

《初品中婆伽婆釋論第四》

【經】婆伽婆

【論】今當說。

一、婆伽婆

釋曰：云何名婆伽婆？

【1】婆伽婆者，婆伽言「德」，婆言「有」，是名有德。

【2】復次，婆伽名「分別」，婆名「巧」，巧分別諸法總相別相，故名婆伽婆。

【3】復次，婆伽名「名聲」，婆名「有」，是名「有名聲」，無有得名聲如佛者。轉輪聖王、釋、梵、護世者，無有及佛，何況諸餘凡庶！所以者何？……………

【4】復次，婆伽名破，婆名能，是人能破姪怒癡故，稱為婆伽婆。

1、二乘猶有殘氣：(1)舍利弗之瞋習(2)必陵伽婆蹉之慢習

2、佛有三意止：(1)佛對謗不憂、對讚不喜(2)、佛食壞無憂、食好無悅

(3)、佛不為種種事所動搖

以是故，阿羅漢雖斷結得道，猶有殘氣，不得稱婆伽婆。

問曰：婆伽婆正有此一名，更有餘名？

答曰：佛功德無量，名號亦無量；此名取其大者，以人多識故。復有異名，名多陀阿伽陀等。

二、多陀阿伽陀

云何名多陀阿伽陀？

【1】如法相解；如法相說；

【2】如諸佛安隱道來，佛亦如是來，更不去後有中，是故名多陀阿伽陀。

三、阿羅呵

復名阿羅呵，云何名阿羅呵？

【1】阿羅名「賊」，呵名「殺」，是名「殺賊」。如偈說：

佛以忍為鎧，精進為剛甲，持戒為大馬，禪定為良弓，

智慧為好箭；外破魔王軍，內滅煩惱賊，是名阿羅呵。

【2】復次，阿名「不」，羅呵名「生」，是名「不生」。佛心種子，後世田中不生無明糠脫故。

【3】復次，阿羅呵名「應受供養」，佛諸結使除盡，得一切智慧故，應受一切天地眾生供養，以是故，佛名阿羅呵。

四、三藐三佛陀

復名三藐三佛陀，云何名三藐三佛陀？

三藐名「正」，三名「遍」，佛名「知」，是名正遍知一切法。

◎問曰：云何正遍知？

◎答曰：

【1】知苦如苦相，知集如集相，知滅如滅相，知道如道相。是名三藐三佛陀。

- 【2】復次，知一切諸法實不壞相，不增不減。云何名不壞相？心行處滅，言語道斷，過諸法如涅槃相不動。以是故，名三藐三佛陀。
- 【3】復次，一切十方諸世界名號，六道所攝眾生名號；眾生先世因緣，未來世生處；一切十方眾生心相，諸結使，諸善根，諸出要；如是等一切諸法悉知，是名三藐三佛陀。

五、轉修遮羅那三般那

復名轉修遮羅那三般那，秦言明行具足。云何名明行具足？

宿命、天眼、漏盡，名為三明。

問曰：神通、明有何等異？

答曰：直知過去宿命事，是名通；知過去因緣行業，是名明。直知死此生彼，是名通；知行因緣，際會不失，是名明。直盡結使，不知更生不生，是名通；若知漏盡，更不復生，是名明。是三明，大阿羅漢、大辟支佛所得。

問曰：若爾者，與佛有何等異？

答曰：彼雖得三明，明不滿足，佛悉滿足，是為異。

問曰：云何不滿足？云何滿足？

答曰：諸阿羅漢、辟支佛宿命智，知自身及他人，亦不能遍；有阿羅漢知一世，或二世、三世，十、百、千、萬劫，乃至八萬劫，過是以往不能復知，是故不滿。天眼明未來世亦如是。佛一念中生、住、滅時，諸結使分，生時如是，住時如是，滅時如是。苦法忍、苦法智中所斷結使悉覺了。知如是結使解脫，得爾所有為法解脫，得爾所無為法解脫，乃至道比忍見諦道十五心中。諸聲聞、辟支佛所不覺知，時少疾故。如是知過去眾生、因緣、漏盡、未來、現在亦如是。是故名佛「明行具足」。

行名身口業，唯佛身、口業具足；餘皆有失，是名明行具足。

六、修伽陀

復名修伽陀：修秦言「好」，伽陀或言「去」，或言「說」，是名「好去」、「好說」。

【1】好去者，於種種諸深三摩提，無量諸大智慧中去，如偈說：「佛一切智為大車，八正道行入涅槃。」是名好去。

【2】好說者，如諸法實相說，不著法愛說。觀弟子智慧力，是人正使一切方便神通智力化之，亦無如之何。是人可度是疾、是遲，是人應是處度；是人應說布施，或戒，或說涅槃。是人應說五眾、十二因緣、四諦等諸法能入道。如是等種種知弟子智力而為說法，是名好說。

七、路迦憊

復名路迦憊：路迦秦言「世」，憊名「知」。是名知世間。

問曰：云何知世間？

答曰：1、知二種世間，一眾生，二非眾生。及如實相知世間、世間因、知世間滅、出世間道。

2、復次，知世間，非如世俗知，亦非外道知；知世間無常故苦，苦故無我。

3、復次，知世間相，非有常非無常，非有邊非無邊，非去非不去，如是相亦不著，清淨常不壞相如虛空，是名知世間。

八、阿耨多羅

【1】復名阿耨多羅，秦言「無上」。問曰：云何無上？

答曰：1、涅槃法無上。佛自知是涅槃不從他聞，亦將導眾生令至涅槃。如諸法中涅槃無上，眾生中佛亦無上。

2、復次，持戒、禪定、智慧，教化眾生，一切無有與等者，何況能過？故言無上。

【2】復次，阿名「無」，耨多羅名「答」。一切外道法，可答可破，非實非清淨故；佛法不可答、不可破，出一切語言道，亦實清淨故，以是故名無答。

九、富樓沙曇藐婆羅提

復名富樓沙曇藐婆羅提：富樓沙，秦言「丈夫」，曇藐言「可化」；婆羅提言「調御師」，是名「可化丈夫調御師」。

【1】佛以大慈大悲大智故，有時軟美語，有時苦切語，有時雜語，以此調御令不失道。如偈說：

佛法為車弟子馬，實法寶主佛調御，若馬出道失正轍，如是當治令調伏。

若小不調輕法治，好善成立為上道，若不可治便棄捨，以是調御為無上。

【2】復次，調御師有五種：(a)初父母兄弟親里；(b)中官法；(c)下師法，今世三種法治；(d)後世閻羅王治；(e)佛以今世樂、後世樂及涅槃樂利益，故名師，上四種法治人不久畢壞，不能常實成就。佛成人以三種道，常隨道不失，如火自相不捨乃至滅，佛令人得善法亦如是，至死不捨。以是故，佛名可化丈夫調御師。

◎問曰：女人，佛亦化令得道。何以獨言丈夫？

◎答曰：1、男尊女卑故，女從男故，男為事業主故。

2、復次，女人有五礙：不得作轉輪王，釋天王，魔天王，梵天王，佛，以是故不說。

3、復次，若言佛為女人調御師，為不尊重。若說丈夫，一切都攝。譬如王來，不應獨來，必有侍從。如是說丈夫，二根、無根及女盡攝，以是故說丈夫。用是因緣故，佛名可化丈夫調御師。

十、舍多提婆魔咼舍喃

復名舍多提婆魔咼舍喃：舍多，秦言「教師」，提婆言「天」，魔咼舍喃(manuSyANAm)言「人」，是名「天人教師」。

[問曰：]云何名天人教師？

[答曰：]佛示導是應作，是不應作，是善是不善。是人隨教行，不捨道法。得煩惱解脫報，是名天人師。

問曰：佛能度龍、鬼、神等墮餘道中生者，何以獨言天人師？

答曰：1、度餘道中生者少，度天人中生者多。如白色人，雖有黑鬚子（痣），不名黑人，黑少故。

2、復次，人中結使薄，厭心易得。天中智慧利。以是故，二處易得道，餘道中不爾。

3、復次，言天則攝一切天。言人則攝一切地上生者。何以故？天上則天大，地上則人大。是故說，天則天上盡攝，說人則地上盡攝。

4、復次，人中得受戒律儀，見諦道、思惟道及諸道果。或有人言：餘道中不得。或

有人言：多少得。天人中易得多得，以是故，佛爲天人師。

- 5、復次，人中行樂因多，天中樂報多；善法是樂因，樂是善法報。餘道中善因報少，以是故，佛爲天人師。

十一、佛陀

復名佛陀(buddha)，(秦言「知者」)，知何等法？知過去、未來、現在，眾生數、非眾生數，有常、無常等一切諸法。菩提樹下了了覺知，故名爲佛陀。

問曰：餘人亦知一切諸法，如摩醯首羅天，(秦言「大自在」)……如是等諸天，各各言大，皆稱一切智。有人作弟子，學其經書。亦受其法，言是一切智。

答曰：1、此不應一切智。何以故？瞋恚、憍慢心著故。如偈說：

若彩畫像及泥像，聞經中天及讚天，如是四種諸天等，各各手執諸兵杖。
若力不如畏怖他，若心不善恐怖他，此天定必若怖他，若少力故畏怖他。
是天一切常怖畏，不能除却諸衰苦。有人奉事恭敬者，現世不免沒憂海。
有人不敬不供養，現世不妨受富樂。當知虛誑無實事，是故智人不屬天。
若世間中諸眾生，業因緣故如循環，福德緣故生天上，雜業因緣故人中，
世間行業屬因緣，是故智者不依天！

- 2、復次，是三天，愛之則欲令得一切願，惡之則欲令七世滅。佛不爾。菩薩時，若怨家賊來欲殺，尙自以身肉、頭目、髓腦而供養之，何況得佛？不惜身時，以是故，獨佛應當受佛名號；應當歸命佛，以佛爲師，不應事天。

十二、勝一切人

復次，佛有二事：一者、大功德神通力；二者、第一淨心諸結使滅。

◎ 諸天雖有福德神力，諸結使不滅故，心不清淨，心不清淨故，神力亦少。

◎ 聲聞、辟支佛雖結使滅，心清淨，福德薄故力勢少。

◎ 佛二法滿足，故稱勝一切人；餘人不勝一切人。

十三、其他名號

婆伽婆名有德，先已說。復名阿婆磨，(秦言無等)；復名阿婆摩婆摩，(秦言無等等)；

復名路迦那他，(秦言世尊)；復名波羅伽，(秦言度彼岸)；復名婆檀陀，(秦言大德)；

復名尸梨伽那，(秦言厚德)；如是等無量名號。

父母名字悉達陀，(秦言成利)，得道時，知一切諸法故，是名爲佛。應受諸天世人供養。如是等得名大德、厚德。如是種種，隨德立名。

十四、一切智

……是名爲婆伽婆，婆伽婆義無量，若廣說則廢餘事，以是故略說。

如僧叡《序》所說：「其爲論也，初辭擬之，必標眾異以盡美；卒成之終，則舉無執以盡善。」常針對一個問題，從各角度以「復次」、「復次」之形式列出多種回答。有時「各說並陳」而不加簡擇，有時以「無執」爲宗。

想要以有限的時間追逐過多的資訊，常使人難以選擇；尤其當資訊量超過個人所能吸收時，就少有時間專心在思考與反省，反而帶來壓力與煩惱。因此最好能以「爲用而學，學以致用」的原則來掌握「優先次序」——分清哪些是須要的、重要的，剔除無關緊要資訊。不需要把自己當成「無所不知的人」(機會成本太高)，選擇性的「不知」才真能「求知」。

《新學菩薩何故常欲值佛？》

大智度論 卷二十九 T25n1509_p0275c

問曰：菩薩當化眾生，何故常欲值佛？答曰：有菩薩未入菩薩位，未得阿鞞跋致，受記別故。若遠離諸佛，便壞諸善根，沒在煩惱，自不能度。安能度人。如人乘船，中流壞敗，欲度他人，反自沒水。又如少湯投大冰池，雖消少處，反更成冰。菩薩未入法位，若遠離諸佛，以少功德，無方便力，欲化眾生，雖少利益，反更墜落。以是故新學菩薩，不應遠離諸佛。

問曰：若爾者，何以不說不離聲聞辟支佛，聲聞辟支佛亦能利益菩薩。答曰：菩薩大心，聲聞辟支佛雖有涅槃利益，無一切智故，不能教導菩薩。諸佛一切種智故，能教導菩薩。如象沒泥，非象不能出。菩薩亦如是，若入非道中，唯佛能救，同大道故，以是故說菩薩常欲不離諸佛。

復次菩薩作是念，我未得佛眼故，如盲無異，若不爲佛所引導，則無所趣，錯入餘道，設聞佛法，異處行者，未知教化時節行法多少。復次菩薩，見佛得種種利益，或眼見心清淨，若聞所說，心則樂法，得大智慧，隨法修行而得解脫。如是等值佛，無量利益，豈不一心求欲見佛。譬如嬰兒，不應離母；又如行道，不離糧食；如大熱時，不離涼風冷水；如大寒時不欲離火；如度深水，不應離船；譬如病人，不離良醫。菩薩不離諸佛，過於上事。何以故，父母親屬知識人天王等，皆不能如佛利益。佛利益諸菩薩，離諸苦處，住世尊之地。以是因緣故，菩薩常不離佛。

問曰：有爲之法，欺誑不真，皆不可信，云何得如願，不離諸佛。答曰：福德智慧具足，故乃應得佛。何況不離諸佛，以眾生有無量劫，罪因緣故，不得如願。雖行福德，而智慧薄少；雖行智慧，而福德薄少，故所願不成。菩薩求佛道故，要行二忍，生忍法忍，行生忍故，一切眾生中發慈悲心，滅無量劫罪，得無量福德；行法忍故，破諸法無明，得無量智慧。二行和合故，何願不得，以是故，菩薩世世常不離諸佛。

如何供養如來

《瑜伽師地論》卷第四十四，初持瑜伽處·供養親近無量品第十六

云何菩薩於如來所供養如來？當知供養，略有十種。一、設利羅供養。二、制多供養。三、現前供養。四、不現前供養。五、自作供養。六、教他供養。七、財敬供養。八、廣大供養。九、無染供養。十、正行供養。若諸菩薩親現供養如來色身，是名設利羅供養。

若諸菩薩於爲如來所造一切若窣堵波、若龕、若臺、若故制多、新制多所，設諸供養，是名制多供養。（制多就是窣堵波，也就是塔）

正行供養：若諸菩薩少時少時、須臾須臾，乃至下如搆牛乳頃，普於一切蠢動有情，修習慈悲喜捨俱心。於一切行，修無常想、無常苦想、苦無我想，於其涅槃修勝利想，於佛法僧波羅蜜多，修習隨念；少時少時，須臾須臾，於一切法發生少分下劣忍智，信解離言法性真如，起無分別無相心住；何況於此若過若增。如是守護菩薩所受尸羅律儀，於奢摩他、毘鉢舍那，菩提分法，精勤修學；亦於一切波羅蜜多，及諸攝事，正勤修學；是名菩薩於如來所正行供養。如是供養爲最第一，最上、最勝、最妙、無上。如是供養，過前所說具一切種財敬供養，百倍千倍，乃至鄔波尼殺曇（微塵數）倍。

香華供養觀想

是諸眾等，各各胡跪，嚴持香華，如法供養。

願此香華雲，遍滿十方界。一一諸佛土，無量香莊嚴。具足菩薩道，成就如來香。

至此想云：我此香華遍十方（主者散花至磔，行者各自燒香散花，至心起觀）。以爲微妙光明臺。諸天音樂天寶香。諸天肴膳天寶衣。不可思議妙法塵。一一塵出一切塵。一一塵出一切法。旋轉無閼互莊嚴。遍至十方三寶前。十方法界三寶前。悉有我身修供養。一一皆悉遍法界。彼彼無雜無障閼。盡未來際作佛事。普熏法界諸眾生。蒙熏皆發菩提心。同入無生證佛智。

供養佛菩薩應觀想： 卷四十五

菩薩於三寶所，由十種相興供養時，應緣如來發起六種增上意樂。

一者、無上大功德田，增上意樂。

二者、無上有大恩德，增上意樂。

三者、一切無足、二足及多足等有情中尊，增上意樂。

四者、猶如鄔曇妙華極難值遇，增上意樂。

五者、獨一出現三千大千世界，增上意樂。

六者、一切世出世間功德圓滿一切義依，增上意樂。

由是六種增上意樂，於如來所、若於如來法所、僧所，少分思惟而興供養，尙獲無量大功德果；何況其多。

鄔曇妙華，「靈瑞」，靈瑞華，三千年才出現一次，這比喻佛「極難值遇」，

如何現見諸佛

利根人想要見法，鈍根人想要見佛。但是鈍根人比較多，而見佛聞法能令根性轉變利，然後才能見法。如果對於佛法不那麼明白，聞慧、思慧都沒有，能見法嗎？我們業障深重，生在沒有佛的世界，雖然相信了佛法，但是只能看見佛像。若能見到佛的大威德境界，親聆法音，則正法增上他音，信心就很容易建立起來，再加上內如理作意，和現在的情況完全是天壤之別。

瑜伽師地論 卷第四十七

又諸菩薩住此住（初地）中，由二因緣，現見諸佛。

或由聽聞菩薩藏說，或由內心發起勝解，信有十方種種異名諸世界中，種種異名諸佛如來；由羼淨信，俱行之心，求欲現見。如是求已，如實稱遂，當知是名第一因緣。

又心發起如是正願，隨於彼彼諸世界中有佛出現，我當往生。如是願已，如實稱遂，當知是名第二因緣。菩薩如是由羼淨信現見諸佛，由正願力現見諸佛，既得見已；隨力隨能，興一切種恭敬供養，奉施種種上妙樂具。

《攝大乘論》：「前及此法流，皆得見諸佛」，

「前」即初地之前，也就是加行位，煖、頂、忍、世第一的時候；「此法流」世親菩薩的解釋是在三摩地（禪定）裡面，「皆得見諸佛」是能見到十方諸佛的。能見到佛菩薩非常吉祥，一入定，念彌勒菩薩，彌勒菩薩就出現，經論不懂的地方可以請問，這世界上虛妄的事情看不懂的，也可以問問佛菩薩；通通都會明白的這，件事有多好啊！但是沒得無生法忍或還沒有到內凡時，沒有能力入定，佛法理解的程度也不夠，貪瞋癡的障礙重，想見佛實在不容易，那麼求生阿彌陀佛國或其他淨土比較好。

因此未來若想要值遇諸佛，一定得好好學習佛法，修四念處！因為修四念處是得聖道的方便，而佛菩薩來到世間（穢土），就是來教化這些有聖道善根的人。『應以佛身得度者，即現佛身而為說法』，如果這個人只有人天的善根，因為不需要佛身來教化，是不能見佛的！而修四念處，既容易由羼淨信或依三摩地得見諸佛，也可令我們一心不亂、心不顛倒，得生淨土。

《對文字佛法應有之態度》

《摩訶止觀》云：《大經》（大般涅槃經）云：「有因緣故，亦可得說。」《法華》云：「無數方便，種種因緣，爲眾生說。」又云：「以方便力故，爲五比丘說。」若通若別，皆可得說。《大經》云：「有眼者爲盲人說乳。」此指真諦可說。《天王般若》（勝天王般若經）云：「總持無文字，文字顯總持。」此指俗諦可說。又如來常依二諦說法。《淨名》云：「文字性離，即是解脫。」即說是無說。《大經》云：「若知如來常不說法，是即多聞。」此指不說而是說也。《思益》（思益梵天所問經）云：「佛及弟子常行二事，若說若默。」《法華》云：「去來坐立常宣妙法，如注大雨。」又云：「若欲求佛道，常隨多聞人；善知識者是大因緣，所謂化導令得見佛。」《大經》云：「空中雲雷生象牙上華。」何時一向無說？

若競說默，不解教意，去理逾遠。離說無理，離理無說。即說無說，無說即說，無二無別，即事而真。大悲憐愍一切無聞，如月隱重山，舉扇類之；風息太虛，動樹訓之。今人意鈍，玄覽則難，眼依色入，假文則易。若封文爲害，須知文非文，達一切文非文非不文，能於一文得一切解¹。爲此義故，以三種文作達一門也。已略說緣起竟。

法句經云：「常在燃燒中，何喜何可笑，幽闇之所蔽，何不求光明」大毘婆沙論卷第142：「譬如明眼人，能避現嶮難，世有聰明者，能離當苦惡；多聞能知法，多聞能離罪，多聞捨無義，多聞得涅槃」

印老般若經講記：

（一）、何者般若：佛說的般若，到底是什麼？依佛所說的內容而論，略有三種：（1）實相般若：《智論》說：『般若者，即一切諸法實相，不可破，不可壞』。如經中說的『菩薩應安住般若波羅蜜』，即指實相而言。（2）觀照般若：觀照，即觀察的智慧，《智論》說：『從初發心求一切種智，於其中間，知諸法實相慧，是般若波羅蜜』。（3）文字般若：如經中說：『般若當於何求？當於須菩提所說中求』，此即指章句經卷說的。

實相非空非有，而在「寄言離執」的教意說，實相是順於「空」的；但不要忘卻「爲可度眾生說是畢竟空」！

文字，指佛所說的一切言教。常人以書籍爲文字，其實，文字不盡是書本的。書籍，是依色塵而假立的文字；但佛世卻是以音聲作文字。佛怎麼說，弟子即怎麼聽受。所以，佛經以名句文身而立，而名句文身是依聲假立的。或者偏愛不立文字，以教義的鑽研爲文字而加以呵斥，不知言說開示即是文字。凡能表顯意義，或正或反以使人理解的，都是文字相。筆墨所寫的，口頭說的，以及做手勢，捉鼻子、豎拂、擎拳，那一樣不是文字！文字雖不即是實義，而到底因文字而入實義；如離卻文字，即凡聖永隔！