時師將諸眾僧，就池觀之。如是因緣，由著香故。復次，有一比丘在林中蓮華池邊經行，聞蓮華香，鼻受心著。池神語言：汝何以捨彼林中禪淨坐處而偷我香？以著香故，諸結使臥者，今皆覺起。時更有一人，來入池中，多取其華，掘挽根莖，狼籍而去。池神默無所言。比丘言：此人破汝池，取汝華，汝都無言。我但池岸邊行，便見訶罵，云我偷香。池神言：世間惡人常在罪垢糞中，不淨沒頭，我不共語也。汝是禪行好人而著此香，破汝好事，是故訶汝。譬如白氈鮮淨而有黑物點汙，眾人皆見；彼惡人者，譬如黑衣點墨，人所不見，誰問之者。如是等

種種因緣，是名訶香欲。云何訶味？當自覺悟，我但以貪著美味故，當受衆苦，烓銅灌口，噉燒鐵丸。若不觀食，嗜心堅著，墮不淨蟲中。如一沙彌，心常愛酪，諸檀越餉僧酪時，沙彌每得殘分，心中愛著，樂喜不離。命終之後，生此殘酪瓶中。沙彌師得阿羅漢道，僧分酪時，語言：徐徐莫傷此愛酪沙彌。諸人言：此是蟲，何以言愛酪沙彌？答言：此蟲本是我沙彌，但坐貪愛殘酪故，生此瓶中。師得酪分，蟲在中來。師言：愛酪人汝何以來？即以酪與之。復次，如一國土王，名月分。王有太子，愛著美味，王守園者日送好果。園中有一大樹，樹上有鳥養子，鳥母常飛至香山中，取好香果以養其子。衆子爭之，一果墮地，守園人晨朝見之，奇其非常，即送與王。王珍此果，香色殊異，太子見之便索，王愛其子，即以與之。太子食果，得其氣味，染

心深著，日日欲得。王即召園人問其所由。守園人言：此果無種，從地得之，不知所由來也。太子啼泣不食，王催責園人，仰汝得之。園人至得果處，見有鳥巢，知鳥銜來，翳身樹上，伺欲取之。鳥母來時，即奪得果送，日日如是。鳥母怒之，於香山中取毒果，其香味色全似前者。園人奪得輸王，王與太子食之，未久身肉爛壞而死。如是等種種因緣，是名訶著味欲。云何訶觸？此觸是生諸結使之大因，繫縛心之根本。何以故？餘四情各當其分，此則徧滿身識，生處廣故，多生染著，此著難離。何以知之？如人著色，觀身不淨三十六種，則生厭心。若於觸中生著，雖知不淨，貪其細軟，觀無所益，是故難離。復次，以其難捨，故爲之常作重罪。若墮地獄，地獄有二部：一名寒冰，二名炎火。此二獄中，皆以身觸受罪，苦毒萬端。此觸名爲大

黑暗處，危難之嶮道也。復次，如羅睺羅母本生經中說：釋迦文菩薩有二夫人：一名瞿毗耶，二名耶輸陀羅。耶輸陀羅，羅睺羅母也。瞿毗耶是寶女，故不孕子。耶輸陀羅以菩薩出家夜，自覺妊身。菩薩出家多年苦行，耶輸陀羅六年懷妊不產。諸釋詰之。菩薩出家，何由有此？耶輸陀羅言：我無他罪，我所懷子，實是太子體胤。諸釋言：何以久而不產？答言：非我所知。諸釋集議，聞王欲如法治罪。瞿毗耶白王：願寬恕之。我常與耶輸陀羅共住，我爲其證，知其無罪。待其子生，知似父不，治之無晚。王即寬置。佛六年苦行既滿，初成佛時，其夜生羅睺羅。王見其似父，愛樂忘憂。語羣臣言：我兒雖去，今得其子，與兒在無異。耶輸陀羅雖免罪黜，惡聲滿國。耶輸陀羅欲除惡名，佛成道已，還迦毗羅婆度諸釋子。時淨飯王及耶輸陀

639

羅，常請佛入宮食。是時耶輸陀羅，持一鉢百味歡喜丸，與羅睺羅，令持上佛。是時佛神力以變五百阿羅漢，令如佛身，無有別異。羅睺羅以七歲身，持歡喜丸徑至佛前，奉進世尊。是時佛攝神力，諸比丘身復如故，皆空鉢而坐，唯佛鉢中盛滿歡喜丸。耶輸陀羅即白王言：以此證驗，我無罪也。耶輸陀羅即問佛言：我有何因緣，懷妊六年？佛言：汝子羅睺羅，過去久遠世時，曾作國王。時有一五通仙人來入王國，語王言：王法治賊，請治我罪。王言：汝有何罪？答言：我入王國，犯不與取，輒飲王水，用王楊枝。王言：我以相與，何罪之有？我初登王位，皆以水及楊枝施於一切。仙人言：王雖已施，我心疑悔，罪不除也。願今見治，無令後罪。王言：若必欲爾，小停待我入還。王入宮中，六日不出。此仙人在王園中，六日飢渴。仙人思惟此

640

王正以此治我。王過六日而出，辭謝仙人。我便相忘，莫見答也。以是因緣故，受五百世三惡道罪，五百世常六年在母胎中。以是證故，耶輸陀羅無有罪也。是時，世尊食已出去，耶輸陀羅心生悔恨。如此好人，世所希有，我得遭遇，而今永失！世尊坐時，諦視不眴；世尊出時，尋後觀之，遠沒乃止。心大懊恨，每一思至，躡地氣絕。傍人以水灑之，乃得蘇息。常獨思惟：天下誰能善爲呪術，能轉其心，令復本意，歡樂如初？即以七寶名珠，著金盤上，以持募人。有一梵志應之言：我能呪之，令其意轉。當作百味歡喜丸，以藥草和之，以呪語禁之，其心便轉，必來無疑。耶輸陀羅受其教法，遣人請佛，願與聖衆，俱屈威神。佛入王宮，時耶輸陀羅即進百味歡喜丸，著佛鉢中。佛既食之，耶輸陀羅冀想如願，歡娛如初。佛食無異，心自澄靜。

耶輸陀羅言：今不動者，藥力未行故耳。藥勢發時，必如我願。佛飯食訖，而呪願已，從座起去。耶輸陀羅冀藥力晡時日入當發，必還宮中。佛食如常，身心無異。諸比丘明日食時，著衣持鉢，入城乞食，具聞此事，增益恭敬。佛力無量，神心難測，不可思議。耶輸陀羅藥歡喜丸，其力甚大，而世尊食之，身心無異。諸比丘食已出城，以是事具白世尊。佛告諸比丘：汝欲聞不？諦聽之。此耶輸陀羅，非但今世以歡喜丸惑我，乃往過去世時，亦以歡喜丸惑我。爾時，世尊爲諸比丘說本生因緣：過去久遠世時，波羅奈國山中有仙人，以仲春之月，於澡盤中小便，見鹿麀麀合會，淫心即動，精流盤中。麀鹿飲之，即時有身，滿月生子，形類如人，唯頭有一角，其足似鹿。鹿當產時，至仙人庵邊而產。見子是人，以付仙人而去。仙人出時，見此

鹿子，自念本緣，知是己兒，取已養育。及其年大，勤教學問，通十八種大經。又學坐禪，行四無量心，得五神通。一時上山，值大雨泥滑，其足不便，躡地，破其軍持，又傷其足，便大瞋恚，以軍持盛水，呪令不雨。仙人福德，諸龍鬼神皆爲不雨。不雨故，五穀五果盡皆不生，人民窮乏，無復生路。波羅奈王憂愁懊惱，命諸大臣集議雨事。明者議言：我傳聞仙人山中，有一角仙人，以足不便故，上山躡地傷足，瞋呪此雨，令十二年不墮。王思惟言：若十二年不雨，我國了矣，無復人民。王即開幕，其有能令仙人失五通，屬我爲民者，當與分國半治。是波羅奈國有淫女，名曰扇陀，端正無雙，來應王募。問諸人言：此是人非人？衆人言：是人耳。仙人所生。淫女言：若是人者，我能壞之。作是語已，取金盤盛好寶物，語王言：我當騎此仙人項來。

643

淫女即時求五百乘車，載五百美女。五百鹿車，載種種歡喜丸，皆以衆藥草和之，以彩畫令似雜果。及持種種犬力美酒，色味如水。服樹皮，衣草衣，行林樹間，以像仙人。於仙人庵邊，作草庵而住。一角仙人遊行見之，諸女皆出迎逆，好華妙香供養仙人，仙人大喜。諸女以美言敬辭，問訊仙人，將入房中，坐好牀褥，與好清酒，以爲淨水，與歡喜丸以爲果。食飲飽已，語諸女言：我從生已來，初未得如此好果、好水。諸女言：我一心行善故，天與我願，得此好水、好果。仙人問諸女：汝何以故膚色肥盛？答言：我曹食此好果，飲此美水，故肥如此。女白仙人言：汝何以不在此間住？答曰：亦可住耳。女言：可共澡洗，即亦可之。女手柔軟，觸之心動，便復與諸女更互相洗，欲心轉生，遂成淫事，即失神通，天爲大雨。七日七夜，令得歡樂。

644

飲食，七日以後酒食皆盡，繼以山水木果，其味不美。更索前者，答言：已盡。今當共行，去此不遠，有可得處。仙人言：隨意，即便共出。去城不遠，女便道中臥。言：我極，不能復行。仙人言：汝不能行者，騎我項上，當擔汝去。女先遣信白王，王可觀我智能。王敕嚴駕，出而觀之。問言：何由得爾？女白王言：我以方便力故，今已如此，無所復能。令住城中，好供養恭敬之，給足五欲，拜為大臣。住城少日，身轉羸瘦，念禪定心樂，厭此世欲。王問仙人：汝何不樂，身轉羸瘦？仙人答王：我雖得五欲，常自憶念林間閑靜，諸仙遊處，不能去心。王自思惟：若我強違其志，違志為苦，苦極則死。本以求除旱患，今已得之，當復何緣強奪其志？即發遣之。既還山中，精進不久，還得五通。佛告諸比丘：一角仙人，我身是也。淫女者，耶輸陀羅是。爾時以歡

喜丸惑我，我未斷結，為之所惑，今復欲以藥歡喜丸惑我，不可得也。以是事故，知細輒觸法，能動仙人，何況愚夫？如是種種因緣，是名詞細滑欲。如是詞五欲。

除五蓋復次字義貪欲蓋者，去道甚遠。所以者何？欲為種種惱亂住處，若心著貪欲，無由近道。如除欲蓋偈所說：

入道慚愧人，	持鉢福衆生；	云何縱塵欲？	沈沒於五情！
著鎧持刀仗，	見敵而退走；	如是怯弱人，	舉世所輕笑。
比丘為乞士，	除髮著袈裟；	五情馬所制，	取笑亦如是。
又如豪貴人，	盛服以嚴身；	而行乞衣食，	取笑於衆人。
比丘除飾好，	毀形以攝心；	而更求欲樂，	取笑亦如是。
已捨五欲樂，	棄之而不顧；	如何還欲得？	如愚自食吐。

如是貪欲人，	不知觀本願，	亦不識好醜，	狂醉於渴愛。
慚愧尊重法，	一切皆以棄，	賢智所不親，	愚駭所愛近。
諸欲求時苦，	得之多怖畏，	失時懷熱惱，	一切無樂時。
諸欲患如是，	以何當捨之？	得諸禪定樂，	則不爲所欺。
欲樂著無厭，	以何能滅除？	若得不淨觀，	此心自然無。
著欲不自覺，	以何悟其心？	當觀老病死，	爾乃出四洲。
諸欲難放捨，	何以能遠之？	若能樂善法，	此欲自然息。
諸欲難可解，	何以能釋之？	觀身得實相，	則不爲所縛。
如是諸觀法，	能滅諸欲火，	譬如大澍雨，	野火無不滅。

如是等種種因緣，滅除欲蓋。瞋恚蓋者，失諸善法之本，墮諸惡道之因，法樂之怨家，善心之大賊，種種惡口之府藏。如佛教瞋弟子

偈言：

汝當知思惟，	受身及處胎，	穢惡之幽苦，	既生之艱難。
既思得此意，	而復不滅瞋，	則當知此輩，	則是無心人。
若無罪果報，	亦無諸訶責，	猶當應慈忍，	何況苦果劇。
當觀老病死，	一切無免者，	當起慈悲心，	云何惡加物？
衆生相怨賊，	斫刺受苦毒，	云何修善人，	而復加惱害。
常當行慈悲，	定心修諸善，	不當懷惡意，	侵害於一切。
若勤修道法，	惱害則不行，	善惡勢不並，	如水火相背。
瞋恚來覆心，	不知別好醜，	亦不識利害，	不知畏惡道，
不計他苦惱，	不覺身心疲，	先自受苦因，	然後及他人。
若欲滅瞋恚，	當思惟慈心，	獨處自清閑，	息事滅因緣。

當畏老病死，九種瞋惱除，如是思惟慈，則得滅瞋毒。  
 如是等種種因緣，除瞋恚蓋。睡眠蓋者，能破今世三事：欲樂、利樂、  
 福德。能破今世、後世究竟樂，與死無異，唯有氣息。如一菩薩以偈  
 訶睡眠弟子言：

汝起勿抱臭身臥，	種種不淨假名人，
如得重病箭入體，	諸苦痛集安可眠，
一切世間死火燒，	汝當求出安可眠，
如人被縛將去殺，	災害垂至安可眠，
結賊不滅害未除，	如共毒蛇同室宿，
亦如臨陣白刃間，	爾時安可而睡眠，
眠爲大暗無所見，	日日欺誑奪人明，

以眠覆心無所識，如是大失安可眠。  
 如是等種種因緣，訶睡眠蓋。掉悔蓋者，掉之爲法，破出家心。如人  
 攝心，猶不能住，何況掉散？掉散之人，如無鉤醉象，穴鼻駱駝，不可  
 禁制。如偈說：

汝已剃頭著染衣，	執持瓦鉢行乞食，
云何樂著戲掉法？	既無法利失世樂，

悔者，如犯大罪人，常懷畏怖，悔箭入心，堅不可拔。如偈說：

不應作而作，	應作而不作，	悔惱火所燒，	後世墮惡道。
若人罪能悔，	已悔則放捨，	如是心安樂，	不應常念著。
若有二種悔，	不作若已作，	以是悔著心，	是則愚人相。
不以心悔故，	不作而能作，	諸惡事已作，	不能令不作。

如是等種種因緣，訶掉悔蓋。疑蓋者，以疑覆故，於諸法中不得定心，定心無故，於佛法中空無所得。譬如人入寶山，若無手者，無所能取。如說疑義偈言：

如人在歧道，疑惑無所趣，諸法實相中，疑亦復如是。  
疑故不勤求，諸法之實相，是疑從癡生，惡中之弊惡。  
善不善法中，生死及涅槃，定實真有法，於中莫生疑。  
汝若生疑心，死王獄吏縛，如師子搏鹿，不能得解脫。  
在世雖有疑，當隨妙善法，譬如觀歧道，利好者應逐。

如是等種種因緣故，應捨疑。棄是五蓋，譬如負債得脫，重病得瘥，飢餓之地得至豐國，如從獄得出，如於惡賊中得自免濟，安隱無患。行者亦如是，除卻五蓋，其心安隱，清淨快樂。譬如日月，以五事

覆障：煙、雲、塵、霧、羅睺阿脩羅手障，則不能明照。人心亦如是，為五蓋所覆，自不能利，亦不能益人。

若能訶五欲，除五蓋，行五法：欲、精進、念、巧慧、一心。行此五法，得五枝，成就初禪。欲，名欲於欲界中出，欲得初禪。精進，名離家持戒，初夜後夜，專精不懈，節食攝心，不令馳散。念，名念初禪樂，知欲界不淨，狂惑可賤，初禪為尊重可貴。巧慧，名觀察籌量欲界樂、初禪樂，輕重得失。一心，名常繫心緣中，不令分散。復次，專求初禪，放捨欲樂，譬如患怨，常欲滅除，則不為怨之所害也。如佛為著欲婆羅門說：我本觀欲，欲為怖畏憂苦因緣，欲為少樂多苦，欲為魔網，纏綿難出，欲為燒熱乾渴諸樂，譬如樹林四邊火起，欲為如臨火坑，甚可怖畏，如逼毒蛇，如怨賊拔刀，如惡羅刹，如惡毒入口，如吞烱銅，

如三流狂象，如臨大深坑，如師子斷道，如摩竭魚開口。諸欲亦是，甚可怖畏！若著諸欲，令人惱苦。著欲之人，亦如獄囚，如鹿在圍，如鳥入網，如魚吞鉤，如豹搏狗，如鳥在鷓羣，如蛇值野豬，如鼠在貓中，如羣盲臨坑，如蠅著熱油，如墜人在陣，如斃人遭火，如入沸鹹河，如舐蜜塗刀，如四衢鬻肉，如薄覆刀林，如華覆不淨，如蜜塗毒甕，如毒蛇篋，如夢虛誑，如假借當歸，如幻誑小兒，如燄無實，如沒大水，如船入摩竭魚口，如雹害穀，如霹靂臨人。諸欲亦是，虛誑無實，無牢無強，樂少苦多。欲為魔軍，破善功德，常為劫害眾生，故出如是等種種諸喻。

訶五欲，除五蓋，行五法，得至初禪。問曰：八背捨，八勝處，十一切入，四無量心，諸定三昧，如是等種種定，不名波羅蜜，何以但言禪波

羅蜜？答曰：此諸定功德，都是思惟修禪，此言思惟修言禪波羅蜜，一切皆攝。復次，禪最大如王，說禪則攝一切，說餘定則不攝。何以故？是四禪中，智定等而樂，未到地中間地，智多而定少，無色界定多而智少，是處非樂。譬如車一輪強，一輪弱，則不安穩；智定不等，亦如是。復次，是四禪處有四等心，五神通，背捨勝處，一切處無靜三昧，願智頂禪，自在定，練禪，十四變化心，般舟般，諸菩薩三昧，楞嚴等，略說則百二十，諸佛三昧不動等，略說則百八，及佛得道捨壽，如是等種種功德妙定，皆在禪中。以是故，禪名波羅蜜，餘定不名波羅蜜。問曰：汝先言訶五欲，除五蓋，行五法，得初禪，修何事，依何道，能得初禪？答曰：依不淨觀、安那般那等諸定門。如禪經禪義偈中說：

離欲及惡法，	有覺并有觀，	離生得喜樂，	是人入初禪。
已得離淫火，	則獲清涼定；	如人大熱悶，	入冷池則樂。
如貧得寶藏，	大喜覺動心；	分別則爲觀，	入初禪亦然。
知二法亂心，	雖善而應離，	如大水澄靜，	波蕩亦無見。
譬如人大極，	安隱睡臥時；	若有喚呼聲，	其心大惱亂。
攝心入禪時，	以覺觀爲惱；	是故除覺觀，	得入一識處。
內心清淨故，	定生得喜樂，	得入此二禪，	喜勇心大悅。
攝心第一定，	寂然無所念，	思喜欲棄之，	亦如捨覺觀。
由受故有喜，	失喜則生憂，	離喜樂身受，	捨念及方便。
聖人得能捨，	餘人捨爲難。	若能知樂患，	見不動大安。
憂喜先已除，	苦樂今亦斷，	捨念清淨心，	入第四禪中。

第三禪中樂，無常動故苦，欲界中斷憂，初二禪除喜，  
 是故佛世尊，第四禪中說，先已斷憂喜，今得除苦樂。

復次持戒清淨，閑居獨處，守攝諸根，初夜後夜，專精思惟，棄捨外  
 樂，以禪自娛。離諸欲不善法，依未到地，得初禪。初禪，如阿毗曇說：  
 禪有四種：一、味相應；二、淨；三、無漏；四、初禪所攝報得五衆。是中行  
 者入淨無漏。二禪、三禪、四禪亦如是。如佛所說：若有比丘離諸欲  
 及惡不善法，有覺、有觀，離生喜樂，入初禪。諸欲者，所愛著色等五  
 欲，思惟分別，訶欲如先說。惡不善法者，貪欲等五蓋。離此內外二  
 事故，得初禪。初禪相有覺、有觀，喜樂一心。有覺、有觀者，得初禪中  
 未曾所得善法功德故，心大驚悟。常爲欲火所燒，得初禪時如入  
 清涼池；又如貧人卒得寶藏。行者思惟，分別欲界過罪，知初禪利

益功德甚多，心大歡喜，是名有覺、有觀。問曰：有覺、有觀，爲一法、爲是二法耶？答曰：二法。粗心初念，是名爲覺；細心分別，是名爲觀。譬如撞鐘，初聲大時名爲覺，後聲細微名爲觀。問曰：如阿毗曇說：欲界乃至初禪，一心中覺、觀相應，今云何言粗心初念名爲覺，細心分別名爲觀？答曰：二法雖在一心，二相不俱。覺時觀不明了，觀時覺不明了。譬如日出，衆星不現。一切心心數法，隨時受名，亦復如是。如佛說：若斷一法，我證汝得阿那含。一法者，所謂慳貪。實應說五下分結盡得阿那含，云何言但斷一法？以是人慳貪偏多，諸餘結使皆從而生，是故慳盡，餘結亦斷。覺、觀隨時受名，亦復如是。行者知是覺、觀，雖是善法，而憊亂定心，心欲離故，訶是覺、觀，作是念：覺、觀憊動禪心，譬如清水，波盪則無所見；又如疲極之人，得息欲

睡，傍人喚呼，種種惱亂。攝心內定，覺、觀憊動，亦復如是。如是等種種因緣，訶覺、觀，覺、觀滅，內清淨，繫心一處，無覺、無觀，定生喜樂，入二禪。既得二禪，得二禪中未曾所得無比喜樂。覺、觀滅者，知覺、觀過罪故滅。內清淨者，入深禪定，信捨初禪覺、觀，所得利重，所失甚少，所獲大多，繫心一緣，故名內清淨。行者觀喜之過，亦如覺、觀，隨所喜處，多喜多憂。所以者何？如貧人得寶，歡喜無量，一旦失之，其憂亦深，喜即轉而成憂，是故當捨。離此喜故，行捨念智，受身樂。是樂聖人能得能捨，一心在樂，入第三禪。捨者，捨喜心，不復悔。念智者，既得三禪中樂，不令於樂生患。受身樂者，是三禪樂，徧身皆受。聖人能得能捨者，此樂世間第一，能生心著，凡夫少能捨者。以是故，佛說行慈果報，徧淨地中第一。行者觀樂之失，亦如觀喜，知心

不動處，最爲第一。若有動處，是則有苦。行者以第三禪樂動故，求不動處。以斷苦樂，先滅憂喜故，不苦不樂，捨念清淨，入第四禪。是四禪中無苦無樂，但有不動智慧。以是故，說第四禪捨念清淨。第三禪樂動故說苦，是故第四禪中說斷苦樂。如佛說：過一切色相，不念別相，滅有對相，得入無邊虛空處。行者作是念：若無色，則無飢、渴、寒、熱之苦。是身色粗重弊惡，虛誑非實，先世因緣和合，報得此身，種種苦惱之所住處，云何當得免此身患？當觀此身，身中虛空，常觀身空，如籠如甌，常念不捨，則得度色，不復見身。如內空，外色亦爾。是時能觀無量無邊空，得此觀已，無苦無樂，其心轉增。如鳥閉著瓶中，瓶破得出，是名空處定。是空無量無邊，以識緣之，緣多則散，能破於定。行者觀虛空緣受、想、行、識，如病、如癱、如瘡、如刺，

無常、苦、空、無我，欺誑和合則有，非是實也。如是念已，捨虛空緣，但緣識。云何而緣？現前識，緣過去、未來無量無邊識。是識無量無邊，如虛空無量無邊，是名識處定。是識無量無邊，以識緣之，識多則散，能破於定。行者觀是緣識受、想、行、識，如病、如癱、如瘡、如刺，無常、苦、空、無我，欺誑和合而有，非實有也。如是觀已，則破識相。是訶識處，讚無所有處，破諸識相，繫心在無所有中，是名無所有處定。無所有處緣受、想、行、識，如病、如癱、如瘡、如刺，無常、苦、空、無我，欺誑和合而有，非實有也。如是思惟，無想處如癱，有想處如病、如癱、如瘡、如刺。第一妙處，是非有想非無想處。問曰：非有想非無想處，有受、想、行、識，云何言非有想非無想？答曰：是中有想，微細難覺故，謂爲非有想，有想故非無想。凡夫心謂得諸法實相，是爲涅槃。佛法中

雖知有想，因其本名，名為非有想非無想處。問曰：云何是無想？答曰：無想有三種：一、無想定；二、滅受想定；三、無想天。凡夫人欲滅心，入無想定。佛弟子欲滅心，入滅受定。

是諸禪定有二種：若有漏，若無漏。有漏，即是凡夫所行，如上說，無漏，是十六聖行。若有漏道，依上地邊離下地欲；若無漏道，離自地欲及上地。以是故，凡夫於有頂處不得離欲，更無上地邊故。若佛弟子欲離欲界欲，欲界煩惱思惟斷九種：上、中、下、上上、上中、上下、中上、中中、中下、下上、下中、下下。斷此九種故，佛弟子若依有漏道欲得初禪，是時於未到地九無礙道、八解脫道中，現在修有漏道，未來修有漏、無漏道。第九解脫道中，於未到地現在修有漏道，未來修未到地有漏、無漏道，及初禪邊地有漏。若無漏道欲得初禪，

亦如是。若依有漏道離初禪欲，於第二禪邊地，九無礙道、八解脫道中，現在修二禪邊地有漏，未來修二禪邊地有漏道，亦修無漏初禪及眷屬。第九解脫道中，於第二禪邊地，現在修二禪邊地有漏道，未來修二禪邊地，初禪無漏及眷屬，二禪淨無漏。若無漏道離初禪欲，九無礙道、八解脫道中，現在修自地無漏道，未來修初禪及眷屬有漏、無漏道。第九解脫道中，現在修自地無漏道，未來修初禪及眷屬有漏、無漏道，及修二禪淨無漏。乃至無所有處離欲時，亦如是。非有想非無想處離欲時，九無礙道、八解脫道中，但修一切無漏道。第九解脫道中，修三界善根及無漏道，除無心定。修有二種：一、得修；二、行修。得修名本所不得而今得，未來世修自事，亦修餘事。行修名曾得，於現前修，未來亦爾，不修餘。如是等種

種諸禪定中修復次禪定相略說有二十三種。八味、八淨、七無漏。復有六因：相應因、共因、相似因、徧因、報因、名因。一一無漏，七無漏。因是相似因，自地中增相應，共有因。初味定、初味定因，乃至後味定、後味定因。淨亦如是。四緣、因緣、次第緣、緣緣、增上緣。因緣如上說。初禪無漏定，次第生六種定：一、初禪淨，二、無漏，二禪、三禪亦如是。二禪無漏定，次第生八種定：自地淨、無漏，初禪淨、無漏，三禪、四禪亦如是。三禪無漏定，次第生十種：自地二下地四，上地四。第四禪空處亦如是。識處無漏定，次第生九種：自地二下地四，上地三。無所有處無漏定，次第生七種：自地二下地四，上地一。非有想非無想處，次第生六心：自地二下地四。諸淨地亦如是。又皆益自地味。初禪味，次第二種：味、淨。乃至非想非非想處味，亦如是。淨、無漏

禪，一切處緣，味禪緣自地中味，亦緣淨愛。無無漏緣故，不緣無漏。淨、無漏根本無色定，不緣下地有漏。名因增上緣，通一切。四無量心，三背捨，八勝處，八一切處，皆緣欲界。五神通緣欲、色界，餘各隨所緣。滅受想定無所緣。四禪中有練法，以無漏練有漏故，得四禪心自在。能以無漏第四禪練有漏第四禪，然後第三、第二、第一禪，皆以自地無漏練自地有漏。問曰：何以名練禪？答曰：諸聖人樂無漏定，不樂有漏。離欲時，淨有漏不樂而自得，今欲除其滓穢，故以無漏練之。譬如煉金去其穢，無漏練有漏亦復如是。從無漏禪起入淨禪，如是數數，是名為練。復次，諸禪中有頂禪，何以故名頂？有二種阿羅漢：壞法、不壞法。不壞法阿羅漢，於一切深禪定得自在，能起頂禪。得是頂禪，能轉壽為富，轉富為壽。復有願智、四辯、無諍

三昧。願智者，願欲知三世事，隨所願則知。此願智二處攝欲界，第四禪。四辯者，法辯、辭辯，二處攝欲界，初禪，餘二辯，九地攝欲界，四禪，四無色定。無諍三昧者，令他心不起諍，五處攝欲界及四禪。問曰：得諸禪更有餘法耶？答曰：味定生亦得，退亦得，淨禪生時得，離欲時得，無漏離欲時得，退時得。九地無漏定，四禪，三無色定，未到地禪，中間能斷結使。未到地禪，中間捨根相應。若人成就禪，下地變化心亦成就。如初禪成就，有種種變化心：一者，初禪，二者，欲界，二禪三種，三禪四種，四禪五種。若二禪、三禪、四禪中欲聞見觸時，皆用梵世識，識滅時則止。四無量意，五神通，八背捨，八勝處，十一切入，九次第定，九想，十想，三三昧，三解脫門，三無漏根，三十七品，如是等諸功德，皆禪波羅蜜中生，是中應廣說。

問曰：應說禪波羅蜜，何以但說禪？答曰：禪是波羅蜜之本，得是禪已，憐愍衆生，內心中有種種禪定妙樂而不知求，乃在外法不淨苦中求樂。如是觀已，生大悲心，立宏誓願：我當令衆生皆得禪定內樂，離不淨樂，依此禪樂已，次令得佛道樂，是時禪得名波羅蜜。復次，於此禪中不受味，不求報，不隨報生，爲調心故入禪，以智慧方便，還生欲界，度脫一切衆生，是時禪名爲波羅蜜。復次，菩薩入深禪定，一切天人不能知其心所依所緣，見聞覺知法中心不動。如毗摩羅詰經中，爲舍利弗說宴坐法：不依身，不依心，不依三界，於三界中不得身、心，是爲宴坐。復次，若人聞禪定樂勝於人天樂，便捨欲樂求禪定，是爲自求爲利，不足奇也。菩薩則不然，但樂衆生故，令慈悲心淨，不捨衆生。菩薩禪，禪中皆發大悲心。禪有極妙

內樂，而衆生捨之而求外樂。譬如大富盲人，多有伏藏，不知不見而行乞求。智者愍之，其人自有妙物，不能知見而從他乞。衆生亦如是，心中自有種種禪定樂而不知發，反求外樂。復次，菩薩知諸法實相，故入禪，中心安隱，不著味。諸餘外道，雖入禪定，心不安隱，不知諸法實故，著禪味。問曰：阿羅漢、辟支佛俱不著味，何以不得禪波羅蜜？答曰：阿羅漢、辟支佛雖不著味，無大悲心故，不名禪波羅蜜。又復不能盡行諸禪，菩薩盡行諸禪，粗細、大小、深淺、內緣、外緣，一切盡行，以是故，菩薩心中名禪波羅蜜，餘人但名禪。復次，外道聲聞、菩薩皆得禪定，而外道禪中有三種患：或味著，或邪見，或僞慢。聲聞禪中慈悲薄，於諸法中，不能以利智貫達諸法實相，獨善其身，斷諸佛種。菩薩禪中無此事，欲集一切諸佛法故，於諸禪

中不忘衆生，乃至蜚蟲常加慈念。如釋迦文尼佛，本爲螺髻仙人，名尚闍梨，常行第四禪，出入息斷，在一樹下坐，兀然不動。鳥見如此，謂之爲木，即於髻中生卵。是菩薩從禪覺，知頂上有鳥卵，即自思惟：若我起動，鳥母必不復來；鳥母不來，鳥卵必壞。即還入禪，至鳥子飛去，爾乃起。復次，除菩薩，餘人欲界心不得次第入禪。菩薩行禪波羅蜜，於欲界心次第入禪。何以故？菩薩世世修諸功德，結使心薄，心柔軟故。復次，餘人得總相智慧，能離欲，如無常觀、苦觀、不淨觀。菩薩於一切法中，能別相分別離欲。如五百仙人飛行時，聞緊陀羅女歌聲，心著狂醉，皆失神足，一時墮地。如聲聞聞緊陀羅王屯崙摩彈琴歌聲，以諸法實相讚佛。是時，須彌山及諸樹木皆動，大迦葉等諸大弟子，皆於座上不能自安。天鬘菩薩問大迦

葉汝最耆年，行頭陀第一，今何故不能制心自安？大迦葉答曰：我於人天諸欲，心不傾動，是菩薩無量功德報聲，又復以智慧變化作聲，所不能忍。若八方風起，不能令須彌山動，劫盡時毗藍風至，吹須彌山令如腐草。以是故，知菩薩於一切法中，別相觀得離諸欲。諸餘人等但得禪之名字，不得波羅蜜。復次，餘人知菩薩入出禪心，不能知住禪心所緣所到，知諸法深淺。阿羅漢、辟支佛尚不能知，何況餘人？譬如象王度水，入時出時，足跡可見，在水中時，不可得知。若得初禪，同得初禪人能知，而不能知菩薩入初禪。有人得二禪，觀知得初禪心，了了知，不能知菩薩入初禪心。乃至非有想非無想處亦如是。復次，超越三昧中，從初禪起入第三禪，三禪中起入虛空處，虛空處起入無所有處。二乘唯能超一，不能超二。

菩薩自在超，從初禪起，或入三禪如常法，或時入第四禪，或入空處、識處、無所有處，或非有想非無想處，或入滅受想定，滅受想定起，或入無所有處，或識處、空處，四禪乃至初禪，或時超一，或時超二，乃至超九。聲聞不能超二，何以故？智慧、功德、禪定力薄故。譬如二種師子：一黃師子，二白鬚師子。黃師子雖亦能蹕，不如白鬚師子王。如是等種種因緣，分別禪波羅蜜。復次，爾時菩薩常入禪定，攝心不動，不生覺觀，亦能為十方一切衆生，以無量音聲說法而度脫之，是名禪波羅蜜。問曰：如經中說，先有覺觀思惟，然後說法。入禪定中，無語覺觀，不應得說法。汝今云何言常在禪定中，不生覺觀而為衆生說法？答曰：生死人法，入禪定，先以語覺觀，然後說法。法身菩薩離生死身，知一切諸法常住，如禪定相，不見有亂法。

身菩薩變化無量身爲衆生說法，而菩薩心無所分別。如阿修羅琴，常自出聲，隨意而作，無人彈者。此亦無散心，亦無攝心，是福德報生故，隨人意出聲。法身菩薩亦如是，無所分別，亦無散心，亦無說法相。是無量福德、禪定、智慧因緣故，是法身菩薩，種種法音隨應而出。慳貪心多，聞說布施之聲；破戒、瞋恚、懈怠、亂心、愚癡之人，各各聞說持戒、忍辱、禪定、智慧之聲。聞是法已，各各思惟，漸以三乘而得度脫。復次，菩薩觀一切法，若亂若定，皆是不二相。餘人於亂求定，何以故？以亂法中起瞋想，於定法中生著想。如鬱陀羅迦仙人得五通，日日飛到王宮中食。王大夫人如其國法，接足而禮。夫人手觸，即失神通。從王求車乘駕而出，還其本處。入林樹間，更求五通，一心專至，垂當得時，有鳥在樹上急鳴，以亂其意。捨樹至

671

水邊求定，復聞魚鬪動水之聲。此人求禪不得，即生瞋恚，我當盡殺魚鳥。此人久後思惟得定，生非有想非無想處，於彼壽盡，下生作飛狸，殺諸魚鳥，作無量罪，墮三惡道。是爲禪定中著心因緣。外道如此，佛弟子中亦有一比丘得四禪，生增上慢，謂得四道。得初禪時，謂是須陀洹；第二禪時，謂是斯陀含；第三禪時，謂是阿那含；第四禪時，謂得阿羅漢。恃是而止，不復求進。命欲盡時，見有四禪中陰相來，便生邪見，謂無涅槃，佛爲欺我。惡邪生故，失四禪中陰，便見阿鼻泥犁中陰相，命終即生阿鼻地獄。諸比丘問佛：某甲比丘阿蘭若命終生何處？佛言：是生阿鼻泥犁中。諸比丘皆大驚怪。此人坐禪持戒，所由爾耶？佛言：此人增上慢，得四禪時，謂得四道故。臨命終時，見四禪中陰相，便生邪見，謂無涅槃，我是阿羅漢，

672

今還復生，佛爲虛誑。是時即見阿鼻泥犍中陰相，命終即生阿鼻地獄中。是時佛說偈言：

多聞持戒禪，未得無漏法。雖有此功德，此事不可信！  
是比丘受是惡道苦，是故知取亂相，能生瞋等煩惱；取定相，能生著。菩薩不取亂相，亦不取禪定相，亂定相一故，是名禪波羅蜜。如初禪相，離欲除蓋，攝心一處。是菩薩利根智慧觀故，於五蓋無所捨，於禪定相無所取，諸法相空故。云何於五蓋無所捨，貪欲蓋非內非外，亦不兩中間，何以故？若內法有，不應待外生；若外法有，於我亦無患。若兩中間有，兩間則無處所，亦不從先世來，何以故？一切法無來故。如童子無有欲，若先世有者，小亦應有。以是故，知先世不來，亦不至後世；不從諸方來，亦不常自有，非一分中，非徧身

673

中，亦不從五塵來，亦不從五情出，無所從生，無所從滅。是貪欲若先生，若後生，若一時生，是事不然，何以故？若先有生，後有貪欲，是中不應貪欲生，未有貪欲故；若後有生，先有貪欲，則生無所生；若一時生，則無生者，無生處，生者，生處無分別故。復次，是貪欲，貪欲者，不一不異，何以故？離貪欲，貪欲者不可得；離貪欲者，貪欲不可得，是但從和合因緣生。和合因緣生法，即是自性空。如是貪欲，貪欲者，異不可得。若一貪欲，貪欲者，則無分別。如是等種種因緣，貪欲生不可得。若法無生，是法亦無滅，不生不滅故，則無定，無亂。如是觀貪欲蓋，則與禪爲一。餘蓋亦如是。若得諸法實相，觀五蓋則無所有，是時便知五蓋實相即是禪實相，禪實相即是五蓋。菩薩如是能知五欲及五蓋，禪定及枝相，無所依入禪定，是爲禪波羅

674

蜜。復次，若菩薩行禪波羅蜜時，五波羅蜜和合助成，是名禪波羅蜜。復次，菩薩以禪波羅蜜力得神通，一念之頃，不起於定，能供養十方諸佛，華香、珍寶種種供養。復次，菩薩以禪波羅蜜力，變身無數，徧入五道，以三乘法教化衆生。復次，菩薩入禪波羅蜜中，除諸惡不善法，入初禪乃至非有想非無想定。其心調柔，一一禪中行大慈悲，以慈悲因緣，拔無量劫中罪，得諸法實相智故，爲十方諸佛及大菩薩所念。復次，菩薩入禪波羅蜜中，以天眼觀十方五道中衆生：見生色界中者，受禪定樂味，還墮禽獸中受種種苦。復見欲界諸天，七寶池中華香自娛，後墮鹹沸屎地獄中。又見人中多聞世智辯聰，不得道故，還墮豬羊畜獸中，無所別知。如是等身種種失大樂，得大苦，失大利，得大衰，失尊貴，得卑賤。於此衆生悲

心，漸漸增廣，得成大悲，不惜身命，爲衆生故，勤行精進，以求佛道。復次，不亂不味故，名禪波羅蜜。如佛告舍利弗：菩薩般若波羅蜜中住，具足禪波羅蜜，不亂不味故。問曰：云何名亂？答：亂有二種：一者微，二者粗。微者有三種：一愛多，二慢多，三見多。云何愛多？得禪定樂，其心樂著愛多。云何慢多？得禪時，自謂難事已得，而以自高。云何見多？以我見等入禪定，分別取相，是實餘妄語。是三名爲微細亂。從是因緣，於禪定退，起三毒，是爲粗亂。味者，初得禪定，一心愛樂，是爲味。問曰：一切煩惱皆能染著，何以但名愛爲味？答曰：愛與禪相似，何以故？禪則攝心堅住，愛亦專著難捨。又初求禪時，心專欲得愛之爲性，欲樂專求，欲與禪定不相違故。既得禪定，染著不捨，則壞禪定。譬如施人物，必望現報，則無福德。於禪愛身，

愛著於禪，亦復如是。是故但以愛名味，不以餘結爲味。

## 大智度論卷第十七

677

大智度論卷十七 釋初品中禪波羅蜜

四九

## 大智度論卷第十八

龍 樹 菩 薩 造

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

釋初品中般若波羅蜜

經「於一切法不著故，應具足般若波羅蜜。」

論問曰：云何名般若波羅蜜？答曰：諸菩薩從初發心求一切種智，於其中間，知諸法實相慧，是般若波羅蜜。問曰：若爾者，不應名爲波羅蜜。何以故？未到智慧邊故。答曰：佛所得智慧，是實波羅蜜，因是波羅蜜故，菩薩所行亦名波羅蜜，因中說果故。是般若波羅蜜，在佛心中變名爲一切種智。菩薩行智慧，求度彼岸，故名波羅蜜；佛已度彼岸，故名一切種智。問曰：佛一切諸煩惱及習已斷，智慧

679

大智度論卷十八 釋初品中般若波羅蜜

一

眼淨，應如實得諸法實相；諸法實相即是般若波羅蜜。菩薩未盡諸漏，慧眼未淨，云何能得諸法實相？答曰：此義後品中當廣說，今但略說。如人入海，有始入者，有盡其源底者，深淺雖異，俱名為入。佛菩薩亦如是，佛則窮盡其底，菩薩未斷諸煩惱習，勢力少故，不能深入。如後品中說譬喻：如人於暗室然燈，照諸器物，皆悉分了，更有大燈，益復明審。則知後燈所破之闇，與前燈合住；前燈雖與暗共住，而亦能照物。若前燈無暗，則後燈無所增益。諸佛菩薩智慧亦如是：菩薩智慧雖與煩惱習合，而能得諸法實相，亦如前燈亦能照物；佛智慧盡諸煩惱習，亦得諸法實相，如後燈倍復明了。問曰：云何是諸法實相？答曰：衆人各各說諸法實相，自以為是。此中實相者，不可破壞，常住不異，無能作者。如後品中佛語須菩提：

若菩薩觀一切法，非常非無常，非苦非樂，非我非無我，非有非無等，亦不作是觀，是名菩薩行般若波羅蜜。是義，捨一切觀，滅一切言語，離諸心行，從本已來，不生不滅，如涅槃相；一切諸法相亦如是，是名諸法實相。如讚般若波羅蜜偈言：

般若波羅蜜，	實法不顛倒，	念想觀已除，	言語法亦滅。
無量衆罪除，	清淨心常一，	如是尊妙人，	則能見般若。
如虛空無染，	無戲無文字，	若能如是觀，	是即為見佛。
若如法觀佛，	般若及涅槃，	是三則一相，	其實無有異。
諸佛及菩薩，	能利益一切，	般若為之母，	能出生養育。
佛為衆生父，	般若能生佛，	是則為一切，	衆生之祖母。
般若是一法，	佛說種種名，	隨諸衆生力，	為之立異字。

若人得般若，	議論心皆滅；	譬如日出時，	朝露一時失。
般若之威德，	能動二種人：	無智者恐怖，	有智者歡喜。
若人得般若，	則為般若主，	般若中不著，	何況於餘法！
般若無所來，	亦復無所去，	智者一切處，	求之不能得。
若不見般若，	是則為被縛；	若人見般若，	是亦名被縛。
若人見般若，	是則得解脫；	若不見般若，	是亦得解脫。
是事為希有，	甚深有大名，	譬如幻化物，	見而不可見。
諸佛及菩薩，	聲聞辟支佛，	解脫涅槃道，	皆從般若得。
言說為世俗，	憐愍一切故，	假名說諸法，	雖說而不說。
般若波羅蜜，	譬如大火燄，	四邊不可取，	無取亦不取。
一切取已捨，	是名不可取，	不可取而取，	是即名為取。

般若無壞相， 過一切言語， 適無所依止， 誰能讚其德？  
 般若雖叵讚， 我今能得讚， 雖未脫死地， 則為已得出！

**釋初品中般若相義**

問曰：何以獨稱般若波羅蜜為摩訶，而不稱五波羅蜜？答曰：摩訶此言大，般若言慧，波羅蜜言到彼岸，以其能到智慧大海彼岸，到一切智慧邊，窮盡其極，故名到彼岸。一切世間、十方、三世諸佛第一大，次有菩薩、辟支佛、聲聞，是四大人皆從般若波羅蜜生，是故名為大。復次，能與衆生大果報，無量無盡，常不變異，所謂涅槃，餘五波羅蜜不能爾。布施等離般若波羅蜜，但能與世間果報，是故不得名大。問曰：何者是智慧？答曰：般若波羅蜜攝一切智慧，故所以者何？菩薩求佛道，應當學一切法，得一切智慧，所謂聲聞、辟支

佛、佛智慧。是智慧有三種：學、無學、非學非無學。非學非無學智者，如乾慧地、不淨、安那般那、欲界繫四念處、煖法、頂法、忍法、世間第一法等。學智者，苦法智、忍慧，乃至向阿羅漢、第九無礙道中、金剛三昧慧。無學智者，阿羅漢第九解脫智。從是已後，一切無學智，如盡智、無生智等。求辟支佛道智慧，亦如是。問曰：若辟支佛道亦如是者，云何分別聲聞、辟支佛？答曰：道雖一種，而用智有異。若諸佛不出，佛法已滅，是人先世因緣故，獨出智慧，不從他聞，自以智慧得道。如一國王，出在園中遊戲。清朝見林樹花果蔚茂，甚可愛樂。王食已而臥，王諸夫人綵女皆共取花，毀折林樹。王覺已，見林毀壞，而自覺悟：一切世間無常變壞，皆亦如是。思惟是已，無漏道心生，斷諸結使，得辟支佛道，具六神通，即飛到閑靜林間。如是等因

緣，先世福德、願行果報，今世見少因緣，成辟支佛道，如是為異。復次，辟支佛有二種：一名獨覺，二名因緣覺。因緣覺如上說。獨覺者，是人今世成道，自覺不從他聞，是名獨覺辟支迦佛。獨覺辟支迦佛有二種：一本是學人，在人中生，是時無佛，佛法滅，是須陀洹已滿七生，不應第八生，自得成道。是不名佛，不名阿羅漢，名為小辟支迦佛，與阿羅漢無異；或有不加舍利弗等大阿羅漢者。二大辟支佛，於一百劫中作功德，增長智慧，得三十二相分；或有三十一相，或三十相，或二十九相，乃至一相。於九種阿羅漢中，智慧利勝，於諸深法中總相別相能入，久修習定，常樂獨處。如是相名為大辟支迦佛，以是為異。求佛道者，從初發心作願，願我作佛，度脫衆生，得一切佛法，行六波羅蜜，破魔軍衆及諸煩惱，得一切智，成

佛道乃至入無餘涅槃。隨本願行，從是中間所有智慧，總相別相一切盡知，是名佛道智慧。是三種智慧盡能知，盡到其邊，以是故言到智慧邊。

問曰：若如所說一切智慧盡應入，若世間，若出世間，何以但言三乘智慧盡到其邊，不說餘智？答曰：三乘是實智慧，餘者皆是虛妄，菩薩雖知而不專行。如除摩黎山，一切無出栴檀木，若餘處或有好語，皆從佛法中得，自非佛法，初聞似好，久則不妙。譬如牛乳、驢乳，其色雖同，牛乳拌則成酥，驢乳拌則成糞。佛法語及外道語，不殺、不盜、慈愍衆生、攝心離欲、觀空雖同，然外道語，初雖似妙，窮盡所歸，則爲虛誑。一切外道皆著我見，若實有我，應墮二種：若壞相，若不壞相。若壞相，應如牛皮；若不壞相，應如虛空。此一處無殺罪，

無不殺福。若如虛空，雨露不能潤，風熱不能乾，是則墮常相。若常者，苦不能惱，樂不能悅，若不受苦樂，不應避禍就福。若如牛皮爲風雨所壞，則墮無常。若無常則無罪福。外道語若實如是，何有不殺爲福，殺生爲罪？問曰：外道戒福，所失如是，其禪定、智慧復云何？答曰：外道以我心逐禪故，多愛見慢故，不捨一切法故，無有實智慧。問曰：汝言外道觀空，觀空則捨一切法，云何言不捨一切法故，無有實智慧？答曰：外道雖觀空而取空相，雖知諸法空而不自知我空，愛著觀空智慧故。問曰：外道有無想定，心心數法都滅，都滅故，無有取相愛著智慧。答曰：無想定力，強令心滅，非實智慧力。又於此中生涅槃想，不知是和合法，以是故墮顛倒中。是中心雖暫滅，得因緣還生。譬如人無夢睡時，心想不行，寤則還有。問曰：

無想定其失如是，更有非有想非無想定，是中無一切妄想，亦不如強作無想定滅想，是以智慧力故無想。答曰：是有想，細微故不覺。若無想，佛弟子復何緣更求實智慧？佛法中，是非有想非無想中識，依三衆住。是四衆屬因緣故無常，無常故苦，無常苦故空，空故無我，空無我故可捨。汝等愛著智慧故，不得涅槃。譬如尺蠖，屈安後足，然後進前足，所緣盡，無復進處而還。外道依止初禪，捨下地欲，乃至依非有想非無想處，捨無所有處，上無所復依，則不能捨非有想非無想處。以更無依處，恐懼失我，畏墮無所得中。故復次，外道經中有聽殺盜淫妄語飲酒言爲天祠，呪殺無罪，爲行道故，若遭急難，欲自全身而殺小人無罪。又有急難，爲行道故，除金餘者得盜取以自全濟，後當除此殃罪。除師婦國王夫人善

知識妻童女，餘者逼迫急難，得邪淫爲師及父母，爲牛爲身爲媒，故聽妄語。寒鄉聽飲石蜜酒，天祠中或聽嘗一滴二滴酒。佛法中則不然，於一切衆生慈心等視，乃至蟻子亦不奪命，何況殺人？一鍼一縷不取，何況多物？無主淫女，不以指觸，何況人之妻女？戲笑不得妄語，何況故作妄語？一切酒，一切時常不得飲，何況寒鄉天祠？汝等外道與佛法懸殊，有若天地。汝等外道法，是生諸煩惱處；佛法則是滅諸煩惱處，是爲大異。

諸佛法無量，有若大海，隨衆生意故，種種說法。或說有，或說無，或說常，或說無常，或說苦，或說樂，或說我，或說無我，或說勤行三業，攝諸善法，或說一切諸法無作相。如是等種種異說，無智聞之，謂爲乖錯。智者入三種法門，觀一切佛語皆是實法，不相違背。何等

是三門？一者、蜺勒門；二者、阿毗曇門；三者、空門。問曰：云何名蜺勒？云何名阿毗曇？云何名空門？答曰：蜺勒有三百二十萬言。佛在世時，大迦旃延之所造。佛滅度後，人壽轉減，憶識力少，不能廣誦。諸得道人撰為三十八萬四千言。若人入蜺勒門，論議則無窮。其中有隨相門、對治門等種種諸門。隨相門者，如佛說偈：

諸惡莫作， 諸善奉行， 自淨其意， 是諸佛教。

是中心數法盡應說。今但說自淨其意，則知諸心數法已說。何以故？同相同緣故。如佛說四念處，是中不離四正勤、四如意足、五根、五力。何以故？四念處中，四種精進，則是四正勤；四種定，是為四如意足；五種善法，是為五根、五力。佛雖不說餘門，但說四念處，當知已說餘門。如佛於四諦中，或說一諦，或二，或三。如馬星比丘為舍

利弗說偈：

諸法從緣生， 是法緣及盡， 我師大聖主， 是義如是說。

此偈但說三諦，當知道諦已在中，不相離故。譬如一人犯事，學家受罪。如是等，名為隨相門、對治門者。如佛但說四顛倒：常顛倒、樂顛倒、我顛倒、淨顛倒。是中雖不說四念處，當知已有四念處義。譬如說藥，已知其病，說病則知其藥。若說四念處，則知已說四倒。四倒則是邪相。若說四倒，則已說諸結。所以者何？說其根本，則知枝條皆得。如佛說一切世間有三毒，說三毒當知已說三分、八正道。若說三毒，當知已說一切諸煩惱毒。十五種愛是貪欲毒，五種瞋是瞋恚毒，十五種無明是愚癡毒。諸邪見、憍慢、疑屬無明。如是一切諸使，皆入三毒。以何滅之？三分、八正道。若說三分、八正道，當知

已說一切三十七品。如是等種種相，名為對治門。是等諸法，名為  
 毘勒門。云何名阿毗曇門？或佛自說諸法義，或佛自說諸法名，諸  
 弟子種種集述解其義。如佛說：有比丘於諸有爲法，不能正憶念，  
 欲得世間第一法，無有是處。若不得世間第一法，欲入正位中，無  
 有是處。若不入正位，欲得須陀洹、斯陀含、阿那含、阿羅漢，無有是  
 處。有比丘於諸有爲法，正憶念，得世間第一法，斯有是處。若得世  
 間第一法，入正位，入正位，得須陀洹、斯陀含、阿那含、阿羅漢，必有  
 是處。如佛直說世間第一法，不說相義，何界繫，何因緣，何果報。從  
 世間第一法，種種聲聞所行法，乃至無餘涅槃，一一分別相義，是  
 名阿毗曇門。空門者，生空法空。如頻婆娑羅王迎經中，佛告大王：  
 色生時但空生，色滅時但空滅。諸行生時但空生，滅時但空滅。是

中無吾我，無人無神，無人從今世至後世，除因緣和合名字等衆  
 生，凡夫愚人逐名求實。如是等經中，佛說生空法空者，如佛說大  
 空經中：十二因緣，無明乃至老死。若有人言是老死，若言誰老死，  
 皆是邪見。生有取受愛觸，六入名色識行，無明亦如是。若有人言  
 身即是神，若言身異於神，是一雖異，同爲邪見。佛言：身即是神，如  
 是邪見，非我弟子；身異於神，亦是邪見，非我弟子。是經中佛說法  
 空。若說誰老死，當知是虛妄，是名生空；若說是老死，當知是虛妄，  
 是名法空。乃至無明亦如是。復次，佛說梵網經中，六十二見。若有  
 人言神常，世間亦常，是爲邪見；若言神無常，世間無常，是亦邪見。  
 神及世間常亦無常；神及世間非常亦非非常，皆是邪見。以是故，  
 知諸法皆空，是爲實。問曰：若言神常應是邪見，何以故？神性無故。

若言世間常，亦應是邪見，何以故？世間實皆無常，顛倒故言有常。  
 若言神無常，亦應是邪見，何以故？神性無故，不應言無常。若言世  
 間無常，不應是邪見，何以故？一切有為法性，實皆無常。答曰：若一  
 切法實皆無常，佛云何說世間無常是名邪見？是故可知非實是  
 無常。問曰：佛處處說觀有為法，無常、苦、空、無我，令人得道，云何言  
 無常障邪見？答曰：佛處處說無常，處處說不滅。如摩訶男釋王來  
 至佛所，白佛言：是迦毗羅人衆殷多，我或值奔車、逸馬、狂象、鬪人  
 時，便失念佛心。是時自念：我今若死，當生何處？佛告摩訶男：汝勿  
 怖勿畏，汝是時不生惡趣，必至善處。譬如樹常東向曲，若有斫者，  
 必當東倒。善人亦如是，若身壞死時，善心意識長夜以信、戒、聞、施、  
 慧熏心故，必得利益，上生天上。若一切法念念生滅無常，佛云何

694

言諸功德熏心故，必得上生？以是故，知非無常性。問曰：若無常不  
 實，佛何以說無常？答曰：佛隨衆生所應而說法，佛破常顛倒故，說  
 無常；以人不知不信後世故，說心去後世，上生天上，罪福業因緣，  
 百千萬劫不失。是對治悉檀，非第一義悉檀。諸法實相，非常非無  
 常。佛亦處處說諸法空，諸法空中亦無無常。以是故說世間無常  
 是邪見，是故名爲法空。復次，毗耶離梵志名論力，諸利昌等大雇  
 其寶物，令與佛論。取其雇已，即以其夜思撰五百難，明旦與諸利  
 昌至佛所，問佛言：一究竟道爲衆多？究竟道佛言：一究竟道無衆  
 多也。梵志言：佛說一道，諸外道師各各有究竟道，是爲衆多，非一！  
 佛言：是雖名有衆多，皆非實道。何以故？一切皆以邪見著故，不名  
 究竟道。佛問梵志：鹿頭梵志得道不？答言：一切得道中，是爲第一。

695

是時長老鹿頭梵志比丘，在佛後扇佛。佛問梵志：汝識是比丘不？梵志識之，慚愧低頭。是時佛說義品偈：

各各謂究竟，	而各自愛著，	各自是非彼，	是皆非究竟！
是人入論衆，	辯明義理時，	各各相是非，	勝負懷憂喜。
勝者墮橋坑，	負者墜憂獄，	是故有智者，	不隨此二法。
論力汝當知，	我諸弟子法，	無虛亦無實，	汝欲何所求？
汝欲壞我論，	終已無此處，	一切智難勝，	適足自毀壞！

如是等處處聲聞經中，說諸法空。

摩訶衍空門者，一切諸法，性常自空，不以智慧方便觀故空。如佛爲須菩提說：色、色自空，受、想、行、識，識自空，十二入、十八界、十二因緣、三十七品、十力、四無所畏、十八不共法、大慈大悲、薩婆若，乃至

阿耨多羅三藐三菩提，皆自空。問曰：若一切諸法性，常自空無所有者，云何不墮邪見？邪見名無罪無福，無今世後世，與此無異。答曰：無罪無福人，不言無今世，但言無後世，如草木之類，自生自滅，或人生，或人殺，止於現在，更無後世生，而不知觀身內外所有自相皆空，以是爲異。復次，邪見人多行衆惡，斷諸善事，觀空人善法尚不欲作，何況作惡？問曰：邪見有二種：有破因破果，有破果不破因。如汝所說，破果不破因，破果破因者，言無因無緣，無罪無福，則是破因，無今世後世罪福報，是則破果。觀空人言皆空，則罪福因果皆無，與此有何等異？答曰：邪見人於諸法斷滅令空，摩訶衍人知諸法真空，不破不壞。問曰：是邪見三種：一者，破罪福報，不破罪福；破因緣果報，不破因緣，破後世，不破今世。二者，破罪福報亦破

罪福破因緣果報亦破因緣破後世亦破今世不破一切法三者破一切法皆令無所有觀空人亦言真空無所有與第三邪見人有何等異答曰邪見破諸法令空觀空人知諸法真空不破不壞復次邪見人言諸法皆空無所有取諸法空相戲論觀空人知諸法空不取相不戲論復次邪見人雖口說一切空然於愛處生愛瞋處生瞋慢處生慢癡處生癡自誑其身如佛弟子實知空心不動一切結使生處不復生譬如虛空煙火不能染大雨不能溼如是觀空種種煩惱不復著其心復次邪見人言無所有不從愛因緣出真空名從愛因緣生是爲異四無量心諸清淨法以所緣不實故猶尚不與真空智慧等何況此邪見復次是見名爲邪見真空見名爲正見行邪見人今世名爲弊惡人後世當入地獄行真

空智慧人今世致譽後世得作佛譬如水火之異亦如甘露毒藥天食須陀以比臭糞復次真空中有空空空三昧邪見空雖有空而無空空三昧復次觀真空人先有無量布施持戒禪定其心柔輒諸結使薄然後得真空邪見中無此事但欲以憶想分別邪心取空譬如田舍人初不識鹽見人以鹽著種種肉菜中而食問言何以故爾語言此鹽能令諸物味美故此人便念此鹽能令諸物美自味必多便空抄鹽滿口食之鹹苦傷口而問言汝何以言鹽能作美人言癡人此當籌量多少和之令美云何純食鹽無智人聞空解脫門不行諸功德但欲得空是爲邪見斷諸善根如是等義名爲空門若人入此三門則知佛法義不相違背能知是事即是般若波羅蜜力於一切法無所罣礙若不得般若波羅蜜法入阿

毗曇門則墮有中，若入空門則墮無中，若入毘勒門則墮有無中。復次菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，雖知諸法一相，亦能知一切法種種相，雖知諸法種種相，亦能知一切法一相。菩薩如是智慧，名為般若波羅蜜。問曰：菩薩摩訶薩云何知一切法種種相？云何知一切法一相？答曰：菩薩觀諸法一相，所謂有相。因是有，諸法中有心生，如是等一切有。問曰：無法中云何有心生？答曰：若言無，是事即是有。復次菩薩觀一切法一相，所謂無相。如牛中無羊相，羊中無牛相，如是諸法中，各各無他相。如先言因有故有心生，是法異於有，異故應無。若有法是牛，羊亦應是牛。何以故？有法不異故。若異則無，如是等一切皆無。復次菩薩觀一切法一，因是一法，諸法中一心生，諸法各各有一相，合衆一故名爲二，名爲三。一爲實，二

700

三爲虛。復次菩薩觀諸法有所因故有，如人身無常，何以故？生滅相故。一切法皆如是，有所因故有。復次一切法無所因故有，如人身無常生滅故，因生滅故知無常，此因復應有因，如是則無窮。若無窮則無因，若是因更無因，是無常因亦非因，如是等一切無因。復次菩薩觀一切法有相，無有法無相者，如地堅重相，水冷溼相，火熱照相，風輕動相，虛空容受相，分別覺知是爲識相。有此有彼，是爲方相；有久有近，是爲時相；濁惡心惱衆生，是爲罪相；淨善心愍衆生，是爲福相；著諸法，是爲縛相；不著諸法，是爲解脫相。現前知一切法無礙，是爲佛相。如是等一切各有相。復次菩薩觀一切法皆無相，是諸相從因緣和合生，無自性故無。如地、色、香、味、觸四法和合故名地，不但色故名地，亦不但香、但味、但觸故名爲地。何

701

以故？若但色是地，餘三則不應是地，地則無香味觸，香味觸亦如是。復次是四法云何爲一法？一法云何爲四法？以是故不得以四爲地，亦不得離四爲地。問曰：我不以四爲地，但因四法故地法生，此地在四法中住。答曰：若從四法生地，地與四法異，如父母生子，子則異父母。若爾者，今眼見色，鼻知香，舌知味，身知觸，地若異此四法者，應更有異根、異識知。若更無異根、異識知，則無有地。問曰：若上說地相有失，應如阿毗曇說地相，地名四大造色，但地種是堅相，地是可見色。答曰：若地但是色，先已說失。又地爲堅相，但眼見色，如水中月，鏡中像，草木影，則無堅相，堅相身根觸知故。復次：若眼見色是地，堅相是地種；眼見色亦是水、火、溼、熱相，是水、火種。若爾者，風、風種，亦應分別而不分別。如說：何等是風？風種？何等風

種？風若是一物，不應作二種。答：若是不異者，地及地種不應異。問曰：是四大各各不相離，地中有四種，水、火、風各有四種，但地中地多故，以地爲名；水、火、風亦爾。答曰：不然。何以故？若火中有四大，應都是熱，無不熱火故。若三大在火中不熱，則不名爲火；若熱，則捨自性，皆名爲火。若謂細故不可知，則與無無異。若有粗可得，則知有細；若無粗，亦無細。如是種種因緣，地相不可得；若地相不可得，一切法相亦不可得。是故一切法皆一相。問曰：不應言無相，何以故？於諸法無相即是相。若無無相，則不破一切法相，何以故？無無相故。若有是無相，則不應言一切法無相。答曰：以無相破諸法相，若有無相相，則墮諸法相中；若不入諸法中，則不應難。無相皆破諸法相，亦自滅相。譬如前火木，然諸薪已，亦復自然。是故聖人行

無相無相三昧，破無相故。復次，菩薩觀一切法不合不散，無色、無形、無對、無示、無說，一相所謂無相。如是等諸法一相。云何觀種種相？一切法攝入二法中，所謂名色，色、無色，可見不可見，有對、無對，有漏、無漏，有為、無為等，二百二法門，如千難品中說。復次，有二法：忍辱柔和。又二法：親敬、供養。二施：財施、法施。二力：慧分別力、修力。二具足：戒具足、正見具足。二相：質直相、柔軟相。二法：定、智。二法：明、解脫。二法：世間法、第一義法。二法：念、巧慧。二諦：世諦、第一義諦。二解脫：待時解脫、不壞心解脫。二種涅槃：有餘涅槃、無餘涅槃。二究竟：事究竟、願究竟。二見：知見、斷見。二具足：義具足、語具足。二法：少欲、知足。二法：易養、易滿。二法：法隨、法行。一智：盡智、無生智。如是等無量二法門。復次，知三道：見道、修道、無學道。三性：斷性、離性、滅

704

性。三修：戒修、定修、慧修。三菩提：佛菩提、辟支迦佛菩提、聲聞菩提。  
果不修學智滿見名也 三乘：佛乘、辟支迦佛乘、聲聞乘。三歸依：佛法、僧、三住：梵住、天住、聖住。三增上：自增上、他增上、法增上。諸佛三不護：身業不護、口業不護、意業不護。三福處：施、戒、善心。三器械：聞器械、離欲器械、慧器械。三輪：變化輪、示他心輪、教化輪。三解脫門：空解脫門、無相解脫門、無作解脫門。如是等無量三法門。復知四法：四念處、四正勤、四如意足、四聖諦、四聖種、四沙門果、四知、四信、四道、四攝法、四依、四通達善根、四道、四天人輪、四堅法、四無所畏、四無量心。如是等無量四法門。復知五無學眾、五出性、五解脫處、五根、五力、五大施、五智、五阿那含、五淨居天處、五治道、五智三昧、五聖分支三昧、五如法語道。如是等無量五法門。復知六捨法、六愛敬法、六神通。

705

六種阿羅漢、六地見諦道、六隨順念、六三昧、六定、六波羅蜜如是等無量六法門。復知七覺意、七財、七依止、七想定、七妙法、七知、七善人去處、七淨、七財福、七非財福、七助定法如是等無量七法門。復知八聖道分、八背捨、八勝處、八大人念、八種精進、八丈夫、八阿羅漢力如是等無量八法門。復知九次第定、九名色等滅滅能名理生九也九無漏智、九無漏地、九地思惟道如是等無量九法門。復知十無學法、十想、十智、十一一切入、十善大地、佛十力如是等無量十法門。復知十一助聖道法。復知十二因緣法。復知十三出法、十四變化心、十五心見諦道、十六安那般那行、十七特聖行、十八不共法、十九離地、思惟道中一百六十二道、思惟道能破煩惱賊、百七十八沙門果、八十九有為果、八十九無為果。如是等種種無量異相法。

706

生、滅、增、減、得、失、垢、淨、悉能知之。菩薩摩訶薩知是諸法已能令諸法入自性空而於諸法無所著。過聲聞、辟支佛地、入菩薩位中。入菩薩位中已、以大悲憐愍故、以方便力分別諸法種種名字、度衆生令得三乘。譬如工巧之人、以藥力故、能令銀變爲金、金變爲銀。問曰：若諸法性真空、云何分別諸法種種名字？何以不但說真空性？答曰：菩薩摩訶薩不說空是可得可著、若可得可著、不應說諸法種種異相。不可得空者、無所罣礙、若有罣礙、是爲可得、非不可得空。若菩薩摩訶薩知不可得空、還能分別諸法、憐愍度脫衆生、是爲般若波羅蜜力。取要言之、諸法實相、是般若波羅蜜。問曰：一切世俗經書、及九十六種出家經中、皆說有諸法實相、又聲聞法三藏中、亦有諸法實相、何以不名爲般若波羅蜜、而此經中諸法

707

實相，獨名般若波羅蜜！答曰：世俗經書中，爲安國全家，身命壽樂故非實。外道出家墮邪見法中，心愛著故，是亦非實。聲聞法中雖有四諦，以無常、苦、空、無我觀諸法實相，以智慧不具足不利，不能爲一切衆生，不爲得佛法故，雖有實智慧，不名般若波羅蜜。如說：佛入出諸三昧，舍利弗等乃不聞其名，何況能知？何以故？諸阿羅漢、辟支佛初發心時，無大願，無大慈大悲，不求一切諸功德，不供養一切三世十方佛，不審諦求知諸法實相，但欲求脫老病死苦。諸菩薩從初發心，宏大誓願，有大慈悲，求一切諸功德，供養一切三世十方諸佛，有利智，求諸法實相，除種種諸觀，所謂淨觀、不淨觀、常觀、無常觀、樂觀、苦觀、空觀、實觀、我觀、無我觀。捨如是等妄見心力諸觀，但觀外緣中實相，非淨、非不淨、非常、非非常、非樂、非

苦、非空、非實、非我、非無我。如是等諸觀，不著不得，世俗法故，非第一實義。周徧清淨，不破不壞，諸聖人行處，是名般若波羅蜜。問曰：已知般若體相，是無相無得法行者，云何能得是法？答曰：佛以方便說法，行者如所說行，則得。譬如絕崖嶮道，假梯能上；又如深水，因船得度。初發心菩薩，若從佛聞，若從弟子聞，若於經中聞，一切法畢竟空，無有決定性可取可著，第一實法滅諸戲論。涅槃相是最安隱，我欲度脫一切衆生，云何獨取涅槃？我今福德、智慧、神通力未具足故，不能引導衆生，當具足是諸因緣，行布施等五波羅蜜。財施因緣故得大富，法施因緣故得智慧，能以此二施，引導貧窮衆生，令入三乘道。以持戒因緣故，生人天尊貴，自脫三惡道，亦令衆生免三惡道。以忍辱因緣故，障瞋恚毒，得身色端正，威

德第一，見者歡喜，敬信心伏，況復說法，以精進因緣故，能破今世後世福德，道法懈怠，得金剛身，不動心，以是身心，破凡夫憍慢，令得涅槃。以禪定因緣故，破散亂心，離五欲罪樂，能為衆生說離欲法。禪是般若波羅蜜依止處，依是禪，般若波羅蜜自然而生。如經中說：比丘一心專定，能觀諸法實相。復次，知欲界中多以慳貪罪業，閉諸善門，行檀波羅蜜時，破是一事，開諸善門，欲令常開，故行十善道尸羅波羅蜜。未得禪定、智慧，未離欲故，破尸羅波羅蜜，以是故行忍辱。知上三事能開福門，又知是福德果報無常，天人受樂，還復墮苦，厭是無常福德故，求實相般若波羅蜜。是云何當得？必以一心，乃當可得。如貫龍王寶珠，一心觀察，能不觸龍，則價直闍浮提。一心禪定，除卻五欲，五蓋，欲得心樂，大用精進，是故次忍

辱說精進波羅蜜。如經中說：行者端身直坐，繫念在前，專精求定，正使肌骨枯朽，終不懈退，是故精進修禪。若有財而施，不足為難，畏墮惡道，恐失好名，持戒、忍辱亦不為難。以是故，上三度中不說精進。今為般若波羅蜜實相，從心求定，是事難故，應須精進。如是行，能得般若波羅蜜。問曰：要行五波羅蜜，然後得般若波羅蜜，亦有行一二波羅蜜得般若耶？答曰：諸波羅蜜有二種：一者，一波羅蜜中相應隨行，具諸波羅蜜；二者，隨時別行波羅蜜，多者受名。譬如四大共合，雖不相離，以多者為名。相應隨行者，一波羅蜜中具五波羅蜜，是不離五波羅蜜得般若波羅蜜。隨時得名者，或因一因二得般若波羅蜜。若人發阿耨多羅三藐三菩提心，布施，是時求布施相，不一不異，非常非無常，非有非無等，如彼布施中說。因

布施實相，解一切法亦如是，是名因布施得般若波羅蜜。或有持戒不惱衆生，心無有悔，若取相生著，則起諍競。是人雖先不瞋衆生，於法有憎愛心，故而瞋衆生。是故若欲不惱衆生，當行諸法平等。若分別是罪是無罪，則非行尸羅波羅蜜。何以故？憎罪愛不罪，心則自高，還墮惱衆生道中。是故菩薩觀罪者不罪者，心無憎愛。如是觀者，是爲但行尸羅波羅蜜，得般若波羅蜜。菩薩作是念：若不得法忍，則不能常忍。一切衆生未有逼迫能忍苦來切已，則不能忍。譬如囚畏杖楚，而就死苦。以是因緣，故當生法忍。無有打者、罵者，亦無受者，但從先世顛倒果報，因緣故名爲受。是時不分別，是名事忍。法忍者，深入畢竟空故，是名法忍。得是法忍，常不復瞋惱衆生。法忍相應慧，是般若波羅蜜。精進常在一切善法中，能成

就一切善法。若智慧籌量分別諸法，通達法性，是時精進助成智慧。又知精進實相，離身心，如實不動，如是精進能生般若波羅蜜。餘精進如幻、如夢、虛誑、非實，是故不說。若深心攝念，能如實見諸法實相。諸法實相者，不可以見聞念知能得。何以故？六情、六塵，皆是虛誑，因緣果報，是中所知所見，皆亦虛誑。是虛誑知，都不可信。所可信者，唯有諸佛於阿僧祇劫所得實相智慧。以是智慧，依禪定一心，觀諸法實相，是名禪定中生般若波羅蜜。或有離五波羅蜜，但聞、讀、誦、思、惟，籌量通達諸法實相，是方便智中生般若波羅蜜。或從二、或三、或四波羅蜜生般若波羅蜜。如聞說一諦而成道果，或聞二、三、四諦而得道果。有人於苦諦多惑，故爲說苦諦而得道。餘三諦亦如是。或有都惑四諦，故爲說四諦而得道。如佛語比丘：

汝若能斷貪欲，我保汝得阿那含道。若斷貪欲，當知恚癡亦斷。六波羅蜜中亦如是，爲破多慳貪故，說布施法，當知餘惡亦破。爲破雜惡故，具爲說六。是故或一一行，或合行，普爲一切人故說六波羅蜜，非爲一人。復次，若菩薩不行一切法，不得一切法故，得般若波羅蜜。所以者何？諸行皆虛妄不實，或近有過，或遠有過。如不善法，近有過罪，善法久後變異時，著者能生憂苦，是遠有過罪。譬如美食惡食，俱有雜毒；食惡食即時不悅，食美食即時甘悅，久後俱奪命故，二不應食。善惡諸行亦如是。問曰：若爾者，佛何以說三行？梵行、天行、聖行。答曰：行無行故，名爲聖行。何以故？一切聖行中，不離三解脫門故。梵行、天行中，因取衆生相故生，雖行時無過，後皆有失。又即今求實，皆是虛妄。若賢聖以無著心行此二行，則無咎。

若能如是行無行法，皆無所得，顛倒虛妄煩惱畢竟不生。如虛空清淨故，得諸法實相，以無所得爲得。如無所得般若中說。色等法非以空故空，從本已來常自空。色等法非以智慧不及故無所得。從本已來常自無所得。是故不應問行幾波羅蜜得般若。諸佛憐愍衆生，隨俗故說行，非第一義。問曰：若無所得，無所行，行者何以求之？答曰：無所得有二種：一者，世間欲有所求，不如意，是無所得；二者，諸法實相中，決定相不可得，故名無所得。非無有福德智慧，增益善根。如凡夫人分別世間法故，有所得；諸善功德亦如是，隨世間心故，說有所得。諸佛心中則無所得。是略說般若波羅蜜義，後當廣說。

### 大智度論卷第十八

音譯

杯彼庚切 螻烏郎切 逼迫逼彼閉切 驅也 迫昆切 虻烏郎切 勒烏郎切

大智度論卷第十九

龍 樹 菩 薩 造

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

釋初品中三十七品

經 「菩薩摩訶薩，以不住法住般若波羅蜜中，不生故應具足四念處，四正勤、四如意足、五根、五力、七覺分、八聖道分。」

論問曰：三十七品是聲聞、辟支佛道，六波羅蜜是菩薩摩訶薩道，何以故於菩薩道中說聲聞法？答曰：菩薩摩訶薩應學一切善法，一切道。如佛告須菩提：菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，悉學一切善法，一切道。所謂乾慧地乃至佛地。是九地應學而不取證，佛地亦學亦證。復次，何處說三十七品？但是聲聞、辟支佛法，非菩薩道。是

般若波羅蜜摩訶衍品中，佛說四念處乃至八聖道分是摩訶衍，三藏中亦不說三十七品獨是小乘法。佛以大慈故，說三十七品涅槃道，隨衆生願，隨衆生因緣，各得其道。欲求聲聞人，得聲聞道；種辟支佛善根人，得辟支佛道；求佛道者，得佛道。隨其本願，諸根利鈍，有大悲，無大悲。譬如龍王降雨，普雨天下，雨無差別。大樹大草根大，故多受；小樹小草根小，故少受。問曰：三十七品，雖無處說，獨是聲聞、辟支佛道，非菩薩道，以義推之可知。菩薩久住生死往來五道，不疾取涅槃，是三十七品。但說涅槃法，不說波羅蜜，亦不說大悲，以是故知非菩薩道。答曰：菩薩雖久住生死中，亦應知實道，非實道是世間，是涅槃。知是已，立大願，衆生可愍，我當拔出，著無爲處。以是實法行諸波羅蜜，能到佛道。菩薩雖學，雖知是法，未

具足六波羅蜜，故不取證。如佛說：譬如仰射空中，箭箭相拄，不令落地。菩薩摩訶薩亦如是，以般若波羅蜜箭，射三解脫門空中，復以方便箭射般若箭，令不墮涅槃地。復次，若如汝所說菩薩久住生死中，應受種種身心苦惱，若不得實智，云何能忍是事？以是故，菩薩摩訶薩求是道品實智時，以般若波羅蜜力故，能轉世間爲道果涅槃。何以故？三界世間皆從和合生，和合生者無有自性，無自性故是則爲空，空故不可取，不可取相是涅槃。以是故，說菩薩摩訶薩以不住法住般若波羅蜜中，不生故應具足四念處。復次，聲聞、辟支佛法中，不說世間即是涅槃。何以故？智慧不深入諸法故。菩薩法中，說世間即是涅槃，智慧深入諸法故。如佛告須菩提：色即是空，空即是色；受、想、行、識即是空，空即是受、想、行、識；空即是

涅槃，涅槃即是空中論中亦說：

涅槃不異世間， 世間不異涅槃。

涅槃際世間際， 一際無有異故。

菩薩摩訶薩得是實相故，不厭世間，不樂涅槃，三十七品是實智之地。問曰：四念處則能具足得道，何以說三十七？若汝以略說故四念處，廣說故三十七，此則不然！何以故？若廣應無量！答曰：四念處雖具足能得道，亦應說四正勤等諸法。何以故？眾生心種種不同，結使亦種種，所樂所解法亦種種。佛法雖一實一相為眾生故，於十二部經，八萬四千法聚，作分別說。若不爾，初轉法輪說四諦則足，不須餘法。以有眾生厭苦著樂，為是眾生故說四諦。身心得諸法皆是苦，無有樂，是苦因緣，由愛等諸煩惱，是苦所盡處，名涅槃。

720

樂方便至涅槃，是名為道。有眾生多念，亂心顛倒故，著此身受心法中作邪行，為是人故說四念處。如是等諸道法，各各為眾生說。譬如藥師，不得以一藥治眾病；眾病不同，藥亦不一。佛亦如是，隨眾生心病種種，以眾藥治之。或說一法度眾生，如佛告一比丘：非汝物莫取。比丘言：知己世尊！佛言：云何知？比丘言：諸法非我物，不應取。或以二法度眾生，定及慧；或以三法，戒、定、慧；或以四法，四念處。是故四念處雖可得道，餘法行異，分別少異，觀亦異，以是故應說四正勤諸餘法。復次，諸菩薩摩訶薩信力大故，為度一切眾生故，是中佛為一時說三十七品。若說異法道門，十想等皆攝在三十七品中。是三十七品，眾藥和合，足療一切眾生病，是故不用多說。如佛雖有無量力，但說十力，於度眾生事足。是三十七品十法。

721

爲根本。何等十信、戒、思、惟、精進、念、定、慧、除、喜、捨。信者，信根、信力；戒者，正語、正業、正命；精進者，四正勤、精進根、精進力、精進覺、正精進；念者，念根、念力、念覺；正念、定者，四如意足、定根、定力、定覺；正定、慧者，四念處、慧根、慧力、擇法覺、正見。是諸法，念隨順智慧緣中正住，是時名念處。破邪法，正道中行，故名正勤。攝心安隱於緣中，故名如意足。輒智心得，故名根；利智心得，故名力；修道用，故名覺；見道用，故名道。問曰：應先說道，何以故？行道然後得諸善法。譬如人先行道，然後得所至處。今何以顛倒，先說四念處，後說八正道？答曰：不顛倒也。三十七品，是初欲入道時名字。如行者到師所，聽道法時，先用念持是法，是時名念處。持已從法中求果，故精進行，是時名正勤。多精進，故心散亂，攝心調柔，故名如意足。心調柔已，生五

根諸法實相，甚深難解，信根故能信，是名信根。不惜身命，一心求道，是名精進根。常念道，不念餘事，是名念根。常攝心在道，是名定根。觀四諦實相，是名慧根。是五根增長，能遮煩惱。如大樹力能遮水，是五根增長時，能轉入深法，是名爲力。得力已，分別道法，有三分：擇法覺、精進覺、喜覺，此三法，行道時若心沒，能令起。除覺、定覺、捨覺，此三法，若行道時，心動散，能攝令定。念覺在二處，能集善法，能遮惡法。如守門人，有利者令入，無益者除卻。若心沒時，念三法起；若心散時，念三法攝。無學實覺，此七事能到，故名爲分。得是法安隱具足已，欲入涅槃無爲城，故行是諸法，是時名爲道。

問曰：何等是四念處？答曰：身念處、受念處、心念處、法念處，是爲四念處。觀四法四種：觀身不淨，觀受是苦，觀心無常，觀法無我。是四法雖各有

四種，身應多觀不淨，受多觀苦，心多觀無常，法多觀無我。何以故？凡夫人未入道時，是四法中，邪行起四顛倒。諸不淨法中淨顛倒，苦中樂顛倒，無常中常顛倒，無我中我顛倒。破是四顛倒故，說是四念處：破淨倒故說身念處，破樂倒故說受念處，破常倒故說心念處，破我倒故說法念處。以是故說四不少不多。問曰：云何得是四念處？答曰：行者依淨戒住，一心行精進，觀身五種不淨相。何等五？一者、生處不淨，二者、種子不淨，三者、自性不淨，四者、自相不淨，五者、究竟不淨。云何名生處不淨？頭、足、腹、脊、脅、肋諸不淨物和合，名為女身。內有生藏、熟藏，屎尿不淨，外有煩惱業因緣風，吹識種令入二藏中間。若八月，若九月，如在屎坑中。如偈說：

是身為臭穢，不從華開生，亦不從瞻蔔，又不出寶山。

是名生處不淨。種子不淨者，父母以妄想邪憶念風，吹淫欲火故，肉髓膏流，熱變為精。宿業行因緣，識種子在赤白精中住，是名身種。如偈說：

是身種不淨，非餘妙寶物，不由淨白生，但從尿道出。

是名種子不淨。自性不淨者，從足至頂，四邊薄皮，其中所有不淨充滿。飾以衣服，澡浴華香，食以上饌，眾味餽饈，經宿之間，皆為不淨。假令衣以天衣，食以天食，以身性故亦為不淨。何況人衣食？如偈說：

地、水、火、風質，能變除不淨，傾海淨此身，不能令香潔。

是名自性不淨。自相不淨者，是身九孔常流不淨，眼流眵淚，耳出結聾，鼻中涕流，口出涎吐，廁道水道常出屎尿，及諸毛孔汗流不

淨。如偈說：

種種不淨物，充滿於身內；常流出不止，如漏囊盛物。  
是名自相不淨。究竟不淨者，是身若投火則為灰，若蟲食則為屎，  
在地則腐壞為土，在水則腫脹爛壞，或為水蟲所食。一切死屍中，  
人身最不淨。不淨法，九想中當廣說。如偈說：

審諦觀此身，終必歸死處。難御無反復，背恩如小人。  
是名究竟不淨。復次是身生時、死時，所近身物，所安身處，皆為不  
淨；如香美淨水，隨百川流，既入大海，變成鹹苦。身所食噉種種美  
味，好色好香，細滑上饌，入腹海中，變成不淨。是身如是從生至終，  
常有不淨，甚可患厭。行者思惟：是身雖復不淨，若少有常者猶差，  
而復無常。雖復不淨，無常有少樂者猶差，而復大苦。是身是衆苦

生處，如水從地生，風從空出，火因木有，是身如是，內外諸苦皆從  
身出。內苦名老、病、死等，外苦名刀杖、寒熱、飢渴等，有此身故有是  
苦。問曰：身非但是苦性，亦從身有樂，若令無身，隨意五欲，誰當受  
者？答曰：四聖諦苦，聖人知實是苦，愚夫謂之為樂，聖實可依，愚惑  
宜棄。是身實苦，以止大苦故，以小苦為樂。譬如應死之人，得刑罰  
代命，甚大歡喜；罰實為苦，以代死故，謂之為樂。復次，新苦為樂，故  
苦為苦。如初坐時樂，久則生苦；初行、立、卧亦樂，久亦為苦。屈伸、俯  
仰、視、嗅、喘息，苦常隨身。從初受胎，出生至死，無有樂時。若汝以受  
淫欲為樂，淫病重故，求外女色，得之愈多，患至逾重。如患疥病，向  
火指灸，當時小樂，大痛轉深。如是小樂，亦是病因緣故有，非是實  
樂。無病觀之，為生慈愍。離欲之人觀淫欲者，亦復如是，愍此狂惑

爲欲火所燒，多受多苦。如是等種種因緣，知身苦相、苦因。行者知身，但是不淨、無常、苦物，不得已而養育之。譬如父母生子，子復弊暴，以從己生故，要當養育成就。身實無我，何以故不自在故。譬如病風之人，不能俯仰行來；病咽塞者，不能語言。以是故，知身不自在。如人有物，隨意取用；身不得爾，不自在故。審知無我。行者思惟是身，如是不淨、無常、苦、空、無我，有如是等無量過惡。如是等種種觀身，是名身念處。得是身念處觀已，復思惟衆生以何因緣故貪著此身，以樂受故。所以者何？從內六情、外六塵和合故，生六種識。六種識中生三種受：苦受、樂受、不苦不樂受。是樂受一切衆生所欲，苦受一切衆生所不欲，不苦不樂受不取不棄。如偈說：

若作惡人及出家， 諸天世人及蠕動，

一切十方五道中， 無不好樂而惡苦。

狂惑顛倒無智故， 不知涅槃常樂處。

行者觀是樂受，以實知之，無有樂也，但有衆苦。何以故？樂名實樂，無有顛倒。一切世間樂受，皆從顛倒生，無有實者。復次，是樂受雖欲求樂，能得大苦。如偈說：

若人入海遭惡風， 海浪崛起如黑山；

若入大陣鬪戰中， 經大險道患山間。

豪貴長者降屈身， 親近小人爲色欲，

如是種種大苦事， 皆爲著樂貪心故。

以是故，知樂受能生種種苦。復次，雖佛說三種受，有樂受、樂受少，故名爲苦。如一斗蜜，投之大河，則失氣味。問曰：若世間樂，顛倒因

緣故苦，諸聖人禪定生無漏樂，應是實樂。何以故？此樂不從愚癡顛倒有故。此云何是苦？答曰：非是苦也。雖佛說無常即是苦，為有漏法故說苦。何以故？凡夫人於有漏法中心著，以有漏法無常失壞故生苦；無漏法心不著故，雖無常不能生憂悲苦惱等故，不名為苦，亦諸使不使故。復次，若無漏樂是苦者，佛不別說道諦苦諦攝故。問曰：有二種樂，有漏樂，無漏樂。有漏樂下賤弊惡，無漏樂上妙。何以故於下賤樂中生著，上妙樂中而不生著？上妙樂中生著應多，如金銀寶物，貪著應重，豈同草木？答曰：無漏樂上妙而智慧多，智慧多故能離此著。有漏樂中愛等結使多，愛為著本，實智慧能離，以是故不著。復次，無漏智慧常觀一切無常，觀無常故，不生愛等諸結使。譬如羊近於虎，雖得好草美水而不能肥。如是諸聖

人雖受無漏樂，無常空觀故，不生染著。復次，無漏樂不離三三昧、十六聖行，常無衆生相。若有衆生相，則生著心，以是故，無漏樂雖復上妙而不生著。如是種種因緣，觀世間樂受是苦，觀苦受如箭，不苦不樂受觀無常壞敗相。如是則樂受中不生欲著，苦受中不生恚，不苦不樂受中不生愚癡，是名受念處。行者思惟：以樂故貪身，誰受是樂？思惟：已知從心受，衆生心狂顛倒故而受此樂。當觀是心無常生滅相，一念不住，無可受樂，人以顛倒故，謂得受樂。何以故？初欲受樂時心生異，樂生時心異，各各不相及，云何言心受樂？過去心已滅故不受樂，未來心不生故不受樂，現在心一念住疾故不覺受樂。問曰：過去、未來不應受樂，現在心一念住時應受樂，云何言不受？答曰：我已說去疾，故不覺受樂。復次，諸法無常

相故無住時，若心一念住，第二念時亦應住，是爲常住，無有滅相。如佛說：一切有爲法三相。住中亦有滅相，若無滅者，不應是有爲相。復次，若法後有滅，當知初已有滅。譬如人著新衣，初著日若不故，第二日亦不應故，如是乃至十歲應常新，不應故而實已故，當知與新俱有，微故不覺，故事已成，方乃覺知。以是故，知諸法無有住時，云何心住時得受樂？若無住而受樂，是事不然。以是故，知無有實受樂者，但世俗法以諸心相續故，謂爲一相受樂。問曰：云何當知一切有爲法無常？答曰：我先已說，今當更答。是有爲法，一切屬因緣故無常，先無今有故，今有後無故無常。復次，無常相常隨逐有爲法故，有爲法無有增損故，一切有爲法相侵剋故無常。復次，有爲法有二種老，常隨逐故：一者、將老，二者、壞老。有二種死常

逐故：一者、自死，二者、他殺。以是故，知一切有爲法皆無常。於有爲法中，心無常最易知。如佛說：凡夫人或時知身無常，而不能知心無常。若凡夫言身有常，猶差，以心爲常是大惑。何以故？身住或十歲、二十歲，是心日月時頃，須與過去，生滅各異，念念不停，欲生異生，欲滅異滅，如幻事實相不可得。如是無量因緣故，知心無常，是名心念處。行者思惟：是心屬誰？誰使是心？觀已不見有主。一切法因緣和合故不自在，不自在故無自性，無自性故無我。若無我，誰當使是心？問曰：應有我，何以故？心能使身，亦應有我能使心。譬如國主使將，將使兵，如是應有我使心，有心使身，爲受五欲樂故。復次，各各有我心故，知實有我。若但有身，心顛倒故計我者，何以故不他身中起我？以是相故，各各有我。答曰：若心使身，有我使心，應

更有使我者！若更有使我者，是則無窮。又更有使我者，則有兩神。若更無我，我能使心，亦應但心能使身。若汝以心屬神，除心則神無所知。若無所知，云何能使心？若神有知相，復何用心為？以是故，知但心是識相故，自能使身，不待神也。如火性能燒物，不假於人。問曰：火雖有燒力，非人不用；心雖有識相，非神不使。答曰：諸法有相故有，是神無相故無。汝雖欲以氣息出入、苦樂等為神相，是事不然。何以故？出入息等是身相，受苦樂等是心相，云何以身心為神相？復次，或時火自能燒，不待於人世，但以名故，名為人燒。汝論墮負處，何以故？神則是人，不應以人喻人。又復汝言各各有我心，故知實有我。若但有身心顛倒，故計我者，何以不他身中起我？汝於有我、無我未了，而問何以不他身中起我？自身他身皆從我有，

我亦不可得。若色相、若無色相、若常、無常、有邊、無邊、有去者、不去者、自在者、不自在者，如是等我相，皆不可得。如上我聞品中說。如是等種種因緣，觀諸法和合因緣生，無有實法有我，是名法念處。是四念處有三種：性念處、共念處、緣念處。云何為性念處？觀身智慧，是身念處；觀諸受智慧，是名受念處；觀諸心智慧，是名心念處；觀諸法智慧，是名法念處。是為性念處。云何名共念處？觀身為首，因緣生道，若有漏、若無漏，是身念處；觀受、觀心、觀法為首，因緣生道，若有漏、若無漏，是名受、心、法念處。是為共念處。云何為緣念處？一切色法，所謂十入及法入少分，是名身念處；六種受：眼觸生受、耳、鼻、舌、身、意觸生受，是名受念處；六種識：眼識、耳、鼻、舌、身、意識，是名心念處；想、眾、行、眾及三無為，是名法念處。是名緣念處。是性念

處，智慧性故無色，不可見，無對。或有漏，或無漏，有漏有報，無漏無報。皆有為因緣生，三世攝，名攝，外入攝。以慧知。有漏是斷知，無漏非斷知；有漏是可斷，無漏非可斷。是修法，無垢，是果亦有果；一切非受法，非四大造，有上法。有漏念處是有，無漏念處是非有。皆是相應因。四念處攝六種善中一種行衆善分，行衆善分攝四念處；不善，無記漏中不相攝。或有四念處非有漏，或有漏非四念處；或有四念處亦有漏，或非四念處亦非有漏。有四念處非有漏者，是無漏性四念處。有漏非四念處者，除有漏性四念處，餘殘有漏分。四念處亦有漏法者，有漏性四念處。非四念處非有漏法者，除無漏性四念處，餘殘無漏法。無漏四句亦如是。共念處，是共念處中身業、口業，是為色，餘殘非色；一切不可見，皆無對。或有漏，或無漏。

736

皆有為。有漏念處有報，無漏念處無報。因緣生，三世攝，身、口業色攝，餘殘名攝。心意識內入攝，餘殘外入攝。以慧知。有漏是斷知，無漏非斷知；有漏可斷，無漏非可斷。皆修法，皆無垢。是果亦有果；一切非受法。身、口業是四大造，餘殘非四大造。皆有上法。有漏念處是有，無漏念處是非有。身、口業及心不相應諸行，是非相應因，餘殘是相應因。五善分攝四念處，四念處亦攝五善分，餘殘不相攝；不善，無記漏法不攝。或有四念處非有漏，或有漏非四念處；或有四念處亦有漏，或非四念處亦非有漏。有四念處非有漏者，無漏四念處。有漏非四念處者，除有漏四念處，餘殘有漏法。四念處亦有漏者，有漏四念處。非四念處非有漏者，虛空、數緣盡，非數緣盡。或有四念處非無漏，或有無漏非四念處；或有四念處亦無漏，或

737

非四念處非無漏。有四念處非無漏者，有漏四念處。有無漏非四念處者，三無為法。有四念處亦無漏者，無漏四念處。非四念處非無漏者，除有漏四念處，餘殘有漏法。是緣念處，緣念處中，一念處是色，三念處非色。三不可見，一當分別。身念處有可見有不可見。可見者一入，不可見者九入及一入少分。三無對，一當分別。身念處有對十入，無對一入少分。身念處有漏十入及一入少分，無漏一入少分。受念處有漏意相應是有漏，無漏意相應是無漏。心念處亦如是。法念處有漏想衆行衆，是有漏，無漏想衆行衆及無為法，是無漏。三是有為，一當分別。法念處想衆行衆是有為，三無為法是無為。不善身念處及善有漏身念處是有報，無記身念處及無漏是無報。受念處、心念處、法念處亦如是。三從因緣生，一當分

738

別。法念處，有為從因緣生，無為不從因緣生。三三世攝，一當分別。法念處有為是三世攝，無為非三世攝。一念處攝色，三攝名。一念處內入攝。受念處、法念處，外入攝。一當分別。身念處，或內入攝，或外入攝。五內入是內入攝，五外入及一入少分是外入攝。以慧知。有漏者是斷見<sup>作知</sup>，無漏者非斷見<sup>作知</sup>。有漏者可斷，無漏者非可斷。修當分別。身念處善應修，不善及無記不應修。受、心念處亦如是。法念處有為善法應修，不善及無記及數緣盡，不應修。垢當分別。身念處隱沒是垢，不隱沒非垢。受、心、法念處亦如是。三念處是果亦有果，一當分別。法念處或果非有果，或果亦有果，或非果非有果。數緣盡，是果非有果。有為法念處，是果亦有果。虛空、非數緣盡，是非果非有果。三不受，一當分別。身念處墮身數是受，不墮

739

身數非受。三非四大造，一當分別。身念處九入及二入少分，四大造，一入少分，非四大造。三念處有上，一當分別。法念處有爲及虛空，非數緣盡，是有上，涅槃是無上。四念處若有漏是有，若無漏是非有。二念處相應因，一念處不相應因，一當分別。受念處、心念處，相應因；身念處不相應因；法念處想衆及相應行衆，是相應因；餘殘是不相應因。四念處分攝六善法，六善法亦攝四念處分。不善分、無記分，亦如是隨種相攝。三漏攝一念處分，一念處分亦攝三漏。有漏攝四念處分，四念處分亦攝有漏。無漏攝四念處分，四念處分亦攝無漏。如是等義，千難中廣說。

問曰：何等爲內身？何等爲外身？如內身、外身皆已攝盡，何以復說內外身觀？答曰：內名自身，外名他身。自身有二種：一者、身內不淨；

二者、身外皮毛爪髮等。復次，行者觀死屍脰脹爛壞，取是相，自觀身亦如是相，如是事我未離此法。死屍是外身，行者身是內身。如行者或時見端正女人心著，即時觀其身不淨，是爲外；自知我身亦爾，是爲內。復次，眼等五情爲內身，色等五塵爲外身；四大爲內身，四大造色爲外身；覺苦樂處爲內身，不覺苦樂處爲外身；自身及眼等諸根，是爲內身，妻子財寶田宅所用之物，是爲外身。所以者何？一切色法，盡是身念處。故行者求是內身，有淨、常、樂、我、不審悉求之，都不可得，如先說觀法。內觀不可得，外或當有耶？何以故？外物是一切衆生著處。外身觀時，亦不可得。復作是念：我內觀不得，外或有耶？外觀亦復不得。自念我或誤錯，今當總觀內外。觀內、觀外，是爲別相；一時俱觀，是爲總相。總觀、別觀，了不可得，所觀已

竟。問曰：身念處可得內外，諸受是外人攝，云何分別有內受、外受？  
 答曰：佛說有二種受：身受、心受。身受是外，心受是內。復有五識相  
 應受是外，意識相應受是內。十二入因緣故諸受生，內六入分生  
 受是爲內，外六入分生受是爲外。粗受是爲外，細受是爲內。二種  
 苦：內苦、外苦。內苦有二種：身苦、心苦。身苦者，身痛頭痛等四百四  
 種病，是爲身苦；心苦者，憂、愁、瞋、怖、嫉、妬、疑，如是等是爲心苦。二苦  
 和合，是爲內苦。外苦有二種：一者，王者勝己、惡賊、師子、虎、狼、虺、蛇  
 等逼害；二者，風、雨、寒、熱、雷、電、霹、靂等。是一種苦，名爲外受。樂受、不  
 苦不樂受，亦如是。復次，緣內法，是爲內受；緣外法，是爲外受。復次，  
 一百八受，是爲內受；餘殘是外受。問曰：心是內入攝，云何言觀外  
 心？答曰：心雖內入攝，緣外法故名爲外心，緣內法故是爲內心。意

識是內心，五識是外心。攝心入禪是內心，散亂心是外心。內五蓋、  
 內七覺相應心，是爲內心；外五蓋、外七覺相應心，是爲外心。如是  
 等種種分別內、外，是爲內、外心。問曰：法念處是外人攝，云何言觀  
 內法？答曰：除受，餘心數法能緣內法，心數法是內法；緣外法，心數  
 法及無爲、心不相應行，是爲外法。復次，意識所緣法，是名爲法，如  
 佛所說：依緣生意識，是中除受，餘心數法是爲內法，餘心不相應  
 行及無爲法，是爲外法。

四正勤有二種：一者，性正勤；二者，共正勤。性正勤者，爲道故四種  
 精進，遮二種不善法，集二種善法。四念處觀時，若有懈怠心，五蓋  
 等諸煩惱覆心，離五種信等善根時，不善法若已生爲斷故，未生  
 不令生故，勤精進。信等善根未生爲生故，已生爲增長故，勤精進。

精進法於四念處多故，得名正勤。問曰：何以故於七種法中，此四名正勤？後八名正道，餘者不名正？答曰：四種精進，心勇發動，畏錯誤，故言正勤；行道趣法，故言正道。性者，四種精進性；共者，四種精進各為首因緣生道。若有漏，若無漏，若色，若無色，如上說。

行四正勤時，心小散，故以定攝心，故名如意足。譬如美食，少鹽則無味，得鹽則味足如意。又如人有二足，復得好馬好車，如意所至。行者如是得四念處實智慧，四正勤中正精進，精進故智慧增多，定力小弱，得四種定攝心，故智、定力等，所願皆得，故名如意足。問曰：四念處、四正勤中已有定，何以故不名如意足？答曰：彼雖有定，智慧精進力多，定力弱，故行者不得如意願。四種定者，欲為主得

定，精進為主得定；定因緣生道，若有漏，若無漏，心為主得定；思惟為主得定；定因緣生道，若有漏，若無漏，共善五眾，名為共如意。欲生等四種定，名為性如意。四正勤、四如意足，如性念處、共念處中，廣分別說。

五根者，信道及助道善法，是名信根；行是道助道法時，勤求不息，是名精進根；念道及助道法，更無他念，是名念根；一心念不散，是名定根；為道及助道法，觀無常等十六行，是名慧根。是五根增長，不為煩惱所壞，是名為力，如五根中說。是五根、五力，行眾中攝，常共相應，隨心行，心數法，共心生，共心住，共心滅。若有是法，必隨正定；若無是法，必墮邪定。

七覺，如先說義。問曰：先雖說義，非以阿毗曇法說。答曰：今當更說，

如四念處義。是七覺分，無色，不可見，無對，無漏，有為，因緣生，三世攝，名攝，外入攝，慧知，非斷見，非可斷，修法，無垢法，是果亦有果，非受法，非四大造，有上法，非有，相應因。二善分攝七覺分，七覺分攝二善分，不善，無記，漏，有漏法，不相攝。無漏二分攝七覺分，七覺分攝無漏二分。如是等種種，如千難中廣說。

入聖道分，如先說。正見是智慧，如四念處，慧根，慧力，擇法覺中說。正思惟，觀四諦時無漏心相應，思惟動發，覺知籌量，正方便，如四正勤，精進根，精進力，精進覺中說。正念，如念根，念力，念覺中說。正定，如如意足，定根，定力，定覺中說。正語，正業，正命，今當說。除四種邪命，攝口業，以無漏智慧除捨，離餘口邪業，是名正語。正業亦如是。五種邪命，以無漏智慧除捨，離，是為正命。問曰：何等是五種邪

命？答曰：一者，若行者為利養故，詐現奇特；二者，為利養故，自說功德；三者，為利養故，占相吉凶，為人說；四者，為利養故，高聲現威，令人畏敬；五者，為利養故，稱說所得供養，以動人心。邪因緣活命故，是為邪命。是八正道有三分：三種為戒分；三種為定分；二種為慧分。慧分、定分分別，如先說，戒分今當說。戒分是色性，不可見，無對，無漏，有為，無報，因緣生，三世攝，色攝，非名攝，外入攝，慧知，非斷見，不可斷，修法，無垢法，是果亦有果，非受法，四大造，有上法，非有法，非相應因。一善分攝三正，三正攝一善分；不善，無記，漏，有漏，不相攝。無漏一法攝三正，三正亦攝無漏一法，如是等種種分別，如阿毗曇廣說。是三十七品，初禪地具有，未到地中三十六，除喜覺；第二禪中亦三十六，除正行；禪中間，第二、第四禪三十五，除喜覺，除

正行。三無色定中三十二，除喜覺、正行、正語、正業、正命，有項中二十二，除七覺分、八聖道分。欲界中二十二，亦如是。是為聲聞法中分別義。

問曰：摩訶衍所說三十七品義云何？答曰：菩薩摩訶薩行四念處，觀是內身無常、苦、如病、如癭、肉聚敗壞、不淨、充滿、九孔流出，是為行廁。如是觀身惡露無一淨處，骨幹肉塗，筋纏皮裹。先世受有漏業因緣，今世沐浴、華香、衣服、飲食、卧具、醫藥等所成。如車有兩輪，牛力牽故，能有所至。二世因緣以成身車，識牛所牽，周旋往反。是身四大和合造，如水沫聚，虛無堅固。是身無常，久必破壞。是身相，身中不可得，亦不在外，亦不在中間。身不自覺，無知無作，如墻壁瓦石。是身中無定身相，無有作是身者，亦無使作者。是身先際、後

際、中際，皆不可得。八萬戶蟲，無量諸病，及諸飢渴、寒熱、形殘等，常惱此身。菩薩摩訶薩觀身如是，知非我身，亦非他有，不得自在，有作及所不作。是身身相空，從虛妄因緣生，是身假有，屬本業因緣。菩薩自念，我不應惜身命，何以故？是身相不合不散，不來不去，不生不滅，不依倚。循身觀是身無我，無我所，故空空故，無男女等諸相，無相故不作願。如是觀者，得入無作智門。知身無作、無作者，但從諸法因緣和合生。是諸因緣作是身者，亦從虛妄顛倒故有，是因緣中亦無因緣相，是因緣生亦無生相。如是思惟，知是身從本以來，無有生相，知是身無相無可取。無生故無相，無相故無生。但誑凡夫，故名為身。菩薩如是觀身實相時，離諸染欲著，心常繫念在身。循身觀如是，名為菩薩身念處。觀外身、觀內外身亦如是。菩

薩云何觀諸受？觀內受，是受有三種：若苦、若樂、若不苦不樂。是諸受無所從來，滅無所至，但從虛誑顛倒妄想生，是報果，屬先世業因緣。是菩薩如是求諸受，不在過去，不在未來，不在現在。知是諸受空、無我、無我所，無常破壞法。觀是三世諸受空、無相、無作，入解脫門。亦觀諸受生滅，亦知諸受不合不散，不生不滅。如是入不生門。知諸受不生故無相，無相故不生。如是知己，繫心緣中。若有苦、樂、不苦不樂來，心不受不著，不作依止。如是等因緣觀諸受，是名受念處。觀外受、觀內外受亦如是。菩薩云何觀心念處？菩薩觀內心，是內心有三相：生、住、滅。作是念：是心無所從來，滅亦無所至，但從內外因緣和合生。是心無有定實相，亦無實生、住、滅，亦不在過去、未來、現在世中。是心不在內，不在外，不在中間。是心亦無性無

750

相；亦無生者，無使生者。外有種種雜六塵因緣，內有顛倒心想，生滅相續故，強名為心。如是心中實心相不可得，是心性不生不滅，常是淨相。客塵煩惱相著故，名為不淨心。心不自知，何以故？是心，心相空故。是心本末無有實法，是心與諸法無合無散，亦無前際、後際、中際，無色無形無對，但顛倒虛誑生。是心空、無我、無我所，無常無實，是名隨順心觀。知心相無生，入無生法中。何以故？是心無生，無性無相，智者能知。智者雖觀是心生滅相，亦不得實生滅法，不分別垢淨而得心清淨。以是心清淨故，不為客塵煩惱所染。如是等觀內心、觀外心、觀內外心，亦如是。菩薩云何觀法念處？觀一切法，不在內，不在外，不在中間，不過去、未來、現在世中；但從因緣和合妄見生，無有實定，無有是法，是誰法。諸法中法相不可得，亦

751

無法若合若散。一切法無所有如虛空，一切法虛誑如幻，諸法性淨，不相汙染。諸法無所受，諸法無所有故，諸法無所知，心心數法虛誑故。如是觀時，不見有法，若一相，若異相，觀一切法空無我。是時作是念：一切諸法因緣生故，無有自性，是爲實空，實空故無有相，無有相故無作，無作故不見法若生若滅，住是智慧中，入無生法忍門。爾時雖觀諸法生滅，亦入無相門。何以故？一切法離諸相，智者之所解。如是觀時，繫心緣中，隨順諸法相，不念身、受、心、法，知是四法無處所，是爲內法念處，外法念處，內外法念處亦如是。四正勤，四如意足，亦應如是分別，觀空無處所。

云何爲菩薩所行五根？菩薩摩訶薩觀五根，修五根。信根者，信一切法從因緣生，顛倒妄見心生，如旋火輪，如夢如幻。信諸法不淨，

無常、苦、空、無我，如病、如癰、如刺、災變、敗壞。信諸法無所有，如空拳誑小兒。信諸法不在過去，不在未來，不在現在，無所從來，滅無所至。信諸法空、無相、無作、不生不滅，無作無相，而信持戒、禪定、智慧、解脫。解脫知見得是信根故，不復退轉。以信根爲首，善住持戒，住持戒已，信心不動不轉。一心信依業果報，離諸邪見，更不信餘語，但受佛法，信衆僧住實道中，直心柔輒能忍，通達無礙，不動不壞，得力自在，是名信根。精進根者，晝夜常行精進，除卻五蓋，攝護五根。諸深經法，欲得、欲知、欲行、欲誦、欲讀，乃至欲聞。若諸不善惡法，起令疾滅，未生者令不生，未生諸善法令生，已生令增廣，亦不惡不善法，亦不愛善法，得等精進，直進不轉。得正精進定心故，名爲精進根。念根者，菩薩常一心念，欲具足布施、持戒、禪定、智慧、解脫。

欲淨身口意業，諸法生滅住異智中，常一心念，一心念苦、集、盡、道；  
 一心念分別根力、覺、道、禪定、解脫，生滅入出一心念諸法不生不  
 滅，無作無說，爲得無生智慧，具足諸佛法故；一心念不令聲聞、辟  
 支佛心得入，常念不忘如是諸法甚深清淨，觀行得故，得如是自  
 在念，是名念根。定根者，菩薩善取定相，能生種種禪定，了了知定  
 門，善知入定，善知住定，善知出定，於定不著不味，不作依止。善知  
 所緣，善知壞緣，自在遊戲諸禪定，亦知無緣定，不隨他語，不專隨  
 禪定行，自在出入無礙，是名爲定根。慧根者，菩薩爲盡苦，聖智慧  
 成就，是智慧爲離諸法，爲涅槃。以智慧觀一切三界無常，爲三衰、  
 三毒火所燒，觀已於三界中，智慧亦不著一切三界，轉爲空、無相、  
 無作解脫門。一心求佛法，如救頭然，是菩薩智慧無能壞者，於三

界無所依，於隨意五欲中心常離。慧根力故，積聚無量功德，於諸  
 法實相，利入無疑無難。於世間無憂，於涅槃無喜，得自在智慧故，  
 名爲慧根。菩薩得是五根，善知衆生諸根相：知染欲衆生根，知離  
 欲衆生根，知瞋恚衆生根，亦知離瞋恚衆生根，知愚癡衆生根，亦  
 知離愚癡衆生根，知欲墮惡道衆生根，知欲生人中衆生根，知欲  
 生天上衆生根，知鈍衆生根，知利衆生根，知上、中、下衆生根，知罪  
 衆生根，知無罪衆生根，知逆順衆生根，知當生欲界、色界、無色界  
 衆生根，知厚善根、薄善根，衆生根，知正定、邪定、不定衆生根，知輕  
 燥衆生根，知持重衆生根，知慳貪衆生根，知能捨衆生根，知恭敬  
 衆生根，知不恭敬衆生根，知淨戒、不淨戒衆生根，知瞋恚、忍辱衆  
 生根，知精進、懈怠衆生根，知亂心、攝心，愚癡、智慧衆生根，知無畏、

有畏衆生根，知增上慢，不增上慢衆生根，知正道，邪道衆生根，知守根，不守根衆生根，知求聲聞衆生根，知求辟支佛衆生根，知求佛道衆生根。於知衆生根中，得自在方便力，故名爲知根。菩薩行是五根增長，能破煩惱，度衆生得無生法忍，是名五力。復次，天魔外道不能沮壞，是名爲力。

七覺分者，菩薩於一切法，不憶不念，是名念覺分。一切法中，求索善法，不善法，無記法不可得，是名擇法覺分。不入三界破壞諸界相，是名精進覺分。於一切作法，不生樂著，憂喜相壞，是名喜覺分。於一切法中，除心緣不可得，是名除覺分。知一切法常定相，不亂不散，是名定覺分。於一切法不著不依止，亦不見是捨心，是名捨覺分。菩薩觀七覺分空如是。問曰：此七覺分何以略說？答曰：

756

七覺分中念、慧、精進、定，上已廣說。三覺今當說：菩薩行喜覺分，觀是喜非實，何以故？是喜從因緣生，作法有法，無常法，可著法。若生著，是無常相，變壞則生憂。凡夫人以顛倒故，心著。若知諸法實空，是時心悔，我則受虛誑。如人暗中飢渴所逼，食不淨物，晝日觀知，乃覺其非。若如是觀，於實智慧中生喜，是爲真喜。得是真喜，先除身粗，次除心粗，然後除一切法相，得快樂徧身心中，是爲除覺分。既得喜除，捨諸觀行，所謂無常觀、苦觀、空無我觀、生滅觀、不生不滅觀、有觀無觀、非有非無觀。如是等戲論盡捨，何以故？無相、無緣、無作、無戲論，常寂滅是實法相。若不行捨，便有諸諍。若以有爲實，則以無爲虛；若以無爲實，則以有爲虛；若以非有非無爲實，則以有無爲虛。於實愛著，於虛慧增，生憂喜處，云何不捨得如是喜除。

757

捨，七覺分則具足滿。

八聖道分者，正見、正方便、正念、正定，上已說。正思惟今當說。菩薩於諸法空無所得，住如是正見中，觀正思惟相。知一切思惟皆是邪思惟，乃至思惟涅槃、思惟佛，皆亦如是。何以故？斷一切思惟分別，是名正思惟。諸思惟分別，皆從不實虛誑顛倒故，有分別思惟相皆無。菩薩住如是正思惟中，不見是正是邪，過諸思惟分別，是為正思惟。一切思惟分別皆悉平等，悉平等故心不著，如是等名為菩薩正思惟相。正語者，菩薩知一切語皆從虛妄不實顛倒取相分別生。是時菩薩作是念：語中無語相，一切口業滅，知諸語實相，是為正語。是諸語等，無所從來，滅亦無所去，是菩薩行正語。諸有所語，皆住實相中說，以是故諸經說：菩薩住正語中，能作清淨

口業。知一切語言真相，雖有所說，不墮邪語。正業者，菩薩知一切業邪相，虛妄無實，皆無作相，何以故？無有一業可得定相。問曰：若一切業皆空，云何佛說布施等是善業，殺害等是不善業，餘事動作是無記業？答曰：諸業中尚無有一，何況有三？何以故？如行時已過則無去業，未至亦無去業，現在去時亦無去業，以是故無去業。問曰：已過處則應無，未至處亦應無，今去處應是有去。答曰：今去處亦無去，何以故？除去業，今去處不可得；若除去業，今去處可得者，是中應有去，而不然。除今去處則無去業，除去業則無今去處，是相與共緣故，不得但言今去處有去。復次，若今去處有去業，離去業應當有今去處，離今去處應當有去業。問曰：若爾者，有何咎？答曰：一時有二去業。故若有二去業，則有二去者，何以故？除去者

則無去。若除去者，今去處不可得，無今去處故，亦無去者。復次，不去者亦不去，故無去業。若除去者不去者，更無第三去者。問曰：不去者不去應爾，去者何以言不去？答曰：除去業，去者不可得，除去者，去業不可得。如是等一切業空，是名正業。諸菩薩入一切諸業平等，不以邪業為惡，不以正業為善，無所作，不作正業，不作邪業，是名實智慧，即是正業。復次，諸法等中，無正無邪，如實知諸業。如實知已，不造不休，如是智人常有正業，無邪業，是名為菩薩正業。正命者，一切資生活命之具，悉正不邪。住不戲論智中，不取正命，不捨邪命，亦不住正法中，亦不住邪法中。常住清淨智中，入平等正命，不見命，不見非命。行如是實智慧，以是故名正命。若菩薩摩訶薩，能觀是三十七品，得過聲聞、辟支佛地，入菩薩位中，漸漸得

760

成一切種智。

### 大智度論卷第十九

校譌

第十一面十行多第三十面第四行記漏第三十一面第八行記法（已改正）  
疑作參 南藏作記法 南藏作記漏

音釋

柱知麻切 脊音切 助音切 多赤脂切 目乃徒切 聾匹江切 脹知亮切 揩口皆切 纏直連切 裹  
也交也 背骨也 骨也 目汁燥也 聾耳垢也 切 切 擦也 纏繞也 裹  
古火切 沮在呂切 整

761

大智度論卷第二十

龍 樹 菩 薩 造

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

釋初品中三三昧四禪四無量心四無色定

經「空三昧、無相三昧、無作三昧、四禪、四無量心、四無色定、八背捨、八勝處、九次第定、十一切處。」

論問曰：何以故次三十七品後說八種法？答曰：三十七品是趣涅槃道，行是道已得到涅槃城。涅槃城有三門，所謂空、無相、無作。已說道，次應說到處門，四禪等是助開門法。復次，三十七品是上妙法，欲界心散亂，行者依何地、何方便得當依色界、無色界諸禪定。於四無量心、八背捨、八勝處、九次第定、十一切處中，試心知得柔

軟自在隨意不？譬如御者試馬，曲折隨意，然後入陣。十一切處亦如是，觀取少許青色，視一切物皆能使青；一切黃、一切赤、一切白皆如是。復於八勝處緣中自在。初二背捨，觀身不淨；第三背捨，觀身還使淨；四無量心，慈觀衆生皆樂，悲觀衆生皆苦，喜觀衆生皆喜；捨是三心，但觀衆生無有憎愛。復次，有二種觀：一者得解觀，二者實觀。實觀者，是三十七品。以實觀難得，故次第說得解觀。得解觀中心柔軟，易得實觀，用實觀得入三涅槃門。

問曰：何等空涅槃門？答曰：觀諸法我、我所空，諸法從因緣和合生，無有作者，無有受者，是名空門。復次，空門，如忍智品中說，知是無我、我所已，衆生云何於諸法中心著？行者思惟作是念：諸法從因緣生，無有實法，但有相，而諸衆生取是相，著我、我所。我今當觀是

相有實可得。不審諦觀之，都不可得。若男相、女相、一異相等，是相實皆不可得。何以故？諸法無我，我所故空，空故無男、無女、一異等法，我、我所中名字，是一是異，以是故男女、一異法實不可得。復次，四大及造色，圍虛空故名爲身，是中內外入因緣和合生識種。身得是種和合，作種種事，言語、坐起、去來。於空六種和合中，強名爲男，強名爲女。若六種是男，應有六男，不可以一作六，六作一。亦於地種中無男女相，乃至識種亦無男女相。若各各中無和合中亦無，如六狗各各不能生師子，和合亦不能生，無性故。問曰：何以無男女？雖神無有別，即身分別有男女之異，是身不得離身分，身分亦不得離身。如見身分足，知有有分法，名爲身，足等身分異身，身即是男女相。答曰：神已先破，身相亦壞，今當重說。若有是有分名

身，爲各各分中具足有？爲身分分在諸分中？若諸分中具足有身者，頭中應有腳，何以故？頭中具足有身故。若身分分在諸分中，是身與分無有異，有分者隨諸分故。問曰：若足等身分與有分異，是有咎；今足等身分與有分身法不異，故無咎。答曰：若足等身分與有分不異，頭即是足，何以故？二事是身不異故。又身分多有分一，不應多作一，一作多。復次，因無故果無，非果無故因無。身分與有分不異，應果無故因無。何以故？因果一故。若一若異中求身不可得，身無故，何處有男女？若有男女，爲即是身爲異身，身則不可得。若在餘法，餘法非色故，無男女之別。但二世因緣和合，以顛倒心故，謂爲男女。如偈說：

俯仰屈伸立去來，

視瞻言語中無實，

風依識故有所作，	是識滅相念念無。
彼此男女生我心，	無智慧故妄見有，
骨鎖相連皮肉覆，	機關動作如木人。
內雖無實外似人，	譬如烱金投水中，
亦如野火焚竹林，	因緣合故有聲出。

如是等諸相，如先所說，此中應廣說，是名無相門。無作者，既知無相都無作，是名無作門。問曰：是三種，以智慧觀空，觀無相、無作，是智慧，何以故名三昧？答曰：是三種智慧，若不住定中，則是狂慧，多墮邪疑，無所能作。若住定中，則能破諸煩惱，得諸法實相。復次，是道異一切世間，與世間相違。諸聖人在定中得實相說，非是狂心語。復次，諸禪定中無此三法，不名為三昧，何以故？還退失墮生死。

故。如佛說：

能持淨戒名比丘，	能觀空名行定人，
一心常勤精進者，	是名眞實行道人，
於諸樂中第一者，	斷諸渴愛滅狂法，
捨五衆身及道法，	是爲常樂得涅槃。

以是故，三解脫門佛說名爲三昧。問曰：今何以故名解脫門？答曰：行是法得解脫，到無餘涅槃，以是故名解脫門。無餘涅槃是眞解脫，於身心苦得脫，有餘涅槃爲作門。此三法雖非涅槃，涅槃因故，名爲涅槃。世間有因中說果，果中說因，是空、無相、無作，是定性，是定相應，心心數法，隨行身業、口業，此中起心不相應諸行和合，皆名爲三昧。譬如王來，必有大臣營從，三昧如王，智慧如大臣，餘法

如營從。餘法名雖不說，必應有，何以故？定力不獨生，不能獨有所作。故是諸法共生、共住、共滅、共成事，互相利益。是空三昧二行：一者觀五受衆，一相異相無故空；二者觀我、我所法，不可得故無我。無相三昧四行：觀涅槃種種苦盡，故名爲盡；三毒等諸煩惱火滅，故名爲滅；一切法中第一，故名爲妙；離世間，故名爲出。無作三昧十行：觀五受衆因緣生，故無常；身心惱，故苦；觀五受衆因四行：煩惱、有漏業和合能生苦果，故名爲集；以六因生苦果，故名爲因；四緣生苦果，故名爲緣；不多不少等因緣生果，故名爲生。觀五不受衆四行：是八聖道分，能到涅槃，故道；不顛倒，故正；一切聖人去處，故迹；愛見煩惱不遮，故必到。是三解脫門，在九地中：四禪未到地，禪中間，三無色，無漏性，故。或有說者：三解脫門一向無漏，三三昧

769

或有漏或無漏；以是故，三昧解脫有二名。如是說者：在十一地、六地、三無色、欲界及有頂地。若有漏者，繫在十一地；無漏者不繫。喜根、樂根、捨根相應。初學在欲界中，成就在色、無色界中。如是等成就不成就，修不修。阿毗曇中廣說。復次，有二種空義：觀一切法空，所謂衆生空、法空、衆生空，如上說。法空者，諸法自相空，如佛告須菩提：色、色相空，受、想、行、識、識相空。問曰：衆生空、法不空，是可信；法自相空，是不可信。何以故？若法自相空，則無生無滅、無生無滅，故無罪無福、無罪無福，故何用學道？答曰：有法空，故有罪福。若無法空，不應有罪福。何以故？若諸法實有自性，則無可壞。性相不從因緣生，若從因緣生，便是作法。若法性是作法，則可破。若言法性可作可破，是事不然。性名不作法，不待因緣有。諸法自性有，自性

770

有則無生者，性先有故。若無生則無滅，生滅無故無罪福，無罪福故，何用學道？若衆生有眞性者，則無能害，無能利，自性定故。如是等人，則不知恩義，破業果報。法空中亦無法空相，汝得法空，心著故，而生是難。是法空，諸佛以憐愍心，爲斷愛結，除邪見故說。復次，諸法實相能滅諸苦，諸聖人眞實行處。若是法空有性者，說一切法空時，云何亦自空？若無法空性，汝何所難？以是一空，能觀諸法空，心得離諸法，知世間虛誑如幻。如是觀空，若取是諸法空相，從是因緣生，憍慢等諸結，使言我能知諸法實相，是時應學無相門，以滅取空相故。若於無相中生戲論，欲分別有所作，著是無相。是時復自思惟：我爲謬錯，諸法空無相中云何得相，取相作戲論。是時應隨空，無相行，身口意不應有所作，應觀無作相，滅三毒，不應

771

起身口意業，不應求三界中生身。如是思惟時，還入無作解脫門。是三解脫門，摩訶衍中是一法，以行因緣故，說有三種觀諸法空，是名空。於空中不可取相，是時空轉名無相，無相中不應有所作爲三界生，是時無相，轉名無作。譬如城有三門，一人身不得一時從三門入，若入則從一門。諸法實相是涅槃城，城有三門，空、無相、無作。若人入空門，不得是空，亦不取相，是人直入，事辦故，不須二門。若入是空門，取相得是空，於是人不得爲門，通塗更塞。若除空相，是時從無相門入。若於無相相心著，生戲論，是時除取無相相，入無作門。阿毗曇義中：是空解脫門，緣苦諦攝五衆，無相解脫門，緣一法，所謂數緣盡，無作解脫門，緣三諦攝五衆。摩訶衍義中：是三解脫門，緣諸法實相。以是三解脫門，觀世間即是涅槃。何以故？

772

涅槃空、無相、無作，世間亦如是。問曰：如經說涅槃一門，今何以說三？答曰：先已說，法雖一而義有三。復次，應度者有三種：愛多者，見多者，愛見等者。見多者，爲說空解脫門；見一切諸法從因緣生，無有自性，無自性故空，空故諸見滅。愛多者，爲說無作解脫門；見一切法無常苦，從因緣生，見已心厭離愛，即得入道。愛見等者，爲說無相解脫門；聞是男女等相無，故斷愛，一異等相無，故斷見。佛或一時說二門，或一時說三門。菩薩應徧學，知一切道，故說三門。更欲說行餘事故，三解脫門義略說。

四禪有二種：一者、淨禪；二者、無漏禪。云何名淨？有漏善五衆，云何名無漏？無漏五衆，是四禪中所攝身、口業，是色法，餘殘非色法。一切不可見，無對。或有漏，或無漏；有漏者，善有漏五衆；無漏者，無漏

五衆皆是。有爲。有漏者色界繫，無漏者不繫。禪攝身業、口業，及心不相應諸行，是非心，非心數法，非心相應。禪攝受衆、想衆，及相應行衆，是心數法，亦心相應。禪攝心意識，但心。四禪或有隨心行非受相應，或受相應非隨心行，或隨心行亦受相應，或非隨心行非受相應。隨心行非受相應者，四禪攝身業、口業，隨心行心不相應諸行，及受相應非隨心行者，四禪攝心意識。隨心行亦受相應者，四禪攝想衆及相應行衆。非隨心行亦非受相應者，除四禪中攝隨心行，心不相應諸行，餘殘心不相應諸行。想行相應，亦如是。四禪中，三禪非隨覺行亦非觀相應。初禪或有隨覺行非觀相應，或觀相應非隨覺行，或有隨覺行亦觀相應，或有非隨覺行非觀相應。隨覺行非觀相應者，初禪攝身業、口業，及隨覺行心不相應

諸行，及觀。觀相應非隨覺行者，謂覺。隨覺行亦觀相應者，覺觀相應諸心心數法。非隨覺行亦非觀相應者，除隨覺行心不相應諸行，餘殘心不相應諸行。四禪皆有因緣，亦與因緣。四禪中初禪，或次第非與次等緣，或次第亦與次第緣，或非次第亦非與次第緣。次第非與次第緣者，未來世中欲生心心數法。次第亦與次第緣者，過去現在心心數法。非次第亦不與次第緣者，除未來世欲生心心數法，餘殘未來世中心心數法，身業、口業及心不相應諸行。第二、第三禪亦如是。第四禪次第不與次第緣者，未來世中欲生心心數法，及無想定若生若欲生次第亦與次第緣者，過去現在心心數法。非次第亦非與次第緣者，除未來世中欲生心心數法，餘殘未來世心心數法；除心次第心不相應諸行，餘殘心不相應

諸行，及身業、口業。四禪中攝身業、口業及心不相應諸行，是與緣非緣；餘殘亦緣亦與緣。是四禪亦增上緣，亦與增上緣。如是等，阿毗曇分中廣分別。菩薩得禪方便，及禪相、禪枝，禪波羅蜜中已廣說。問曰：是般若波羅蜜論議中，但說諸法相空，菩薩云何於空法中能起禪定？答曰：菩薩知諸五欲及五蓋，從因緣生無自性，空無所有，捨之甚易。衆生顛倒因緣故，著此少弊樂，而離禪中深妙樂。菩薩爲是衆生故，起大悲心，修行禪定，繫心緣中，離五欲，除五蓋，入大喜初禪；滅覺觀，攝心深入內清淨，得微妙喜，入第二禪；以深喜散定故，離一切喜，得徧滿樂，入第三禪；離一切苦樂，除一切憂喜，及出入息，以清淨微妙捨而自莊嚴，入第四禪。是菩薩雖知諸法空無相，以衆生不知故，以禪相教化衆生。若實有諸法空，是不

名為空，亦不應捨五欲而得禪，無捨無得故，今諸法空相亦不可得，不應作是難言。若諸法空，云何能得禪？復次，是菩薩不以取相愛著，故行禪；如人服藥，欲以除病，不以美也。為戒清淨，智慧成就，故行禪。菩薩於一一禪中，行大慈觀空，於禪無所依止，以五欲粗誑顛倒故，以細微妙虛妄法治，譬如有毒，能治諸毒。

四無量心者，慈悲喜捨。慈名愛念眾生，常求安隱樂事以饒益之；悲名愍念眾生，受五道中種種身苦心苦；喜名欲令眾生從樂得歡喜；捨名捨三種心，但念眾生不憎不愛。修慈心，為除眾生中瞋覺故；修悲心，為除眾生中惱覺故；修喜心，為除眾生不悅樂故；修捨心，為除眾生中愛憎故。問曰：四禪中已有四無量心，乃至十一切處，今何以故別說？答曰：雖四禪中皆有是法，若不別說名字，則

不知其功德，譬如囊中寶物，不開出則人不知。若欲得大福德者，為說四無量心，患厭色如在牢獄，為說四無色定，於緣中不能得自在，隨意觀所緣，為說八勝處，若有遮道不得通達，為說八背捨，心不調柔，不能從禪起次第入禪，為說九次第定，不能得一切緣徧照，隨意得解，為說十一切處。若念十方眾生令得樂時，心數法中生法，名為慈，是慈相應受、想、行、識眾，是名心數法，起身業、口業及心不相應諸行，是法和合，皆名為慈，為慈故是法生，以慈為主，是故慈得名。譬如一切心心數法，雖皆是後世業因緣，而但思得名，於作業中思最有力故。悲、喜、捨亦如是，是慈在色界，或有漏，或無漏，或可斷，或不可斷，亦在根本禪中，亦禪中間，三根相應，除苦根、憂根，如是等，阿毗曇分別說。取眾生相故有漏，取相已入諸法

實相故無漏。以是故，無盡意菩薩問中，說慈有三種：一者、衆生緣；二者、法緣；三者、無緣。問曰：是四無量心云何行？答曰：如佛處處經中說：有比丘以慈相應心，無恚無恨，無怨無惱，廣大無量，善修慈心得解，徧滿東方世界衆生，慈心得解，徧滿南、西、北方，四維、上下、十方世界衆生。以悲喜捨相應心，亦如是。慈相應心者，慈名心數法，能除心中憤濁，所謂瞋恨慳貪等煩惱。譬如淨水珠著濁水中，水即清。無恚恨者，於衆生中，若有因緣，若無因緣而瞋，若欲惡口罵詈，殺害劫奪，是名瞋。待時節得處所有勢力，當加害，是名恨。以慈除此二事故，名無瞋恨。無怨無惱，恨即是怨，初嫌爲恨，恨久成怨，身口業加害，是名惱。復次，初生瞋結名爲瞋，瞋增長籌量，持著心中未決了，是名恨，亦名怨。若心已定，無所畏忌，是名惱。以慈心

779

力除捨，離此三事，是名無瞋無恨，無怨無惱。此無瞋無恨，無怨無惱，佛以是讚歎慈心。一切衆生皆畏於苦，貪著於樂，瞋爲苦因緣，慈是樂因緣。衆生聞是慈三昧，能除苦，能與樂，故一心勤精進行，是三昧。以是故，無瞋無恨，無怨無惱，廣大無量者，一心分別有三名：廣名一方，大名高遠，無量名下方及九方。復次，下名廣，中名大，上名無量。復次，緣四方衆生心是名廣，緣四維衆生心是名大，緣上下方衆生心是名無量。復次，破瞋恨心是名廣，破怨心是名大，破惱心是名無量。復次，一切煩惱心，小人所行，生小事故，名爲小；復小於此，故名瞋恨怨惱。破是小中之小，是名廣大無量。所以者何？大因緣常能破小事故。廣心者，畏罪畏墮地獄故，除心中惡法。大心者，信樂福德果報，除惡心。無量心者，爲欲得涅槃故，除惡心。

780

復次，行者持戒清淨故，是心廣；禪定具足故，是心大；智慧成就故，是心無量。以是慈心，念得道聖人，是名無量心。用無量法分別聖人故，念諸天及人尊貴處，故名爲大心；念諸餘下賤衆生及三惡道，是名廣心。於所愛衆生中，以慈念廣於念己故，名爲廣心；以慈念中人，是名大心；以慈念怨憎，其功多故，名無量心。復次，爲狹緣心，故名爲廣；爲小緣心，故名爲大；爲有量心，故名爲無量。如是等分別義。善修者，是慈心牢固；初得慈心，不名爲修。非但愛念衆生中，非但好衆生中，非但益己衆生中，非但一方衆生中，名爲善修。久行得深愛樂，愛憎及中三種衆生，正等無異。十方五道衆生中，以一慈心視之，如父如母，如兄弟、姊妹、子姪、知識，常求好事，欲令得利益安隱。如是心徧滿十方衆生中，如是慈心，名衆生緣。多在

凡夫人行處，或有學人未漏盡者行法緣者，諸漏盡阿羅漢、辟支佛、諸佛。是諸聖人破吾我相，滅一異相故，但觀從因緣相續生。諸欲心慈念衆生時，從和合因緣相續生，但空五衆即是衆生，念是五衆。以慈念衆生不知是法空，而常一心欲得樂。聖人愍之，令隨意得樂，爲世俗法故，名爲法緣。無緣者，是慈但諸佛有，何以故？諸佛心不住有爲無爲性中，不依止過去世、未來、現在世，知諸緣不實，顛倒虛誑故，心無所緣。佛以衆生不知諸法實相，往來五道，心著諸法，分別取捨，以是諸法實相智慧，令衆生得之，是名無緣。譬如給賜貧人，或與財物，或與金銀寶物，或與如意眞珠。緣衆生緣法，緣無緣，亦復如是。是爲略說慈心義。悲心亦如是。以憐愍心，徧觀十方衆生苦，作是念：衆生可愍，莫令受是種種苦，無瞋、無恨、無

怨、無惱心，乃至十方亦如是。問曰：有三種衆生：有受樂，如諸天及人少分；有受苦，如三惡道及人中少分；有受不苦不樂，五道中少分。云何行慈，觀一切衆生皆受樂？行悲者，觀一切衆生皆受苦？答曰：行者欲學是慈無量心時，先作願：願衆生受種種樂。取受樂人相，攝心入禪，是相漸漸增廣，即見衆生皆受樂。譬如鑽火，先以輒草乾牛屎，火勢轉大，能燒大濕木。慈三昧亦如是，初生慈願時，唯及諸親族知識，慈心轉廣，怨親同等，皆見得樂，是慈禪定增長成就。故悲、喜、捨心亦如是。問曰：悲心中取受苦人相，喜心中取受喜人相，捨心中取何等相？答曰：取受不苦不樂人相。行者以是心漸漸增廣，盡見一切受不苦不樂。問曰：是三種心中，應有福德，是捨心於衆生不苦不樂，有何等饒益？答曰：行者作是念：一切衆生離

樂時得苦，苦時即是苦，得不苦不樂則安隱，以是饒益行者行慈喜心，或時貪著心生行悲心，或時憂愁心生，以是貪憂故心亂，入是捨心，除此貪憂，貪憂除故名爲捨心。問曰：悲心、捨心，可知有別，慈心令衆生樂，喜心令衆生喜，樂與喜有何等異？答曰：身樂名樂，心樂名喜，五識相應樂名樂，意識相應樂名喜，五塵中生樂名樂，法塵中生樂名喜，先求樂，願令衆生得，從樂因令衆生得喜。如人憐愍貧人，先施寶物是名樂，後教令賣買得受五欲樂，是名喜。復次，欲界樂願令衆生得，是名樂，色界樂願令衆生得，是名喜。復次，欲界中五識相應樂，初禪中三識相應樂，三禪中一切樂，是名樂，欲界及初禪意識相應樂，二禪中一切樂，是名喜。粗樂名樂，細樂名喜，因時名樂，果時名喜，初得樂時是名樂，歡心內發，樂相外現，

歌舞踊躍，是名喜。譬如初服藥時，是名樂。藥發徧身時，是名喜。問曰：若爾者，何以不和合二心作一無量而分爲二法？答曰：行者初心未攝，未能深愛衆生故，但與樂攝心深愛衆生，故與喜。以是故先樂而後喜。問曰：若爾者，何以不慈喜次第？答曰：行慈心時，愛衆生如兒子，願與樂。出慈三昧故，見衆生受種種苦，發深愛心憐愍衆生，令得深樂。譬如父母雖常愛子，若得病急，是時愛心轉重。菩薩亦如是，入悲心觀衆生苦，憐愍心生，便與深樂，以是故悲心在中。問曰：若如是深愛衆生，復何以行捨心？答曰：行者如是觀，常不捨衆生，但捨是三種心。何以故妨廢餘法故？亦以是慈心欲令衆生樂，而不能令得樂；悲心欲令衆生離苦，亦不能令得離苦；行喜心時，亦不能令衆生得大喜。此但憶想，未有實事，欲令衆生得實

事，當發心作佛，行六波羅蜜具足佛法，令衆生得是實樂。以是故捨是三心，入是捨心。復次如慈悲喜心愛深故，捨衆生難入是捨心故，易得出離。問曰：菩薩行六波羅蜜乃至成佛，亦不能令一切衆生離苦得樂，何以但言是三心憶想心生無有實事？答曰：是菩薩作佛時，雖不能令一切衆生得樂，但菩薩發大誓願，從是大願，得大福德果報，得大報故，能大饒益。凡夫聲聞行是四無量，爲自調自利故，亦但空念衆生。諸菩薩行是慈心，欲令衆生離苦得樂，從此慈心因緣，亦自作福德，亦教他作福德，受果報時，或作轉輪聖王，多所饒益；菩薩或出家行禪，引導衆生，教令行禪，得生清淨界，受無量心樂。若作佛時，共無量阿僧祇衆生，入無餘涅槃，比於空心願益，是爲大利。乃至舍利餘法，多所饒益。復次，若一佛盡度

一切衆生，餘佛則無所復度，是則無未來佛，爲斷佛種，有如是等過。以是故，一佛不度一切衆生。復次，是衆生性從癡而有，非實定法，三世十方諸佛，求衆生實不可得，云何盡度一切？問曰：若空不可盡度者，少亦俱空，何以度少？答曰：我言三世十方佛，求一切衆生不可得，故無所度，汝難言何以不盡度，是爲墮負處！汝於負處不能自拔，而難言無衆生中多少一種，何以度少，是爲重墮負處！復次，諸法實相第一義中，則無衆生，亦無度，但以世俗法故，說言有度。汝於世俗中求第一義，是事不可得，譬如瓦石中求珍寶，不可得。復次，諸佛從初發心，乃至法盡，於其中間所有功德，皆是作法，有限有量，有初有後，故所度衆生亦應有量，不應以隨因緣果報有量法，盡度無量衆生。如大力士，弓勢雖大，箭遠必墮，亦如劫

盡大火，燒三千世界，明照無量，雖久必滅。菩薩成佛亦如是，從初發意，執精進弓，用智慧箭，深入佛法，大作佛事，亦必當滅。菩薩得一切種智時，身出光明，照無量世界，一一光明變化作無量身，度十方無量衆生，涅槃後八萬四千法聚舍利，化度衆生，如劫盡火，照久亦復滅。問曰：汝自言光明變化作無量身，度十方無量衆生，今何以言有量因緣故，所度亦應有量？答曰：無量有二種：一者，實無量，諸聖人所不能量，譬如虛空涅槃，衆生性是不可量；二者，有法可量，但力劣者不能量，譬如須彌山、大海水、斤兩、滴數多少，諸佛菩薩能知，諸天世人所不能知。佛度衆生亦如是，諸佛能知，但非汝等所及，故言無量。復次，諸法因緣和合生故，無有自性，自性無故，常空常空中衆生不可得。如佛說：

我坐道場時，智慧不可得，空拳誑小兒，以度於一切。  
諸法之實相，則是衆生相，若取衆生相，則遠離實道。  
常念常空相，是人非行道，不生滅法中，而作分別相。  
若分別憶想，則是魔羅網，不動不依止，是則爲法印。

問曰：若樂有二分，慈心、喜心、悲心、觀苦，何以不作二分？答曰：樂是一切衆生所愛重故，作二分是苦不愛不念故，不作二分。又受樂時心輒，受苦時心堅。如阿育王弟韋陀輸，七日作閻浮提王，得上妙自恣五欲。過七日已，阿育王問言：閻浮提主受樂歡暢，不答言：我不見、不聞、不覺，何以故？旃陀羅日日振鈴高聲唱：七日中已爾許日過，過七日已，汝當死！我聞是聲，雖作閻浮提王，上妙五欲，憂苦深故，不聞不見。以是故知苦力多，樂力弱。若人徧身受樂，得一

處鍼刺，衆樂都失，但覺刺苦。樂力弱故，二分乃強，苦力多故，一處足明。問曰：行是四無量心得何等果報？答曰：佛說入是慈三昧，現在得五功德：入火不燒，中毒不死，兵刃不傷，終不橫死，善神擁護。以利益無量衆生故，得是無量福德。以是有漏無量心緣衆生故，生清淨處，所謂色界。問曰：何以故佛說慈報生梵天上？答曰：以梵天衆生所尊貴，皆聞皆識故。佛在天竺國，天竺國常多婆羅門，婆羅門法，所有福德盡願生梵天。若衆生聞行慈生梵天，皆多信向行慈法，以是故說行慈生梵天。復次，斷淫欲天，皆名爲梵，說梵皆攝色界。以是故，斷淫欲法，名爲梵行。離欲亦名梵，若說梵，則攝四禪、四無色定。復次，覺觀難滅故，不說上地名。譬如五戒中，口律儀但說一種不妄語，則攝三事。問曰：慈有五功德，悲、喜、捨，何以不說

有功德。答曰：如上譬喻，說一則攝三事。此亦如是，若說慈，則已說悲、喜、捨。復次，慈是真無量，慈爲如王，餘三隨從如人民。所以者何？先以慈心欲令衆生得樂，見有不得樂者，故生悲心，欲令衆生離苦，心得法樂，故生喜心，於三事中，無憎無愛，無貪無憂，故生捨心。復次，慈以樂與衆生故，增一阿含中說有五功德。悲心於摩訶衍經，處處說其功德，如網明菩薩經中，說菩薩處衆生中，行三十二種悲，漸漸增廣，轉成大悲。大悲是一切諸佛、菩薩功德之根本，是般若波羅蜜之母，諸佛之祖母。菩薩以大悲心故，得般若波羅蜜，得般若波羅蜜故，得作佛。如是等，種種讚大悲、喜、捨心，餘處亦有讚慈、悲二事偏大故，佛讚其功德。慈以功德難有故，悲以能成大業故。問曰：佛說四無量功德，慈心好修，善修福極，徧淨天；悲心好

修善修福極，虛空處喜心好修，善修福極，識處捨心好修，善修福極，無所有處。云何言慈果報應生梵天上？答曰：諸佛法不可思議，隨衆生應度者如是說。復次，從慈定起，迴向第三禪，從悲定起，向虛空處，從喜定起，入識處，從捨定起，入無所有處，易故。復次，慈心願令衆生得樂，此果報自應受樂，三界中徧淨最爲樂故，言福極徧淨。悲心觀衆生老病殘害苦，行者憐愍心生，云何令得離苦？若爲除內苦外苦復來，若爲除外苦內苦復來。行者思惟：有身必有苦，唯有無身，乃得無苦，虛空能破色，是故福極虛空處。喜心欲與衆生心識樂，心識樂者，心得離身，如鳥出籠，虛空處心，雖得出身，猶繫心虛空，識處無量，於一切法中皆有心識，識得自在無邊，以是故喜福極在識處。捨心者，捨衆生中苦樂，苦樂捨故，得真捨

法所謂無所有處；以是故，捨心福極無所有處。如是四無量，但聖人所得，非凡夫。復次，佛知未來世諸弟子鈍根故，分別著諸法，錯說四無量相。是四無量心衆生緣故，但是有漏；但緣欲界故，無色界中無。何以故？無色界不緣欲界故。爲斷如是人妄見故，說四無量心無色界中。佛以四無量心，普緣十方衆生故，亦應緣無色界中。如無盡意菩薩問中說。慈有三種衆生緣、法緣、無緣。論者言：衆生緣是有漏，無緣是無漏，法緣或有漏或無漏。如是種種，略說四無量心。

四無色定者，虛空處、識處、無所有處、非有想非無想處。是四無色有三種：一者，有垢；二者，生得；三者，行得。有垢者，無色中攝三十一結及此結使中起心相應行。生得者，行是無色定業報因緣故，生

無色界得不隱沒無記四衆。行得者，觀是色粗惡、重苦、老病、殺害等，種種苦惱因緣。如重病、如癰瘡、如毒刺，皆是虛誑妄語，應當除卻。如是思惟已過一切色相，滅一切有對相，不念一切異相，入無邊虛空處定。問曰：云何能滅是三種相？答曰：是三種相，皆從因緣和合生故，無自性，自性無故，是三種虛誑無實，易可得滅。復次，是色分別分分破散，後皆無，以是故，若後無今亦無。衆生顛倒故，於和合色中取一相、異相，心著色相，我今不應隨愚人學，當求實事，實事中無是一相、異相。復次，行者作是念：我若除卻離諸法，得利爲深。我先捨財物、妻子出家，得清淨持戒心安隱，不怖不畏。離諸欲、諸惡不善法，離生喜樂得初禪，離覺觀內清淨故，得第二禪中大喜樂，離喜在第三禪地，於諸樂中最第一，捨是樂，得念捨清淨

第四禪。今捨是四禪，應更得妙定。以是故，過是色相，滅有對相，不念異相。佛說三種色：有色可見有對，有色不可見有對，有色不可見無對。過色相者，是可見有對色；滅有對相者，是不可見有對色；不念異相者，是不可見無對色。復次，眼見色壞故，名過色；耳聲、鼻香、舌味、身觸壞故，過有對相；於二種餘色，無教色種種分別故，名異相。如是觀離色界中，染得無邊虛空處，得三無色因緣方便，如禪波羅蜜品中說，是四無色，一常有漏，三當分別。虛空處，或有漏，或無漏。有漏者，虛空處攝有漏四衆；無漏者，虛空處攝無漏四衆；識處，無所有處，亦如是；一切皆有爲善，有漏虛空處是有報，無記及無漏虛空處是無報；識處，無所有處，亦如是。非有想，非無想處；善非有想，非無想處有報，無記非有想，無想處是無報。善四無色

是可修，無記四無色定非可修。隱沒者是有垢，不隱沒者は無垢。一是有；三中有漏者，有無漏者非有。四無色定攝心心數法，是相應因；心不相應諸行，是非相應因。有善法非四無色中，有四無色中非善法，有亦善法亦四無色中，有非善法亦非四無色中，有善法非四無色者，一切善色衆，及四無色不攝善四衆，及智緣盡。有四無色中非善法者，無記四無色。有善法亦有四無色者，善四無色。非善法亦非四無色者，一切不善五衆，及無記色衆，及四無色不攝無記四衆，虛空及非智緣盡。不善法中不相攝。有無記法非四無色，有四無色非無記法，有亦無記法亦四無色，有非無記亦非四無色。有無記法非四無色者，無記色衆，及四無色不攝無記四衆，虛空及非智緣盡。有四無色中非無記法者，善四無色。亦無

記法亦四無色者，無記四無色。亦非無記法亦非四無色者，不善五衆，善色衆，無色不攝善四衆及智緣盡。或漏非四無色，或四無色非漏，或漏亦四無色，或非漏亦非四無色。漏非四無色者，一漏及二漏少分。四無色非漏者，漏不攝四無色。亦漏亦四無色者，二漏少分。非漏非四無色者，色衆及漏無色不攝四衆，及無爲法。或有漏非四無色，或四無色非有漏，或有漏亦四無色，或非有漏非四無色。有漏非四無色者，有漏色衆，及無色不攝有漏四衆。四無色非有漏者，三無色少分。亦有漏亦四無色者，一無色及三無色少分。亦非有漏非四無色者，無漏色衆，無色不攝無漏四衆及三無爲。或無漏非四無色，或四無色非無漏，或無漏亦四無色，或非無漏亦非四無色。無漏非四無色者，無漏色衆，及無色不攝無漏

四衆，及三無爲。四無色非無漏者，一無色及三無色少分。亦無漏亦四無色者，三無色少分。非無漏非四無色者，有漏色衆，及無色不攝有漏四衆。虛空處，或見諦斷，或思惟斷，或不斷。見諦斷者，信行、法行人，用見諦忍斷。何者是？二十八使，及二十八使相應虛空處；及此起心不相應諸行。思惟斷者，學見道用思惟斷。何者是？思惟所斷三使；及此相應虛空處；及此起心不相應諸行；及無垢有漏虛空處。不斷者，無漏虛空處。識處，無所有處亦如是。非有想非無想處，或見諦斷，或思惟斷。見諦斷者，信行、法行人，用見諦忍斷。何者是？二十八使；及此相應非有想非無想處；及此起心不相應諸行。思惟斷者，學見道用思惟斷。何者是？思惟所斷三使；及此相應非有想非無想處；及此起心不相應諸行；及無垢非有想非無

想處。四無色中攝心不相應諸行，是非心非心數法，非心相應，受衆、想衆及此相應行衆，心數法，亦心相應，心意識獨心。四無色，或有隨心行非受相應，或受相應非隨心行，或隨心行亦受相應，或非隨心行非受相應。隨心行非受相應者，隨心行心不相應諸行及受。受相應不隨心行者，心是。隨心行亦受相應者，想衆及此相應行衆。非隨心行非受相應者，除隨心行心不相應諸行，餘殘心不相應諸行。想相應，行相應，亦應如是說。虛空處，或從身見因，不還與身見作因，或從身見因亦還與身見作因，或不從身見因亦不還與身見作因。從身見因不還與身見作因者，除過去、現在見苦斷諸使，及此相應虛空處，亦除過去、現在見集斷諸徧結，及此相應虛空處，及除未來世中身見相應虛空處，亦除身見生老住

滅，餘殘有垢虛空處。從身見因亦還與身見作因者，上所除者是。亦不從身見因亦不還與身見作因者，無垢虛空處。識處，無所有處，非有想非無想處，亦如是。四無色一切有因緣，亦與因緣。虛空處，或次第不與次第緣，或次第亦與次第緣，或非次第亦非與次第緣。次第不與次第緣者，未來世中欲生心心數虛空處，及阿羅漢過去、現在最後滅時心心數虛空處。次第亦與次第緣者，除過去、現在阿羅漢最後滅時心心數虛空處，餘殘過去、現在心心數虛空處。非次第亦不與次第緣者，除未來世中欲生心心數虛空處，餘殘未來世中心心數虛空處，及心不相應諸行。識處，無所有處，亦如是。非有想非無想處，或次第不與次第緣，或次第亦與次第緣，或非次第亦非與次第緣。次第不與次第緣者，未來世中欲

生心心數非有想非無想處，及阿羅漢過去、現在最後滅時心心數非有想非無想處，及滅受想若生若欲生次第亦與次第緣者，除過去、現在阿羅漢最後滅時心心數非有想非無想處，餘殘過去現在心心數非有想非無想。非次第亦非與次第緣者，除未來世中欲生心心數非有想非無想處，餘殘未來世中心心數非有想非無想處，除心次第心不相應諸行，餘殘心不相應諸行。四無色中攝諸心心數法，有緣亦與緣緣，四無色攝心不相應諸行，非緣與緣緣。四無色皆是增上，亦與增上緣。如是等種種分別四無色，如阿毗曇分中說，此中應廣說。問曰：摩訶衍中四無色云何？答曰：與諸法實相共智慧行，是摩訶衍中四無色。問曰：何等是諸法實相？答曰：諸法、諸法自性空。問曰：色法和合分別因緣故空，此無

色中云何空？答曰：色是眼見、耳聞粗事能令空，何況不可見無有對，不覺苦樂而不空。復次，色法分別乃至微塵，皆散滅歸空，是心心數法，在日月、時節、須臾頃，乃至一念中不可得，是名四無色定。義如是等種種，略說四無色。

## 大智度論卷第二十

校譌

第十面七行不傳宋第二十六面第三行精

音釋

誑古亮切 詐也 謬靡幼切 謬也 摩訶衍梵語也此云大 乘衍以達切 憤古對切 心亂也 瞞力廉切 瞞也