

大乘阿毗達磨雜集論述記卷第二十四

唐京兆大慈恩寺沙門窺基撰

治行所緣者略說有五種。謂多貪行者緣不淨境。多瞋行者緣修慈境。多癡行者緣眾緣性諸緣起境。憍慢行者緣界差別境。尋思行者緣入出息念境。何故多貪行者等緣不淨等。修治行所緣境耶。由此能息除增上貪等故。

治行所緣中如大論二十六七卷廣說。乃至有六種不淨等。尋之并十六持勝斯名勝行。

善巧所緣者略有五種。謂蘊善巧。界善巧。處善巧。緣

起善巧處非處善巧。處非處善巧應云何觀應如緣起善巧觀。問緣起善巧處非處善巧有何差別。答若以諸法流潤諸法令離無因不平等因生故是緣起善巧。謂以無明等諸法流潤行等諸法非彼諸法無因而生亦非自在天等不平等因生如是觀智名緣起善巧。因果相稱攝受生起故是處非處善巧。謂雖唯有法為因。然由攝受相稱因方能生起相稱果。如善行感可愛異熟惡行感不可愛異熟如是比如是觀智名處非處善巧。

善巧所緣如大論二十七廣釋。決擇文見之未得

忘

淨惑所緣者謂下地麤性上地靜性真如及四聖諦。下地麤性上地靜性者依世間道說由此制伏諸纏故真如及四聖諦者依出世道說略故真如廣故四聖諦由此永害諸隨眠故。

淨惑所緣如大論二十七廣釋。彼唯有六行四聖諦而無真如。彼問云何謂此諦唯諸聖者以此為實。若集等聖者實知名為聖諦。愚夫不能實知故論文其如十六行者。如上法師云真如謂正智觀四諦謂後得觀。先聞法師釋謂正智觀唯作二無

我不別緣四諦唯一真如既斷四諦義說為十六  
行。如前第九卷初會釋約詮說為四諦義亦無違。  
復次因辨觀察契經等法應當解釋諸法道理。由依  
此道理能觀彼法故。

道理有二。初標後辨。

問。若欲於諸法正勤審觀察。由幾種道理能正觀察  
耶。

辨有二。初問後答。

答。由四種道理。謂觀待道理。作用道理。證成道理。法  
爾道理。

答中有二。一標二辨。

觀待道理者。謂諸行生時。要待眾緣。如芽生時。要待  
種子。時節。水田等緣。諸識生時。要待根境。作意等緣。  
如是等。作用道理者。謂異相諸法。各別作用。如眼根  
等。為眼識等所依作用。色等境界。為眼識等所緣。作  
用眼等諸識。了別色等。金銀匠等善修造金銀等物。  
如是比。證成道理者。謂為證成所應成義。宣說諸量  
不相違語。所應成義者。謂自體差別所攝所應成義。  
諸量不相違語者。謂現量等不相違立宗等言。法爾  
道理者。謂無始時來。於自相共相所住法中。所有成

就法性法爾。如火能燒水能爛。如是等諸法成就法性法爾。如經言。眼雖圓淨空無有常乃至無我。所以者何其性法爾。

四道理如攝論廣明無異。

復次於諸法中正勤觀察四道理已。云何而起尋思。謂起四種尋思。一名尋思。二事尋思。三自體假立尋思。四差別假立尋思。名尋思者。謂推求諸法名身句身文身自相皆不成實。由名身等是假有故。觀彼自相皆不成實。事尋思者。謂推求諸法蘊界處相皆不成實。由諸蘊等如名身等所宣說事皆不成實。是故

觀彼相不成實。推求者是觀察義。自體假立尋思者。謂於諸法能詮所詮相應中推求自體。唯是假立。言說因性能詮所詮相應者。謂此二種互為領解。因性所以者何。善名言者。但聞能詮。由憶念門便於所詮。得生領解。或但得所詮。由憶念門便於能詮。得生領解。於如是種類共立相應中。眼等自相唯是假立。但於肉團等名言因中起此名言。故若如是觀察。是名自體假立尋思。差別假立尋思者。謂於諸法能詮所詮相應中推求差別。唯是假立。名言因性所以者何。以於能詮所詮相應中推求。若常無常有上無上有

色無色有見無見等差別相。唯是假立名言。因性如是觀察。是名差別假立尋思。復次於法正勤修尋思已。必於諸法得如實智。云何而起如實智耶。謂起四如實智。一名尋思所引如實智。二事尋思所引如實智。三自體假立尋思所引如實智。四差別假立尋思所引如實智。名尋思所引如實智者。謂如實知名不可得智。事尋思所引如實智者。謂如實知事相亦不可得智。自體假立尋思所引如實智者。謂如實知實有自性不可得智。差別假立尋思所引如實智者。謂如實知實有差別不可得智。此四如實智。如前所尋

思了知名等如實皆不可得。

分別尋思如實智。此大有異。非二乘能有。如攝論廣起位次第體如決擇分善以慧為自性。同時五蘊如理準思。大論七十二廣明五法中云。如實智正智所攝。尋伺分別所收。法師云。若依攝論等。尋思在煖頂。實智在忍第一法。決擇分善是有漏云。何實智正智收。義曰。此約後得智說。後得智亦作尋思如實觀。以實智鄰近見道收。又釋大義曰。尋思位智未決定。實智位智已決定。實智為正智收。非尋思也。有何差別。顯揚第十六卷云。於尋思中。

前一離觀能詮所詮別觀故。後二合觀能詮所詮  
 同一自性差別觀。若義不爾。何有色等名。故顯揚  
 論云。此名為此義。故於此事中建立。為令世間起  
 相見言說。故若不立色等名言。諸世間無有取知  
 是色等。以起執。故有言說。知為實事成如實智。  
 乃至廣說。徧計所執諸法體不可得。非有性不可  
 言說。自性成就非無性。由勝義故。非有色依世俗  
 故。假立色乃至有無色門。盡當知。問。何故尋思中  
 名事不言假立。自性差別帶假立言。義曰。以初二  
 別觀不言假立。後二合觀。故假立言。又初觀未為

假立。但觀不相稱。後觀但為假立。大義未知。問。論  
 文。自性假立中。初言能所詮相應。中後言但於肉  
 團等名言。因中起此名言。故者。此為二釋。如所詮  
 為能詮名之因。故起名言。不言名言為所說。因前  
 解言為所詮。因後解所詮為言。因故。便別解未必  
 用二文義。又眼等自性以下。雖文唯結所詮為言。  
 因下名言。因義有更互為因。義釋曰。由色為名言  
 因。故起此名言。此謂所詮為言。因言即是因。由與  
 所詮為因。故起此名言。此乃言為所詮。因熟細尋  
 文。餘準類解。於尋思中。以知名等不可信。已有智

生何故如實智位方言如實智前雖有智未決定於此智起方得決定乃至四智等出體如理準思初二是方便次一是煖頂忍。

尋伺實智各三。初標次辨後結。

復次依法修三摩地者瑜伽地云何。

五瑜伽有二。初問後答。

當知此地略有五種謂持任鏡明依。

答有三。一標二辨三配因果。

持者謂已積集菩提資糧於煖等位依諸聖諦所有多聞如所多聞安立止觀所緣境故說名為持又已

積集菩提資糧者為求諦現觀聽受契經等法故名多聞。任者謂緣此境如理作意由此作意依所多聞無倒思惟所聞義相任持心故鏡者謂緣此境有相三摩地此三摩地即緣多聞為境與定相俱故名有相由此三摩地猶帶所知事同分影像相故又此三摩地能審照察所知事實故譬於鏡明者謂能取所取無所得智由此智見道所攝現觀轉故。

辨中為五古解初四四善如次今解不然初二欲入善根方便鏡在煖頂明在忍第一法故或鏡在初三明在第一法。

云何菩薩依瑜伽地方便修學證無所得

解明問答中初問云何修學於見道中證無所得

非問第一法印二無得後答中初明資糧第一劫

滿次明聞法持如理作意任二方發等持等持已

下始引煖頂忍第一法故知持任前根方便。

謂諸菩薩已善積集福德智慧二種資糧已過第一

無數大劫已聞隨順通達真如契經等法如理作意

發三摩地依止定心思惟定中所知影像觀此影像

不異定心依此影像捨外塵想唯定觀察自想影像

爾時菩薩了知諸法唯自心故內住其心知一切種

所取境界皆無所有所取無故一切能取亦非真實

故決了知能取非有次復於內捨離所得二種自性

證無所得依此道理佛薄伽梵妙善宣說菩薩依靜

定觀心所現影捨離外塵想唯定觀自想如是內安

心知所取非有次觀能取空後觸無所得

答文有二初解後證解中初解初位第一劫修後

解持任等四於中初解後引經。

依者謂轉依捨離一切麤重得清淨轉依故當知此

中以因果兩位釋瑜伽地由持等四種釋此地因最

後一種釋此地果。

次持任鏡明依中前四在決擇分位後一是見道前中三是世第一法下問答內文中是次地前後二見道論文前四是此地因後一是果者以明是地又釋第四明亦是地前如論文可知泰法師云引大莊嚴論與此同真諦師釋入第二僧祇初僧祇滿心語故言超過第一非即入彼第二僧祇如等覺三祇內仍言等覺菩薩超過三僧祇豈即是佛位居僧祇外意欲釋依入初地故如從由先積集已方入見道故有超過之言非不是初僧祇內如餘處此第一法等居勝解行位攝論解五種

覺地中勝解行地者謂初阿僧祇企耶修習業分勝解勝解既居見道前初僧祇劫世第一法即在此中顯故乃言第二僧祇劫也又除能取論云既以位判與所取別除問曰所取實塵無非實有由心起執境從心起塵既無有見心亦無即同時除何故言別時除義曰當除所取之時能取之心非有所取徧緣而能取心亦已先除為境從心生故未以觀心觀能取無後至忍等方以智觀能取非有如是次第餘如攝論及疏廣釋

△第三大段文義善巧等中有二初明善巧後明安

住。

復次云何於諸法中善巧。云何義善巧。云何文善巧。云何辭善巧。云何前際後際密意善巧。如是五問隨順經中所說諸句。如尊者阿難告舍利子。長老當知。若諸苾芻成就五法。即能速受多受善受。受已不失。於此經中。即由五法。如其所應。成速受等四種句義。云何法善巧。謂多聞故於法善巧。便能速受。由具多聞者多分能速受文句差別故。云何義善巧。謂於阿毗達磨毗奈耶中善知其相。故於義善巧。便能多聞受。若善了知阿毗達磨等相。乃於蘊界處等所說事

中便能攝集眾多文故。云何文善巧。謂善知訓釋文辭故。云何辭善巧。謂能善知我我所等世俗言辭。不深執著隨順說。故若於文辭俱得善巧。便能妙善領受所說善知訓釋文辭。故善知我我所等世俗言辭。不深執著隨順說。故即能無倒領受文義。云何前際後際密意善巧。謂能善知於前際領受於後際出離。故若於前際後際密意善巧。便能受已而不失壞。依止前際所受法。後能證得出離。故由善了知如來密意。便能證取聖教堅實。

初中有三。初釋論師為五問生下。次答引經由五

成四法。後別顯之。

第五善巧謂前際等者。此中大意由前世修習領受。力故後身便得出離涅槃。自悟如來方便密意。云何於諸法中安住於法。

安住中。初問。後答。

若不得修慧。唯勤方便修習聞思。不得名爲安住於法。若不得聞思。唯勤方便修習修慧。亦不得名安住於法。若俱得二種方便安住。如是乃名安住於法。

答中有三。初論家自釋安不安住。

如經言。大德當知。若諸苾芻如是住法。乃可名爲住。

法苾芻。於此經中世尊顯示。若能具依聞思修住。方名住法。非隨住。一方便修習得名住法。若唯於法受持讀誦。爲他宣說等。是名聞思所生慧。如說若於是處多究其文。讀誦宣說。又多尋思。唯修聞思。慧不修。修慧捨離。瑜伽等。不可建立爲住法。若修三摩地方。便不知足。是名修所生慧。如說若有不得聞思。唯修修慧。亦不可立爲住法。

次如經言。大德當知。下引經釋安不安住。乘文便故。先釋安。後釋不安。

是故世尊因住法苾芻說如是言。若苾芻於法究竟。

所謂契經應頌乃至廣說已後復說言不捨瑜伽如是等應如理知若有具得聞思修慧依二種住是名住法。不捨瑜伽如是等者謂修三摩地方便不知足顯示修所生慧三摩地方便者謂無閒殷重方便及無顛倒方便。此則顯示二種方便。一無閒殷重方便所攝如說不捨瑜伽故。二無顛倒方便所攝如說不捨作意故。不知足者謂不生味著修上奢摩他方便如說不捨內心奢摩他故。此則顯示不生味著故及修上奢摩他方便故名爲不捨。

後是故世尊因住法苾芻下引經釋成前住法義

有三。初引經證。若有具得下論結。不捨瑜伽下牒釋。

△第四大段明菩薩藏法中文復有六。初廣明名體。第二明乖違方廣。第三釋方廣密意。第四明了決方廣。第五明方廣果。第六明方廣生福。初中有二。初明自體。後明方廣名。明自體中有二。初略。後廣。略中初問答波羅蜜多藏。後問答說處。復次何因緣故。十二分聖教中方廣分名菩薩波羅蜜多藏耶。

初問中問何因緣故。十二分教之中方廣一分名

菩薩波羅蜜多藏也。波羅蜜多行也。藏者教也。因  
方廣分名波羅蜜多之教也。據實諸分非不此藏。  
方廣全故所以徧說。

由此分中廣說一切波羅蜜多數故。相故。次第故。釋  
辭故。修故。差別故。攝故。所治故。功德故。更互決擇故。  
問於何處說。

廣釋中有二。初問後答。

答如經中說大乘者即是菩薩波羅蜜多藏。云何宣  
說波羅蜜多數相次第乃至更互決擇。數有二種。一  
計算數。二決定數。計算數者謂六波羅蜜多。決定數

者謂波羅蜜多數。唯有六。不增不減。何以故。一切菩  
薩道略有二種。一增上生道。二決定勝道。如其次第。  
三三攝故。所以者何。增上生道有三種。一大資財。二  
大自體。三大眷屬。施波羅蜜多感大資財果。戒波羅  
蜜多感大自體果。由持淨戒生善趣中得尊貴身故。  
忍波羅蜜多感大眷屬果。能行忍者一切眾生咸所  
歸附故。決定勝道有三種。一伏諸煩惱修習善品方  
便。二成熟有情方便。三成熟佛法方便。如是三中隨  
闕一種菩薩決定勝道必不成就。成熟有情方便者  
謂靜慮波羅蜜多。依此發神通成熟有情故。復次波

羅蜜多是無住處涅槃方便故其數唯六。所以者何。  
 由諸菩薩為翻住涅槃故於生死中攝增上生為翻  
 住生死故即於生死而不染汙是故前三是得增上  
 生方便後三是不染汙方便隨其所應如前應知不  
 染汙方便者由精進故修習對治由靜慮故伏諸煩  
 惱由智慧故永害一切煩惱隨眠復次為攝益一切  
 有情故對治一切煩惱故波羅蜜多唯有六種所以  
 者何菩薩摩訶薩由布施故引攝資財方便攝益一  
 切有情由持戒故不起侵損逼迫惱亂方便攝益一  
 切有情如其次第不毀壞他財身心故由忍辱故堪

受侵損逼迫惱亂方便攝益一切有情由堪忍他侵  
 損己財等故由此三種善能攝益一切有情由精進  
 故雖未永伏一切煩惱而依善品修彼對治由靜慮  
 故永伏煩惱由智慧故永害隨眠由此三種善能對  
 治一切煩惱

六度福慧相攝門智度論等多論不同更問廣辨  
 且如此中論文云由勤故修習對治由定伏惑由  
 智斷惑種此中據實義解如入道七覺等中種種  
 不同略如前會其餘相收更待思問

相者謂諸菩薩波羅蜜多相云何施波羅蜜多相謂

諸菩薩安住菩薩法性菩提心為依止。以悲導心捨一切時所有身語意業。如是由種姓故願故意樂故事故自體故。顯施波羅蜜多相。種姓者謂菩薩法性。願者謂菩提心。意樂者謂悲導心。事者謂捨諸所有。自體者謂身語意業。

於中二門。初明五相。後明四相。唯識有七。同解深密攝論有六種相。菩提心中收。此中有五。第五三業自體非相貌。是體相二種合說。唯識攝論等但說相貌。所以不取體。體自有別門故。又善三種一巧便勝二。迴向勝三。清淨勝此三願中收。故以別

出體故。此合也。又唯識論不言種姓。唯說六者。二乘無性。應成到彼岸。又以後說四相。明不定迴向等。

施相中種姓。謂法爾種性。願謂發菩提心。即有種姓。此通餘五。如仁王經性在十行。施自體。如文以三業為體。或有以慧為體。據實是無貪善根性。初三業及慧出體者。此上出體。非約實自體為論。如下第十二卷說六種體。其定慧中先辨自性。後相求故。

云何戒波羅蜜多相。謂諸菩薩安住菩薩法性菩提

心爲依止以悲導心受持一切菩薩戒時所有身語  
 意業云何忍波羅蜜多相謂諸菩薩安住菩薩法性  
 菩提心爲依止以悲導心堪忍安定受諸怨苦時所  
 有身語意業云何精進波羅蜜多相謂諸菩薩安住  
 菩薩法性菩提心爲依止以悲導心引發一切勝善  
 法時所有身語意業云何靜慮波羅蜜多相謂諸菩  
 薩安住菩薩法性菩提心爲依止以悲導心起一切  
 種身語意業自在用時所有一切心恆安住云何慧  
 波羅蜜多相謂諸菩薩安住菩薩法性菩提心爲依  
 止以悲導心起一切種身語意業自在用時所有一

切諸法簡擇復次若所施行依止薩伐若性能感薩  
 伐若性攝受薩伐若性能爲一切薩伐若事是名施  
 波羅蜜多相如是四句隨其次第由起故習氣故自  
 體故等流故顯波羅蜜多相。

四相中初二因於果慧毗鉢舍那謂觀汎簡於止  
 般若謂因中智彼薩般伐謂果中之智。

四種薩伐若中言道中能感定者前五定感其慧  
 發起者謂依止一切智性凡所生起一切修行皆迴  
 向薩伐若性故習氣者謂能感一切智性卽所行施  
 熏修相續於當來世能感薩伐若性故自體者謂攝

受一切智性。卽所行施究竟圓滿。爾時能辦佛法身故。

言自體者。乃至卽所行施究竟圓滿。此中二意。一義曰。以因中行施時。由慧力故。後成一切智時。其一切智種。以施共成一切智。故說施能生一切智性。二義曰。智種子自是慧生。據增上緣。施能助成。就法身故。亦名自體。依智度論釋鉢羅若謂。理相後二果體用相。此中據果圓。因中亦分得如理應思。

等流者。謂能爲一切一切智事。從此後時。由受用變

化身等流門。發起一切薩伐若事故。如施波羅蜜多相。乃至慧波羅蜜多相。皆應如是說。次第者。謂前前波羅蜜多。能爲後後所依止。故所以者。何菩薩摩訶薩。由施波羅蜜多。串習捨施。內外事故。不顧身命。棄大寶藏。受持禁戒。由護戒故。他所毀罵。終不反報。由如是等。遂能堪忍。以能堪忍。寒熱等苦。雖遭此緣。加行不息。發勤精進。精進方便。證究竟果。成滿靜慮。靜慮滿已。由淨定心。如實知。故證得出世究竟大慧。復次。前前波羅蜜多。後後所持。故謂戒能持施。乃至慧能持靜慮。由具尸羅。施得清淨。何以故。由行布施。攝

益有情由具尸羅不為惱害是故菩薩於受施者以  
 離惱害善能施與清淨樂具故。由淨戒力施得清淨  
 如是由忍力故戒得清淨何以故。由能忍受他不饒  
 益終不毀犯所學處故。由精進故忍得清淨何以故。  
 由勇猛力故久處生死不以為難能受眾生違逆等  
 苦。由靜慮故精進清淨何以故。由喜樂俱能勤修習  
 一切善法無休息故。由具慧故靜慮清淨何以故。若  
 由無量門數數觀諸法能證內寂靜增長三摩地。又  
 伽陀說無有靜慮而不因慧。復次由麤細故波羅蜜  
 多前後次第。所以者何。於諸行中施行最麤故先建

立於忍等行戒復為麤故次建立。乃至於慧靜慮為  
 麤。一切行中慧為最細故最後立。釋辭者謂諸菩薩  
 所行布施所以名施波羅蜜多者謂由大施故離過  
 故離垢故名施波羅蜜多。

釋通名中如攝論二復次解深密等文中有二初

釋其詞。後釋不共。其中有五復次。

大施者盡捨一切內外事故長時施故。離過者遠離  
 不平等追求等過故。

釋詞離過中言遠離不平等追求等過故者如下

最勝中含當方便最勝此謂求惡因自在天等過

故。

離垢者永斷一切所治慳故。如無盡慧經施無盡中說云何離垢永斷所治并習氣故。

無盡廣慧經即大般若後六會也。

如是三句顯波羅蜜多三種最勝何等為三。一自體最勝并積習二方便最勝。三果最勝積習者謂長時施故。如施波羅蜜多有三種乃至慧波羅蜜多亦爾。戒等離過者謂遠離我增益等隨其所應如無盡慧經廣說。

又戒等離過中謂遠離我增益等者此有二釋。一

義曰由持戒故能遠離增益我心非持諸狗等戒

二義曰唯言戒等離過遠離增益以施後有戒故

次言戒等此下慧偏簡取釋增益執則慧過邪故

言隨其所應如大論慧除增益損滅故知是慧過

如攝論第七亦作是說此等與此無違

遠離我增益等者謂諸持戒令我解脫我是增益

故邪忍邪精進等皆準此知

復次由與十二種最勝相應故名波羅蜜多何等名

為十二最勝。一廣大最勝不求一切世間樂故又最

上故。

十二段中不求世樂出凡夫。又最上出二乘彼大果故。今解求世樂行最為大。

二長時最勝。經三大劫阿僧企耶所積習故。三所為最勝為利益安樂一切有情故。四無盡最勝。由迴向大菩提究竟無盡故。五無間最勝。由得自他平等勝解。令諸有情於施等波羅蜜多速圓滿故。

無間勝中。古云利自他無間缺。今利無離阻間隔。故令他施果。或由自他無二。所以修無間常時也。如廣大第一常故。

六無難最勝。唯由隨喜他所行施等。令波羅蜜多速

圓滿故。

無難勝中。由過去隨喜施等不為障故。所以無障難。

七自在最勝。由得虛空藏等諸三摩地。令布施等波羅蜜多速圓滿故。八攝受最勝。無分別智所攝受故。九發起最勝。謂解行地中上品忍位所行施等波羅蜜多。

發起勝中。唯言上品忍者。以世第一法唯一念不可分行。又無可形。唯上忍位時長。有下可形。故論說離二取相故。

十證得最勝謂初地中所得施等波羅蜜多。十一等流最勝謂八地中所行施等波羅蜜多。十二圓滿最勝謂第十地及如來地所有施等波羅蜜多。如其次第菩薩圓滿故。佛圓滿故。復次。最勝所作故。最勝所至故名波羅蜜多。一切佛菩薩所為所到故。

第三復次最勝所作蜜多勝作義故。即作行彼岸。

又蜜多勝到義。即到果彼岸。

復次到所知岸故名波羅蜜多。安住佛性故。

第四復次到所知彼岸。此當攝論第五教彼岸。雖行能離橫以教為先故。

復次濟度自他最極災橫故名波羅蜜多。能令自他越度生死大苦海故。其辭已釋不共。今當說。能捨施者當來貧苦能捨受者現在熱惱故名為施。能令諸根永寂靜故。能趣清淨諸善趣故。能為清涼所依處故。說名為戒。隨其次第能引守護諸根門故。是往清淨善趣因故。能為無悔等漸次乃至涅槃所依故。遠離一切忿熱灰故。

不共詞解戒中有二清涼。一涅槃名清涼故論云。涅槃所依。二戒即清涼故論云。遠離一切忿熱灰故。大論八十三言與清涼義相應故。

遠離不捨怨害心故。顯發損者常安隱故。說名為忍。  
 怨害心者。謂起報怨心。不捨者。謂不棄此心。能壞怨  
 心。名為損者。顯此無畏故。名顯發損者。常安隱故。損  
 害生長作用相應故。名精進。損害作用相應者。謂前  
 二正斷。以能損害不善法故。生長作用相應者。謂後  
 二正斷。以能生長諸善法故。能持能息能靜能調。又  
 能引發故。名靜慮。能持者。謂於境繫心。能息者。謂息  
 諸散亂。能靜者。謂令心寂靜。能調者。謂制伏諸纏。能  
 引發者。謂能引發自在作用。他所發智故。內證智故。  
 種別智故。得寂靜智故。勝德智故。名為慧。他所發智

者。謂從他言音所生慧。及如理作意相應慧。內證智  
 者。謂出世間慧。種別智者。謂出世間後所得慧。得寂  
 靜智者。謂修道中治煩惱慧。勝德智者。謂能引發勝  
 功德慧。

說不共中。他所發智。從他言音慧。是聞慧。如理作  
 意。是思慧。修慧。即內證智攝。所以不別說。又解。下  
 如理作意攝。又解。初為隨信行三慧。後為隨法行

三慧。

云何修。

六到彼岸者。十門別釋。上已四門。修為第五。初問

後答。

略有五種謂依止任持修依止作意修依止意樂修  
依止方便修依止自在修。

答中初標後牒釋

依止任持修復有四種。一依止因修謂由種姓力於  
波羅蜜多修習正行。二依止報修謂由勝自體力於  
波羅蜜多修習正行。三依止願修謂由本願力於波  
羅蜜多修習正行。四依止簡擇力修謂由慧力於波  
羅蜜多修習正行。依止作意修亦有四種。一依止勝  
解作意修謂於一切波羅蜜多相應經教起增上勝

解。二依止愛味作意修謂於已得波羅蜜多見勝功  
德起深愛味。三依止隨喜作意修謂於一切世界一  
切有情所行施等深生隨喜。四依止喜樂作意修謂  
於自他當來勝品波羅蜜多深生願樂。依止意樂修  
復有六種謂由無厭意樂廣大意樂歡喜意樂恩德  
意樂無染意樂善好意樂故修諸波羅蜜多。

依止意樂修中有二初標列後別釋

依止意樂修中明六意樂。如攝論具三作意。此愛  
重作意謂愛重此六種意樂受功德味。二隨喜作  
意謂隨喜六種意樂。三欣樂作意謂欣樂自他六

種意樂行六到彼岸願我與此恆不相捨離及轉  
 增勝六意樂皆具三作意如攝論第七卷廣明此  
 論初明無厭次明廣大意樂彼論初明廣大次明  
 無厭法體二論不同立名各有異意彼論約奉施  
 如來從初發心乃至成佛一一剎那捨一切身命  
 一一剎那於熾火中常乏諸具一切威儀行六波  
 羅蜜無有厭足約一一剎那故捨一切義初名廣  
 大其實亦是無厭足則此以無間修亦名為長時  
 意樂即無厭足異名也此論約徧捨施一切有情  
 猶無厭足即前體上約義不同名無厭意樂即長

時之異名約長時修習遠至菩提無一一剎那有退  
 斷等名為廣大無差別論第四名恩德彼論名荷  
 思此異名也施有情時不希報恩當來異熟名無  
 染是此論意迴施有情皆得勝果是名大志是彼  
 論意此論不希有情報恩名無染彼論約有情自  
 得勝果名大志第六彼名純善此名善好此異名  
 也此六意樂近六到彼岸一一作意皆通意樂故  
 亦近六到彼岸其餘少分大有不同文繁稍異所  
 以不引六意樂三作意攝一愛重二隨喜三欲樂  
 此中菩薩於施波羅蜜多無厭意樂者謂諸菩薩於

一有情一刹那頃假使殞伽沙等世界滿中七寶以  
 用布施又以殞伽沙等身命布施如是布施經殞伽  
 沙等大劫如於一有情所如是乃至於一切有情界  
 如是施時皆令彼於阿耨多羅三藐三菩提速得成  
 熟修行如是差別施時菩薩意樂猶不厭足如是意  
 樂是名菩薩於施波羅蜜多無厭意樂又諸菩薩修  
 行如是施波羅蜜多時展轉相續無一刹那有退有  
 斷乃至究竟坐菩提座如是意樂是名菩薩於施波  
 羅蜜多廣大意樂又諸菩薩修行如是施波羅蜜多  
 時於施所攝諸有情所生大歡喜是諸有情施所攝

受雖生歡喜猶不能及如是意樂是名菩薩於施波  
 羅蜜多歡喜意樂又諸菩薩修行如是施波羅蜜多  
 時觀施所攝一切有情於我已身有大恩德不見己  
 身於彼有恩由資助我阿耨多羅三藐三菩提故如  
 是意樂是名菩薩於施波羅蜜多恩德意樂又諸菩  
 薩修行如是施波羅蜜多時雖於無量諸有情所興  
 大施福而不希報恩當來異熟如是意樂是名菩薩  
 於施波羅蜜多無染意樂又諸菩薩修行如是施波  
 羅蜜多時以所修行廣大施聚所得異熟施諸有情  
 不自為己又以此福共諸有情迴向阿耨多羅三藐

三菩提如是意樂是名菩薩於施波羅蜜多善好意樂。又諸菩薩修行戒波羅蜜多乃至慧波羅蜜多時無厭意樂者。謂諸菩薩假使經於殞伽沙等生。是一生。殞伽沙等大劫壽量。於此長時。諸資生具常所匱乏。三千大千世界滿中熾火。恆在其中行住坐臥。唯能修習一剎那戒波羅蜜多。或乃至慧波羅蜜多。如是展轉差別修習。所有戒聚乃至慧聚。究竟滿足。現能證得阿耨多羅三藐三菩提。是諸菩薩修行如是戒波羅蜜多乃至慧波羅蜜多時。於此戒聚乃至慧聚修習意樂。猶不滿足。如是意樂是名菩薩於所

修習戒波羅蜜多乃至慧波羅蜜多無厭意樂。又諸菩薩修行如是戒波羅蜜多乃至慧波羅蜜多時。展轉相續無一剎那有退有斷。乃至究竟坐菩提座。如是意樂是名菩薩於所修行戒波羅蜜多乃至慧波羅蜜多廣大意樂。又諸菩薩修行如是戒波羅蜜多乃至慧波羅蜜多時。於此所攝諸有情所生大歡喜。是諸有情由此所攝。雖生歡喜猶不能及。如是意樂是名菩薩於所修行戒波羅蜜多乃至慧波羅蜜多歡喜意樂。又諸菩薩修行如是戒波羅蜜多乃至慧波羅蜜多時。觀此所攝一切有情於我已身有大恩

德不見己身於彼有恩由資助我阿耨多羅三藐三菩提故。如是意樂是名菩薩於所修行戒波羅蜜多乃至慧波羅蜜多恩德意樂。又諸菩薩修行如是戒波羅蜜多乃至慧波羅蜜多時。雖於無量諸有情所興大戒福乃至慧福而不希報恩當來異熟。如是意樂是名菩薩於所修行戒波羅蜜多乃至慧波羅蜜多無染意樂。又諸菩薩修行如是戒波羅蜜多乃至慧波羅蜜多時以所修行廣大戒聚乃至慧聚所得異熟施諸有情不自為己。又以此福共諸有情迴向阿耨多羅三藐三菩提。如是意樂是名菩薩於所修

行戒波羅蜜多乃至慧波羅蜜多善好意樂。

別釋有二。初釋施後合釋餘五第六差別有二。初

問後答。

依止方便修復有三種。謂由無分別智觀察三輪皆清淨故。所以者何。由此方便一切作意所修諸行速成滿故。依止自在修亦有三種。謂身自在故。行自在故。說自在故。身自在者。謂諸如來自性受用二身。行自在者。謂諸如來變化身。由此能示現一切有情一切種同法行故。說自在者。謂能宣說六波羅蜜多一切種差別。無有滯礙故。

依止方便修中法師云依止謂無分別智方便謂地前地前學地上無分別三輪故言方便又依止方便卽無分別智以此爲方便三輪得清淨又因正智與果正智爲方便行三輪清淨故能得果滿故次明依止自在言三輪者法師云二釋一曰身語意清淨名三輪二曰施者受者及所施財物名三輪。

大乘阿毗達磨雜集論述記卷第二十四