

唐窺基大師撰

阿毗達磨雜集論述記

敘

經藏之爲般若華嚴律藏之爲瞿沙鼻奈耶論藏之
爲解深密阿毗達磨。此阿毗達磨經與瞿沙鼻奈耶
未俱來。而三藏之論藏缺經境之爲阿毗達磨行之
爲華嚴果之爲如來出現功德莊嚴。此阿毗達磨經
與如來出現功德莊嚴未俱來。而三相之境相缺經。
三學資經戒定資律慧資論藏論缺其經如瞽無相。
狂慧焉往依境起行由行得果境且無經威力踔空
非凡足事然則奈何。經雖未來約略相貌可推尋耶。
元測深密疏言世尊阿毗達磨大乘經中說十種殊

勝初二。是境。次六。是行。後二。是果。由是無著攝大乘論約三無等說十殊勝。慈氏菩薩瑜伽十七地亦辨三種。初九。是境。次六。是行。後二。是果。深密亦約三無等以說三分。是則準深密瑜伽攝論法門相貌。知阿毗達磨經一切法門相貌。窺基言無著集阿毗達磨經所有宗要。括瑜伽師地論一切法門。而造集論。是則準集論宗要相貌。知阿毗達磨經一切宗要相貌。法門標名。名所向。故宗要出體。體所別。故今之所知。不在總同。而在別異。攝論被大權引不定。阿毗達磨一兩普被深密談境。詳心意識宗兼唯識。阿毗達磨

體義八品。系蘊處界宗獨法相。阿毗達磨多本舊義。瑜伽創今所詮各別。二論異趨種種非一。是故深密攝論。瑜伽法門雖同。依而據之。不足以窺阿毗達磨經。窺阿毗達磨經。其必於集論歟。無著大悲救惡取空。既請慈尊降說大論。大論主深密唯識法相平等。平等更欲獨顯。乃造集論。是則法相一門。研幾深入。其必於集論歟。論釋雜糅。是稱雜集。詳斯大旨。乃有十義。見大論彼十支第四。今不重述。述四利六障而已。四利者。一無經有論利。唯識以識攝蘊。蘊亦是識。染淨俱入。無漏寄存。法相以蘊攝識。識亦是蘊。蘊不

攝無爲而攝於界。初品建立門應善其相。唯識惟是一識。百法明門而攝一門。法相捨種種執。觀無量門不觀一門。初品廣分別門六十義。應善其相。如是於本事分中立三法品。殊特義是唯識義。故說所依賴耶無對平等義。是法相義。故說十一攝相界。統同以平等義獨標於攝。故如是於本事分中立攝品。空故無得無得。故不標相應。唯識言心。卽攝心所。心所外不作別談。不空故善巧善巧。故獨標相應。法相相應種多有六。不獨同行。如是於本事分中立相應品。緣起義是唯識義。故原其因說種子相緣生義。是法

相義。故究其果說成就相。如是於本事分中立成就品。顯揚六善巧外增諦成七。但是苦集而非是染。但是滅道而非是淨。此亦如是。觀苦集滅道種種法相。唯識不然。如是於決擇分中立諦品。唯識簡聲聞藏八萬四千法蘊。是三藏相。是所緣境。法相則攝方廣十事門。菩薩別藏更攝十二部聲聞通藏。如是於決擇分中立法品。唯識菩薩別五位十三住法相。三乘通二十八補特伽羅。唯識六現觀信戒。但引助真見。攝智諦少分相見。攝邊智究竟無聲聞現觀法相。十現觀平等。平等前七其習。但不作證。不於下乘出離

而有十一種差別。如是於決擇分中立得品。唯識精
 脩觀行。但說止觀利益。法相諦察相貌。並詳論議決
 擇利益。如是於決擇分中立論品。上來所述雖無其
 經。而見諸論。燭火井觀。寄情聊勝。法相大道。有徑有
 門。以是因緣為利第一。二唐疏存在。利相宗六經十
 一論對法莊嚴無經。其有經者。楞伽華嚴都無疏文。
 惟獨深密有元測疏。分別瑜伽無論其有論者。唯識
 宗攝論莊嚴無文。百法唯識有基述記。法相宗五蘊
 顯揚無文中邊雜集有基述記。大論存兩倫記。基纂
 是則兩宗肝髓。猶足披尋護法。戒賢玄奘。窺基薪火。

無閒文獻能徵。以是因緣為利第二。三直敘易入利。
 成唯識論義待論成。法少宗多。每一法門先簡別破。
 後示正義。故於述記既詳敘外。又詳敘內。內又多宗。
 紛紜錯開。淹貫非宿。率爾難明。阿毗達磨先所成義。
 法多宗少。每一法門直示正義。不談別破。故於述記
 亦略述外。獨談於內。唯內多宗。簡明博大。初汎教海。
 唯力是視。以是因緣為利第三。四此學條理利。一本
 十支。言人人殊。不會其違滯於一隅。一法不融諸法。
 不通。故法苑義林基功第一。而此述記每一法相多。
 門簡別義林。遺響慰我。悼殘。以是因緣為利第四。六

論讀論以思經法相徑途方斯在歟。心力羸劣治半未徹。起予者呂渭廣續而成之黃華亦糾治兩條。閒關入隴得蒯君壽樞資而梓之。始治於民國三年。終事於民國八年也。

民國八年中春編者歐陽漸識於金陵刻經處

研究部刻

大乘阿毗達磨雜集論述記品目

論本第一

述記一 本勤事分中至

二 今此須中至

三 問蘊界處至

四 云何建立色

五 法處所攝至

六 云何建立行

七 邪見者謗至

八 無慚者貪至

論本第二

述記九 何等名爲心

十 生者謂於至

十一 云何建立界

論本第三

述記十二復次蘊界處
廣至無對

十三下云何有漏至
卷非無學

論本第四

述記十三前卷云何有
漏至無學

十四云何見所斷
至異熟果

論本第五

述記十五等無開緣至
諸蘊界處

十六攝品第二至
下卷性故

論本第六

述記十六前卷攝品至
無我性故

十七復次苦法至
下卷邪行

論本第七

述記十七前卷苦法至
起諸邪行

十八界云何至為
此經密意

論本第八

述記十九諦品第一至
過失差別

二十如世尊說至
下卷有故

論本第九

述記二十前卷如世至
承無有故

二一云何修道至
攝究竟道

論本第十

述記二二復次一切苦
至應俱轉

二三三根者至下
卷諸相故

論本第十一

述記二三前卷三根至
作諸相故

二四治行所緣至
下卷礙故

論本第十二

述記二四前卷治行至
有滯礙故

二五差別云何至
所生處故

論本第十三

述記二六得品第三至
丈夫趣經

二七生般涅槃至
脫究竟

論本第十四

述記二八復次無諍至
復有差別

論本第十五

述記二九論品第四至
令解妙義

三十復有五種至
下卷提故

論本第十六

述記三十前卷復有至
佛菩提故

大乘阿毗達磨雜集論述記品目

大乘阿毗達磨雜集論述記卷第一

唐京兆大慈恩寺沙門窺基撰

本事分中三法品第一之一

稽首圓明本性寂

自在權方真法眾

集闡參綜妙無遺

甘露華雨依及起

文光慧劍常持照

義海慈舟運不窮

無對超塵德稱名

聞見道永無厭者

妙寶明珠纔樂解

捨我親稟大慈尊

微言咸絕杳無依

隨昔所聞今述記

初發論端略以六門解釋。一教起所因二論興所

爲三彰體性四顯宗旨五釋題目六解本文。此論
文義深而且博但敘自宗猶難披攬若具邪師小
義事事曲窮以源不唯卷軸徒煩學者復增勞損
今於五分宗要十支綱領披括其美播揚其要以
編此記用述先聞寶大義以畱珍鄙小宗而去石
冀諸智者幸無昧焉對宗分別如別章記。
教起所因者瑜伽釋言諸有情等無始時來於法
實相無知僻執造二種業受三苦果如來隨機爲
說實相令知諸法如是非空諸法復由如是非有
既了諸法非有非空遠離無知疑惑僻執隨種姓

別起處中行永滅諸障證寂滅樂佛涅槃後魔事
糾紛部執競興多生有見龍猛菩薩採集大乘遺
相空教造中論等究暢真宗除彼有執聖提婆等
諸大論師造百論等弘闡大義由是眾生復起空
見無著菩薩位登初地證法光定獲大神通請大
慈尊說瑜伽論顯揚中道破空有執理無不盡事
無不窮義無不詮文無不釋執無不破疑無不遣
行無不修果無不證然有菩薩懼廣文海未起聞
思預生怯退大聖無著具廣慧悲集阿毗達磨經
所有宗要括瑜伽師地論一切法門敘此本文演

斯妙義覺師子稟承先訓更爲後釋安慧開其本
末參糅兩文庶令懼文海者初依略教易可受持
終耐多聞能達大義證菩提果利樂有情亦兼爲
彼二乘種姓各依自乘證自利果
論興所爲者依瑜伽釋略有二緣爲令正法久住
世故爲欲利樂諸有情故復爲二緣教已隱沒令
重開顯若未隱沒轉興盛故種姓有情各依自乘
速出生死無姓有情依人天乘絕惡趣故復爲二
緣有於空教不了義經如言計著撥無一切於說
有教憎背誹毀爲令隨悟諸法有相解經深意捨

無見故有於有教不了義經如言計著執有一切
於說空教彫怖誹毀爲令隨悟諸法無相解經深
意捨有見故餘七復次如彼廣說攝大乘云爲利
自他法久住佛地論云爲法久住濟羣生皆同此
處初復次釋然律序云今演毗尼法令正法久住
唯爲法住不爲有情顯揚序云顯揚聖教慈悲故
文約義周而易曉但爲有情不爲正法瑜伽六義
明造論因皆是此中法久住也今此論序安慧說
云庶令學者無諸怖畏唯爲有情非爲正法有情
信學法久住故雖說造意種種不同究理推文皆

初二攝

彰體性者略有二種。一依清辯朋龍猛言勝義諦中一切無相諸法皆空教無所教體亦非體。世俗諦中可亦說有句言章論聲為教體。梵云鉢陀此翻為跡。當古之句句有二種。一集法滿足句。二顯義周圓句。如說不生亦不滅不來亦不去不一亦不異不常亦不斷。此一一句義雖不圓亦名為句。法滿足故當瑜伽宗所說名也。瑜伽不許非詮差別名為句。故梵云縛_聲迦此云言也。此當中道所說句也。義周圓故梵云鉢刺迦羅此云章也。章即

章段一章一段以明諸義中道無此。梵云奢薩坦羅此翻為論總周。一部立以論名。此四能詮聲為教體。此準般若燈論所說。二依瑜伽論說經體有二一文二義。文是所依義即能依。由能詮文義得顯。故略有二說。一者龍軍論師無性等云。此中即是隨墮入時聞者識上直非直說聚集顯現以為體性。此意即取聞法者識所變聲等以為教體。佛地論云。謂佛慈悲本願緣力其可聞者自意識上文義相生。似如來說由佛本願為增上緣令聞者識有文義相。此文義相雖自親依善根力起而就

本緣名爲佛說佛實無言故無性云彼增上生故
作是說譬如天等增上力故令於夢中得論咒等
若離識者佛云何說此就本緣佛不說法唯有無
漏大定智悲若依聞者自識所變有漏心現卽似
無漏聲等爲體無漏心現卽真無漏名等爲體此
卽如來實不說法諸處說言我成道來不說一字
汝亦不聞十地亦言三界唯識故知教體唯心所
變文義爲體善順契經不違唯識問若取佛說義
則可然若聞者心所變爲教過去未來旣非實有
非有爲法生已便住如何識上聚集解生答無性

解云隨墮八時乃至顯現以爲體性謂八時中間
者識上有直非直言集現相故瑜伽說心略有五
種。一率爾二尋求三決定四染淨五等流五心章
中自廣分別。如聖教說諸行無常言諸字時率爾
心已必起尋求續初心起雖多刹那行解唯一總
名尋求未決定知諸所目故。瑜伽論說又一刹那
五識生已從此無閒必意生故復言行時由先熏
習連帶解生有三心現謂率爾尋求及次決定決
定知諸目一切行故。瑜伽說尋求無閒若不散亂
決定心生若散亂時生卽不定。雖知自體然未知

義爲令了知復說無字於此時中有先三心於無
字上但有其二謂率爾尋求未決定知無所無故
卽從決定後卻起尋求論但定說率爾尋求定無
間生尋求已後許散亂故復言常時五心並具其
義可解由前字力展轉熏習連後字生於最後時
始能解義染淨等心方乃得轉故雖無過未而教
體亦成若新新解並有率爾四字之上皆定有二
心謂率爾尋求卽於未後有十二心一時聚集初
三各二第二有三第四有五故成十二旣於初字
有率爾心於後後字有尋求決定未後有染淨等

流五心方具名爲聚集此中且依句義圓滿以辨
五心非一切教皆定如是有唯說名如說佛言一
字五心生如說天授二字之內五心亦生如說慈
氏佛三字亦生如是乃至事緒究竟隨字多少五
心方具如應當知若爾瑜伽說初三心是無記後
二三性豈以無記爲教體有義五心皆通三性三
無記者據多分說境若增強爲不定故皆爲教有
義要至染淨心後始成教體解方圓故初三故非
有說彼少從多亦是教攝多是善故初解爲善其
聲名句旣唯無記如何爲教此依耳聞施設名等

說唯無記若意聞者亦通善性故爲教體故唯識
教其體理成。二者護法勝子親光等說凡論出體
總有四重一攝相歸性體卽一切法皆性眞如無
垢稱云一切眾生皆如也一切法亦如也有無爲
等有別體法是如之相譬如海水隨風等擊鼓起
濤波濤波之體豈異水乎。一切諸法隨四緣會成
其體相然不離如有漏種子性皆本識故名無記
如是類等。二攝餘從識體卽一切法皆是唯識故
心所等不離心等華嚴等說三界唯一心三攝假
隨實體卽諸假法隨何所依實法爲體如不相應

色心分位卽以所依分位爲體此論下說不相應
中假立門是四性用別論體色心假實各別處收
瑜伽等說此類眾多此中且引少文爲證如別章
說此四出體攝法義周隨其所應釋一切法護法
等說諸教體者謂宜聞者本願緣力如來識上文
義相生實能所詮文義爲體此師意說眾生本願
願聞佛說如來識上文義相生聽者識心旣聞佛
說亦有如是似文義相葉喻經說佛取樹葉以問
阿難比其林葉所有多少復告慶喜我未所說乃
至有爾所。二十唯識天親又云展轉增上力二識

成決定謂餘相續識差別故令餘相續差別識生
展轉互爲增上緣故。是故世尊實亦說法言不說
者是密意說於真如性計所執中無說法故於依
他起唯假似說都無實說。聽者心識文義之相理
有無疑。故諸教體取本無漏世尊所說文義爲體
若取能詮唯聲名等而爲體性。十地論說說者聽
者俱以二事而得究竟。一者聲二善字。又解深密
等說於第九地斷二種愚。一於無量所說法無量
名句字陀羅尼自在愚。成唯識言無量名句字者
謂法無疑解。此論等云成所引聲者謂諸聖所說

聲。成唯識言由此法詞二無礙解境有差別法緣
名等詞緣於聲。般若論說汝是無記而我法是記。
由是教體唯聲名等體唯無漏亦唯是善佛地等
說依隨轉門及二乘者說十五界唯是有漏名句
文身唯是無記。今依大乘若唯如來後得說法聲
名句文真善無漏如前所引諸教中說。若十地菩
薩二乘說法聲名句文唯是有漏唯無記性。其聽
者識所變文義或通有漏及與無漏一切異生二
乘菩薩七地已前有漏後得能聽法者皆唯有漏
若一切二乘七地以前無漏後得八地以去識上

所變聲名句文皆唯無漏隨其所應說之爲教。然同所敬。既取本質三寶教體。亦取本質聲等能說者。識上現不達唯識。若聞者識所變爲教。教隨有漏三性爲體。同名等爲體。皆能詮故。依前所說。四出體中。今出教體。亦應有四。依前第一攝相歸性。教卽真如。般若論說。應化非真佛。亦非說法者。說法不二。取無說離言相。無垢稱言文字性離。無有文字。是則解脫。解脫相者。則諸法也。又云。一切法亦如也。故知教體性卽真如。依前第二攝餘從識。若取根本能說法者。識心爲體。若取於未能聞法。

者。識心爲體。故天親云。展轉增上。力二識成決定。依前第三攝假隨實。一切內教體。唯是聲由名句文體。是假有隨實說。故此下論說成所引聲。不說名等名成。所引依前第四相用別論。取說法者。識上所現聲名句文。以爲教體。假之與實。義用殊故。十地論云。一者聲。二者善字。此中四體約義用。分不乖真俗法相道理。雖說一體義。不達三諸法各有此四體。故雖顯教體義有多途。而未解釋唯識教性如何說者。識上聚集令聽法者。聚集解生顯揚論說有字。非名謂一字。有名非句。謂一字。名句必

有名字名亦必有字。字不必有名。名不必有句。大
 乘於聲義說名等。故說名等非小乘義。今準此釋
 說者聽者識心之上皆聚集現。如說諸惡者莫作
 說諸字時。餘惡等字並在未來。唯有一字及依一
 字而成之名於心上現。此依一字成名義說。復言
 惡時。餘者等字並在未來。其前諸字雖入過去。由
 前熏習。唯識變力。仍於此念說惡字時。心上顯現。
 即有二个一字。一个字身。两个一字所成名。一个
 一字所成名。名身。一个二字所成名。又言者。時有
 三个一字。两个字身。一謂諸惡。二謂惡者。以二合

說下應準知。不可隔越合。故無諸者合名字身。一
 个三字多字身。三个一字所成名。二个一字所成
 名。名身。一个一字所成名。多名身。两个二字所成
 名。一个二字所成名。名身。二个三字所成名。復言
 莫時有四个一字。三个字身。两个三字多字身。一
 个四字多字身。四个一字所成名。三个一字所成
 名。名身。二个一字所成名。三名多名身。一个一字
 所成名。四名多名身。三个二字所成名。二个二字
 所成名。名身。一个二字所成名。多名身。二个三字
 所成名。一个三字所成名。名身。一个四字所成名

又言作時有五個一字四個字身三個三字多字
身二個四字多字身一個五字多字身至此總合
字及字身并多字身有一十五五個一字所成名
四個一字所成名名身三個一字所成名三名多
名身二個一字所成名四名多名身一個一字所
成名五名多名身四個二字所成名三個二字所
成名名身二個二字所成名三名多名身一個二
字所成名四名多名身三個三字所成名一個三
字所成名名身一個三字所成名多名身一個四
字所成名一個四字所成名名身一個五字所成

名至此總合名及名身并多名身有三十五合有
一句義究竟故梵云阿耨瑟多製陀卽八字成句
不長不短以圓滿故此中皆取無間相合方成名
等不可隔越合成名等所隔之字則無用故此依
展轉增長作法今舉一句事究竟時字名句聲都
合尙有五十聚集若約一頌一段一卷一部聚集
字名句等理卽無邊若薩婆多等說惡等字時諸
字等已滅無聚集故次第而生不俱時故無熏習
故不可至後非前已所說字於後心上現故彼教
義決定不成亦非由前字等勢力未後字等能生

顯名過去無體又無熏習由何勢力未後之字能
 生名等故我今時其說法者及聽法者並在因中。
 由初諸字等熏本識已通帶緣後惡者等字識上
 解生乃至未後作字之時先皆聚集由前熏習後
 識之上聚集顯現詮義差別圓滿名為說法說為
 聞教若是佛說雖無熏習唯識變力聚集生故雖
 無過未唯識教成立說者聽者俱以聲字心上集
 現為教體故此四種體隨其所應三性五法各別
 出之大乘雖有三科等法體性易故復濫小教故
 今不取三性體性略而言之徧計所執體唯我法

性相都無依他圓成各有二種。一者有漏無漏門
 諸無漏法皆名圓成故攝論說若說四清淨是則
 圓成實諸有漏法皆依他起二者常無常門諸常
 住者名圓成實即唯真如圓成實攝論說五法唯
 一真如是圓成故。一切有為皆依他起依他眾緣
 而得起故其前教體攝相歸性唯圓成實自餘三
 體可通三性無漏有為通二性故。

顯宗旨者略有二說。一依清辯朋輔龍猛般若經
 意說諸法空雖一切法皆不可言由性空無故不
 可說為空為有且如有為無為二法依世俗諦差

別體有依勝義諦性相皆空故說頌言真性有爲
 空如幻緣生故無爲無有實不起似空華。此真性
 言自勝義諦依勝義諦諸法空故。彼宗世俗皆性
 非空故龍猛等說世俗有經說唯識三性等者皆
 依世俗非勝義門。世俗諦中識心最勝故言唯識
 非無境等如言王來非無臣佐。此師宗意真俗空
 有如眼有翳見有空華眼翳若除空華遂滅真空
 俗有其理定然雖大乘宗然非此意。二天親等輔
 大慈尊深密等經說宗意者依真俗諦說一切法
 有空不空世俗諦理徧計所執空有爲無爲有故

論說言有爲無爲名爲有我及我所名爲無勝義
 諦中雖一切法體或有無由言不及非空非有非
 由體空名不可說成唯識言依勝義諦心言絕故
 非空非有又引慈氏所說頌言虛妄分別有於此
 二都無此中唯有空於彼亦有此故說一切法非
 空非不空有無及有故是則契中道此中應說雖
 依勝義一切法體性不可言而寄言詮說爲空有
 非勝義諦唯一真如真諦四重論所說故由斯唯
 識三性理成。我法境空真俗識有非空非有中道
 義立真以所明說一切法非空非有中道之義以

爲宗也。此說瑜伽十支論教通所宗趣。若以自部所重所尊以爲宗者。此論初明三科體事故。以三科爲此論宗。然依二分以釋宗者。初本事分明諸法體。後決擇分明諸法義。卽前本事差別性相。初後兩分攝法已周。體無不詮。義無不釋。故以所說一切體義以爲宗也。

釋題目者。論首題云大乘阿毗達磨雜集論。本事分中三法品第一。初廣散釋。後略合解。廣散釋者。十二門論六義解大乘。一出二乘。二佛最大。此乘能至三佛。所乘四能滅大苦。與大理事。五觀音等。

大士所乘。六能盡一切諸法邊底。大謂弘廣。七義相應。形小之辭。乘謂運載。教理行果。津運之義。七義者。下第十一云。一境大性無量。教法爲境界。故二行大行。三利故。三智大。了二空故。四精進。大三劫修難行。行故。五善巧。大不住生死涅槃。故。六證得大證。得百四十不共法。故。七業大。窮生死際。作佛事故。教大乘者。謂詮大乘三藏教等。文義廣名。大有津運曰乘。故攝論言阿毗達磨大乘經等。或共了故。想爲標幟。此持業釋。理大乘者。謂眞如理。眾德所依。能持諸法。勝徧稱大。六度等行。乘此眞。

理能有所往故名大乘故無性言或乘大性故名
 大乘此有財釋行大乘者謂六度等運載名乘體
 用弘廣目之為大故無性云亦乘亦大故名大乘
 亦持業釋果大乘者謂佛所有菩提涅槃體業勝
 徧名之為大自他兼運目之為乘法華經言於一
 佛乘分別說三又言說佛智慧故諸佛出於世唯
 此一事實餘二則非真是法住法位世閒相常住
 於道場知已導師方便說此文說佛菩提涅槃果
 名大乘亦持業釋由此一切教理行果俱名大乘
 佛自乘此能至究竟亦常乘此度脫有情隨其所

應名乘名大問有為運動可得稱乘無為不動應
 無乘稱此中引教且示方隅餘一切文準此應釋
 阿毗達磨者俱舍論中名為對法彼云此能對向
 或能對觀若法相法通四聖諦若勝義法唯是涅
 槃婆沙第一十二大論師二十四復次又云復次
 能於諸法以無量門數分別故名阿毗達磨亦名
 數法分別法故復次能伏一切外道他論故名阿
 毗達磨阿毗達磨諸大論師邪徒異學無能敵故
 亦名伏法故順正理云謂諸契經名為達磨此能
 通彼故名通法法密部云此法增上名阿毗達磨

化地部中名為照法譬喻部師名為次法涅槃最
 上次涅槃故聲論師云阿除棄義毗決擇義此法
 能除棄結縛隨眠決擇諸法性相故故名阿毗達
 磨大眾部名大法上法迦延造竟持以上佛佛言
 上法故名上法若依攝論天親釋言達磨名法阿
 毗有四義一對二數三伏四通言對法者俱舍論
 云此能對向或能對觀名為對法能持自相名為
 法若勝義法唯是涅槃若法相法通四聖諦初法
 是果後是理法淨慧隨行諸慧及教法能向涅槃
 對觀諦理名為對法雖對及法二義皆通教理行

果然今俱舍教行名對理果名法文既不足義亦
 未通何義得知皆名對法婆沙第一具有誠文此
 非本宗故略不述攝大乘論天親釋言此法對向
 無住涅槃能說諸諦菩提分等諸妙行故今依大
 乘對法之體不唯慧論通教理行果故與俱舍所
 說不同依此釋法體即是教能說妙行對向果故
 又言此法能說諸諦故亦可言以教對理又此能
 說菩提分等而亦可言以教對行即以教法對理
 行果名為對法次第隔越其義皆成又言諸諦能
 向涅槃即以理法對果名對此意但取所詮諦理

能向涅槃非能詮教。又言妙行能向涅槃卽以行
法對果名對。上皆持業教理行法體卽對故。雖文
不言理法對行名爲對法準義應有。此中且依教
理行果次第釋名詮辨依理修因感果故。然以義
準以教對理應成三釋。一依主理法之對故。二有
財以理法爲對故。三持業教法卽對故。天親釋法
唯在於教。故皆持業順逆次越順義應悉。古說有
五一自性無漏慧。二眷屬行蘊。三方便問思等。四
文字卽諸教。五境界謂諦理。初三卽行文字卽教
境界卽理。彼但三攝不攝果故。由此昔五名寬釋

體狹。今所說四名狹體寬。然古文說至得對等。非
宗無教故皆不敘言數法者。於一一法數數宣說
訓釋言詞自相等故。若依此義以理爲法以教爲
數理法之數名爲數法。依主釋也。雖文不說教法
卽數持業釋名義亦應有言伏法者。由此具足論
處所等能勝伏他邪異論故。今釋此意伏體是理
教能詮辨詮伏之法名爲伏法。卽依主釋。或教卽
伏。由此諸教具論處等能勝伏他。故持業釋言通
法者此能釋通契經義故。經義稱法此能通彼名
爲通法。法之通故依主釋也。準此非唯能通經義

餘教行果此亦能通。又餘處說行果二法。此理能
通。名爲通法。以理通教義。準亦然。並依主釋。今依
攝論。且敘四名。若依諸文。有四十一釋。恐厭文煩。
故略應止。雖種種釋對法名等。然觀天親說。此名
立法。但是教。四皆是然。法體卽對數。伏通故。今此
亦爾。根本佛經名阿毗達磨。故多在教。不在餘三。
由義包含。故存梵語。不可但以對法爲名。無性解
云。擇法因故。或共了故。阿毗達磨總爲標幟。卽無
漏慧等亦名對法。依此爲問法。與有法二義齊對。
何故。唯以對法爲名。曾不說名爲對有法。此義不

同。因明所說。能持自相稱之爲法。有體無體。有爲
無爲。自性差別。皆得法名。軌生物解。名爲有法。皆
於有體有爲差別。標有法相。法義旣通。標名對法。
有法義局。不立對名。此依前解。又此法者。軌則儀
式。刊定正邪。體唯聖教。此教能對理等。刊定名爲
對法。有法之義。乖刊定等。故不對立。由此一切經
論之首標對法名。非對有法。言雜集者。無著釋集
有三義。一等二徧三正。所集師子覺言。證真現觀。
諸大菩薩共結集。故名等所集。此有二義。一同作
一同修。謂此本論所有之義。雖名獨標。無著所造。

然登十地菩薩共集非唯顯已依證而集亦顯同
 修葺已無謬故標集名等其名集師子覺言由能
 徧攝大乘阿毗達磨經中諸思擇處名徧所集此
 有三義一略攝廣二聚攝散三唯依彼謂此本論
 雖文非廣然括彼經義理皆盡及顯此論依自彼
 經又顯彼經文義散廣今徧詳略綜攝明之天親
 復說離舉經名則不了知論是聖教訓釋詞者綜
 徧名集師子覺言由無顛倒結集方便乃至證得
 諸佛菩提故名正集此有二義一已無倒二令他
 成謂此本論其結集者但求菩提不希餘事亦由

無倒方便結集令修學者終得菩提故訓釋詞真
 正名集安慧自解集綜名雜然雜有三一教詮雜
 一文義雜二參糅雜若詮事雜名素咀纜詮行雜
 者即毗奈耶詮理雜者即阿毗達磨今標參雜唯
 理非餘壽三藏者經求次第律求因緣論求性相
 此文義雜故立雜名本釋別行難知性相文義頗
 廣難可受持故綜參和令其易入由斯論首標以
 雜名名參糅雜唯後一門論師自釋初之兩雜其
 理定爾菩薩本論釋者眾多詳緝要最唯佛陀僧
 訶師子覺最勝子等解論名云問答決擇諸法性相

故名為論。此意釋言假與賓主研究甚深諸法性相宣暢宗要立以論名。俱舍釋言教誡學徒故稱為論。即依法義教授誡勗釋論名也。初依法名後依人稱廣散釋已略合云何。大乘之名義通三藏。阿毗達磨名貫二乘。故天親言為簡聲聞阿毗達磨復舉大乘。又云為簡大乘餘藏復言阿毗達磨。此持業釋阿毗達磨即大乘故。天親又言為顯通名故言大乘為顯別名故舉阿毗達磨。大乘是總阿毗達磨唯此別名大乘之阿毗達磨依主釋也。依論下釋徧所集中此大乘等本佛經稱彼是所

集論是能集論以大乘阿毗達磨為集名為彼集有財釋也。若說論是大乘阿毗達磨之能集名為彼集依主釋也。此依集經釋瑜伽釋言欲令證得瑜伽師地而說此論故以為名。如對法論故知此論亦名大乘阿毗達磨。故無性云擇法因故或共了故。此依總集瑜伽等論。此意若說所詮名大乘阿毗達磨教名為集。或教名大乘阿毗達磨所詮名集者皆依主釋。亦有持業阿毗達磨即是集故。集是無著本論之名。若集是理名為集論是依主釋。若集是教名為集論是持業釋。此上即本論之

名安慧參綜加名為雜故知釋名但是雜稱通理
 教論唯教名依主持業二釋如上。何故此論不但
 名集復標大乘阿毗達磨。欲令有情皆證彼故擇
 法因也復由此說彼經義故離舉經名則不了知
 論是聖教或此依彼方興發故猶水陸華故以為
 稱。證真現觀十地菩薩集故等名義所因。下正宗
 中當廣分別。

解本文者凡科文勢準義立名不可義殊名仍修
 舊此有三分。一標前歸敘分二參述本文分三釋
 名彰意分不謬參故綜攝盡故證滿覺故此中初

分唯安慧造餘之二分本釋兩文諸教本宗決定
 皆有初後或有或無顯揚無後集論無初瑜伽俱
 無攝論皆有作者意別何詳所由

就初分中復分為二初有三頌讚禮所尊敘標參
 綜後有二段彰前歸歎釋頌標因先三頌中文有
 其二一初兩頌半讚禮所尊後半頌文敘標參綜
 初明讚禮復有二文初之兩頌讚禮三寶後之半
 頌歸歎二師讚禮三寶文復有二初一頌半別讚
 六義後有半頌總禮三寶。

諸會真淨究竟理超聖行海昇彼岸證得一切法自

在善權化導不思議無量希有勝功德自他並利所依止。

別讚之中一頌別讚三身體用。二句總敘眾德相應。此讚述中初一句明法身。次二句顯受用。後一句解化身。又初一句彰本有德證會方顯。次二句彰修生德習行方起。後一句彰利用德果滿興化。又初一句彰斷德。次二句顯智德。後一句明恩德。又初一句解本性常。次二句顯不斷常。後一句明相續常。又初一句歸涅槃。次二句歸菩提。後一句歸三輪。諸會真淨究竟理者。此句顯示法身本有。

德斷德本性常涅槃法真性諸言所表具六義尊。昔解諸言唯局初句。今詳不爾。通下餘文。總致諸言。彰無朋黨。但具彼德。今我皆歸。雖此諸言亦通。餘佛能證理者。唯受用身契證真如。故名爲會真。謂非妄簡。二實我淨。謂無垢簡。有漏法障。盡道圓。故名究竟。簡淨有爲。理謂實際。二空所顯。顯其自理。或外道妄執邪理非真。二乘證理垢而非淨。菩薩雖證真空淨理。斷道雙殘。未名究竟。唯佛獨滿。故立此名。若同下釋理法身者。舉諸能會意顯真如。又釋此中諸會有智真淨者。理並名法身諸教。

亦說智法身故下文且言無生滅故三身章中當
廣分別超聖行海昇彼岸證得一切法自在者二
句顯示受用修生德智德不斷常菩提照法已度
名超通真曰聖造修稱行廣深名海妙行無邊淺
智難測能生聖寶標喻海名生死爲此岸聖行如
海菩提爲彼岸悲智如舟佛登菩提名昇彼岸能
超者果所超者因舉從大劫聖行海因顯昇彼岸
得無邊果未發真心依生死爲此岸起煩惱之波
浪捨般若之舟船背圓寂之彼岸今明發趣故以
悲智爲舟聖行名海彼岸者何解脫道生障習皆

盡親獲自在故名證得一切法者謂於諸境了達
無礙不爲物拘故名自在又一切者謂諸功德由
從十地聖行海中修證斷除一切障習超昇彼岸
證得菩提於功德法得大自在了知聖地一切皆
能無邊功德悉成就故或自在者卽十自在顯皆
具證故名一切此卽是法謂由從彼聖行海中昇
彼岸故於一切諸功德法十種自在皆能證得故
受用佛具德無邊或於一切境中證得十種自在
善權化導不思議者此句顯示化身利用德恩德
相續常三輪化物德聖用善巧方便名善隱真現

俗應物稱權。用獎初機。善生曰化。舊修令長。立以
導名。聖業廣深。證會方達。壽思路息。名言道斷。非
餘智境。稱不思議。又釋權者。應物現通。化謂記心。
爲說妙法。導卽教誡。漏盡接引。三皆妙巧。通標善
名。並不思議。超諸語表。此解順下。廣演序文。又言
化者。摧邪入正。勸小向大。導謂引凡。皆令人聖。應
機而化。立爲權名。總名讚述。三身體用。無量希有。
勝功德者。此句讚敘。與德相應。算數莫知。尋思不
曉。窮空盡際。標無量名。世所曾無。稱爲希有。妙過
一切。復立勝名。功者行也。業也。德者得也。德也由

勤積行業。方能得此。無量希有。殊勝功德。此貫三
身。文義通故。佛地有說。功德相應。通無爲故。唯識
等說。三身皆具。無邊德故。受用相顯。故下偏說。又
凡不測。名無量。二乘不知。名希有。菩薩不了。故名
勝。又異彼三。隨應例配。此言但屬佛受用身。下說
無邊行所生。故佛地有說。智眷屬故。雖法及化。皆
具眾德。相用差別。唯受用故。又說法身與能證道
功德相應。故具法性。無爲功德。此句亦通三身。妙
義。自他並利。所依止者。此句讚敘三身。利別。下文
自屬受用。自利化身。利他法身。二利所依止者。三

佛身義餘論不同。下當會釋論初歸禮諸教皆同。

何故發端先彰六義。今時參綜顯自所師體業尊

高超眾聖表故先讚德方申敬禮。

此上別讚三身六義。次有半頌總禮三身及歸三

寶。又上別讚六義次下總禮三寶。

敬禮如是大覺尊無等妙法諸聖眾。

上二字能歸相。下餘字所歸體。俱舍雖言稽首接

足舉重身業敬相未周虔恭曰敬軌儀稱禮諦發

懇誠屈儀褒讚申虔恭之道標敬禮之名。此體是

何。卽善三業故天親云故我至誠身語思頌修無

倒歸命禮顯揚亦云我今至誠先讚禮在餘非佛

身語唯有漏意禮通無漏或十地菩薩後得智中

亦起身語身語業體既能發思可通無漏心表無

表無漏者非二乘不能起故通有無漏指彰前德

故言如是如是者何大覺尊等德高曰大照悟云

覺獨勝名尊萬德雖成慧爲道首唯稱大覺前法

化身體卽理業今稱大覺應不通彼性相作用一

體義分俱不卽離皆得名覺殊勝莫方故言無等

真善可軌復稱妙法敬禮如是流至此中顯前六

義卽無等法味道養和稱爲聖眾卽此德類非一

名諸敬禮如是亦通聖眾。勝鬘經言。如來卽是三
 歸依故。涅槃亦說三寶是常同真諦故。法身之中
 同體三寶者。六義所成卽是佛寶。此則六義卽是
 法寶。善權教理也。行因也。證得果也。前說超因一
 乘僧故。有義化身墮僧數。下文又說當知亦讚
 法僧功德。從此佛法修學生故。先讚方歸。故知通
 下舉勝顯劣。故定有僧。又如是言不通下。同體別
 相。一乘三乘皆歸禮。故若依下文。明別相三寶三
 寶之相。各別明。故此頌通歸下文。別顯於理。無違
 準。此如是唯在覺等妙法。聖僧不須如是。一切三

寶皆歸禮。故然下復言初二頌顯佛六義。明知三
 寶卽六義攝。何故論初唯禮三寶五緣。故爾。一最
 吉祥。三寶最吉祥。故我經初說爲異。外道初置阿
 優及異。世俗說悉曇。故二真福田。堪受世間殊妙
 供養。今法供養。故先讚禮。三有大力。福慧莊嚴。神
 通無比。冥冀資祐。先禮所歸。四發希求。爲開正念
 顯真實德。令聞法者發殷重心。五極殊勝。此有四
 緣。一性調善。故二善方便。故三具大悲。故四法供
 養時方歡喜。故說外道等不可歸依。由此論初唯
 禮三寶。明歸敬義。如瑜伽第六十四七十四卷顯

揚第六第十三卷涅槃勝鬘別章等說三寶體義
至下當知。

上來兩頌讚禮三寶次下半頌歸歎二師。

敬禮開演本論師親承聖旨分別者。

初兩字歸二師下餘字歎二師或釋此中唯禮無
讚舉開演等取其入故敬禮之言通歸兩句無著
菩薩稱本論師開集論文演彼義故為導初學創
說稱開為益久修更說名演或未曾說今說名開
先已曾說廣說名演或集論教自說名開此為釋
經復稱為演親謂入室承謂稟訓或即伏膺聖即

無著旨即宗趣智解研求目為分別分別在無著
或承聖旨而分別者因解成德標以者謂覺師子
無著門人雨杖受益善達宗義妙釋本文名分別
者師資有道故我皆歸今此二師何須別禮瑜伽
論說恭敬法故禮論本師恭敬義故禮開闡師故
辯中邊亦別歸禮。

上兩頌半讚禮所尊次半頌文敘標參綜。

由悟契經及解釋爰發正勤乃參綜。

上一句彰標所因下一句正明參綜由者為也悟
者解也契經即是本師集論善集本經契當經義

故名契經非卽本論名契經也能契經故非契理
之經是經之契故不許弟子造契經故解謂解文。
釋謂釋義或翻此說或義無著文覺師子所造釋
論及言意顯本釋有殊未殊各行置相違釋爰者
於也發者興也無倒曰正勇勵名勤乃者遂義始
義參者和義綜者集義自述我今爲閑本釋或欲
他解論本釋於是興起無倒勇勵遂參兩文糅成
一部。

大乘阿毗達磨雜集論述記卷第一