

瑜伽師地論卷第九十二

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝事分中契經事處擇攝第二之四

復次唵陀南曰。

上貪教授及苦住。觀察引發不應供。

明解脫修無我論。定法見苦最爲後。

三因緣故補特伽羅於所緣境上品貪行何等爲三。
一者康強非羸劣。二者端嚴非醜陋。三者習貪非捨。
貪復由三種對治攝受。尚令如是懷上品貪補特伽

羅於善說法毗奈耶中勤修梵行調伏其心令得寂靜。何況但懷中輒品貪微薄塵者。何等爲三。一者密護根門爲所依止。遠離一切欲樂邊故。二者於食知量。初夜後夜減省睡眠爲所依止。遠離一切自苦邊故。三者最勝正念正知爲所依止。行於中道出離行故。當知此中於四念住善住心者。或於行時境界現前。若不取相及與隨好。如實了知受生住滅。若取其相及與隨好。如實了知想生住滅。或於住時如實了知彼因尋思生住與滅。由如是相正念正知。於一切時於一切種所緣境界。能如正軌守護其心。是名最

勝正念正知。復有最勝正念正知。謂已獲得滅盡定者。或已獲得無相定者。或已獲得無尋伺者。當知依止聖住天住。除此最勝正念正知。住更無有餘能過上者。或從滅定起已而住。或將入定方便而住。如實了知受生住滅。是名最勝正念正知。如依滅定如實知受。依無相定如實知想。無尋伺定如實了知所有尋伺。當知亦爾。由此最勝正念正知。唯取法故。不於如是受想尋伺起我我所虛妄分別。若諸愚夫受想尋伺差別生時。於受等法不能發起。唯有法想。但作是念。我能領受。乃至廣說。由是因緣。彼尙無有正念正

知。何況最勝。此中後說正念正知。或不還果。或阿羅漢。當知前說正念正知。從得作意。無有放逸。諸異生位。至一來果。

復次由二因緣。如來自言其年衰暮。身力疲怠。勸諸聲聞。請他說法。一者爲令恃其少年。專行憍傲。住放逸者。自怖厭故。二者爲令於當來世。諸有苾芻。其年衰老。無有勢力。遠離疑悔。勸請少年。諸苾芻等。宣說正法。諸有苾芻。其年盛美。具足勢力。遠離疑悔。無所恐懼。爲他說法。當知此中。略有二種處。大集會宣說正法。一者決擇說。二者直言說。決擇說者。謂興詰問。

徵覈方便。說正道理。滅除疑惑。直言說者。謂諸聽眾默然而住。如說法師宣說正法。又由四相。名能隨順教授教誡。一能分析諸處差別。於諸行中得無我智。見清淨故。二於諸受并所依滅離增上慢。最極寂靜。見清淨故。三能超越未來諸苦。見清淨故。四能超越現在諸苦。見清淨故。此中分析內外諸處。識觸受想思愛眾別。顯示無我。由依緣起方便道理。能引最初正見清淨。如明依燈。如影依樹。彼非有故。此亦非有。顯示內外諸處差別。爲因諸受。由彼諸處無餘滅故。此亦隨滅。離增上慢。於其涅槃如實了知。最勝寂靜。

能引第二正見清淨。於現法中以智慧力。能永斷滅一切煩惱。顯示無餘。超越當來所有眾苦。能引第三正見清淨。顯示徧於順苦順樂。順非苦樂一切法中。不起貪欲。不起瞋恚。不起愚癡。顯示見道。於其念住。善住其心。顯示修道。修諸覺分。謂令諸漏永滅盡故。超越現法。雜染苦住。能引第四正見清淨。

復次有諸苾芻。不守根住。於諸境界。心多愛染。心多散亂。由此因緣。受二種苦。一者麤重所作苦。二者於諸法中疑惑所作苦。所以者何。由彼方便。應勤修身。勤修身已。應勤修戒。奢摩他支。以不修身。亦不修戒。

奢摩他支。爲因緣。故身不輕安。心不輕安。是故彼受麤重所作苦。輕安闕故。不能觸證勝三摩地。由是因緣。應如實知。不如實知。多生疑惑。是故彼受於諸法中疑惑所作苦。由此二種苦惱住。故名不守根。增上緣力所得。眾苦不安隱住。如是名爲於現法中不守根者。所有過患。與此相違。當知卽是守護根者所有功德。

復次有諸苾芻。爲離欲貪。勤修方便。由正修習。加行道。故伏諸煩惱。作是思惟。我於諸欲。爲有欲貪。而不覺了。爲無有耶。乃以淨相。作意思惟。於斷未斷。方得

決定觀察作意爲依止故尋求貪欲生起處所如實了知憶念分別是諸煩惱勝安足處由彼煩惱未永斷故若爲煩惱漂漾心時了知能趣下劣分故便卽制伏若不制伏於先所得少三摩地尙還退失況能進趣勝品功德由整攝故能不退失亦能進趣勝品功德若不觀察復還發起增上慢故亦有退失由觀察故能證決定若心漂漾能正了知還復整攝是故不退如修方便爲離欲貪於餘上位隨其所應當知亦爾若猛利見審觀察時而不生起彼便獲得決定勝解我於諸處已能勝伏謂此所緣應生煩惱我於

是處已勝伏故令不生起超過學地猶如大王能隨已心自在而轉降伏一切魔羅聚落證得究竟盡無生智梵行圓滿。

復次於其六根如前所說五寂靜相不寂靜故當知攝受三種苦果謂現法中依根增上雜染而住由諸不善現行爲因或於他所成其退劣或被譏呵或被殺害受如是等現法眾苦又受當來生老病死種種諸苦又受當來由先數習所引等流不護諸根諸雜染故亦名爲苦與此相違於其六根由有五種寂靜相故當知攝受三苦滅果。

復次略有二種世俗梵志實非福田。懷增上慢自謂福田。自稱我是真實福田。當知成就非實福田。性及相故不應供養。一者從他所得利養恭敬。現前猛利耽著諸根饕餮爲性。躁擾詐示現前離欲之行。二者攝受家產親屬雜居鄙穢。專自修身。凡所行行既非自利。亦非利他。遠離尸羅正法正行。遠離能住善趣善行。遠離能住涅槃妙行。當知彼與一切愚夫異生之類。無有差別。住正法者與此相違。當知是名勝義梵志。

復次此正法外有諸沙門婆羅門等爲諸弟子宣說

法時。多分爲求詰責勝利及求免脫他難勝利。當知如是宣說法者。就第一義無義無利。非自利益。非利益他。諸佛如來爲諸弟子宣說正法。唯爲證得明及解脫二果勝利。當知如是說正法者。大果大利。自利利他。無不圓滿。行於三世無忘失住。最勝義故。三種所緣境差別故。說名三明。若心解脫若慧解脫皆名解脫。是愛無明根本雜染勝對治故。爲得未得明與解脫。當知略有四種修道。謂修根故能正修身。修身所引善行修故能正修戒。修戒所引念住覺支無倒修故能修心慧。此中修根復有三種。一世間修。二有

學修。三無學修。若思擇力爲所依止。雖取可愛不可愛境。不如理相而不發起煩惱諸纏。設令暫起尋復除遣。是世間修。若於聖諦已得現觀。由失念故。或生適意或不適意。或兼二意。而心不爲纏縛。堅住速於雜染。能得解脫。是有學修。若卽此心堅固安住。如前於內無有隘迫。善脫善修。都無一切下至失念於諸可意不可意等發心親近計彼有德而趣向之。是名無學善淨修根。當知修戒修心修慧三種亦爾。此中最初是初修根所引。第二是第二所引。第三是第三所引。修戒修心修慧相望各有三種所引。當知亦爾。

此中可意不可意境界差別故。有恩有怨有情差別。故功德過失相應有情差別。故所愛非所愛有情差別。故當知一向適意一向不適意。適意不適意相雜差別。可意不可意境界差別。故者自有境界一向可意自有境界一向不可意。自有境界其類相雜少分可意少分不可意。如有情或一向有恩或一向有怨。或恩怨相雜。或一向有得或一向有失。或得失俱備。若於有情愛復生愛。當知一向是其所愛。若於有情悲復生悲。當知一向非其所愛。若於有情愛已生悲。或於有情悲已生愛。當知是名所愛非所愛。由如

是等差別因緣適意等三有其差別。又於惡行隨觀現法所有過患。隨觀當來所有過患。是故遠離修習妙行。若於六處由一切門皆被誹毀。是名現法所有過患。由是因緣墮於惡趣。是名當來所有過患。此中爲他所誹毀者。謂爲外道及餘世間有聰敏者。聞其鄙惡名稱聲頌。咸共誹毀。當知其餘卽如所說。又此中言修念住者。謂念覺分創始發起在異生地。數修習者在有學地。修圓滿者在無學地。修習覺分未得斷界。於其斷界正希求時。名依遠離。未得無欲界。於無欲界正希求時。名依離欲。未得滅界。於其滅界正

希求時。名依於滅。棄捨下劣修覺分故。迴向勝妙修覺分故。名棄捨迴向。又諸苾芻守護諸根。有慚有愧。由是因緣。恥於惡行。修習妙行。修妙行故。無有變悔。無變悔故。發生歡喜。此爲先故。心得正定。心正定故。能見如實。見如實故。明及解脫皆悉圓滿。當知是名修行次第。

復次有一沙門若婆羅門。自既不能善修諸根。而不
如理爲他施設善修根法。見唯棄背所有境界。名護
諸根。然其自於諸弟子眾深生染著。一分起愛。一分
生憎。謂於其教順逆因緣。適不滿意。常現行故。於此

微細自己雜染不能以慧如實悟入而謂自能善修諸根起增上慢諸有隨順如是見者彼雖令根離諸境界獨處空閑而緣彼境發起種種尋思雜染然無智慧而自悟入是亦不名善修諸根又亦不爲善修根故勤修正行但信他言起邪勝解及以邪慢諸佛如來爲諸弟子如理施設煩惱斷故名善修根非唯一向背諸境界又諸如來於其三種不共念住善住其心故不染著諸弟子眾於正行眾悅意現行於邪行眾行不悅意由此所生貪欲雜染瞋恚雜染都無所有由是因緣雖與弟子等煩惱斷而名無上善修

諸根又此修根依五品眾有差別故當知亦有五轉差別謂佛世尊或有弟子一向正行而亦畢竟或有弟子一向放逸而亦畢竟或有弟子修行正行而不畢竟或有弟子行於邪行而不畢竟或有弟子多種品類一行正行一行放逸一行一分或時放逸或不放逸如是名爲第五品眾此中如來稱可意者謂諸弟子於善說法毗奈耶中爲修諸根得圓滿故修行正行復有一類不可意者謂行邪行或不修行是故如來觀第一眾生起悅意觀第二眾生不悅意觀第三眾生起悅意生不悅意觀第四眾生不悅意生起

現世自其言者之一二
悅意觀第五眾生起悅意生不悅意亦復生起悅不
悅意如來雖復於此五眾發起如是五轉差別悅不
悅意然諸如來終不爲彼愛恚行相之所染汙由諸
煩惱并其習氣永離繫故善修根故是故如來一切
煩惱并習永斷爲所依止能善住念於弟子眾無諸
雜染說名五轉無上修根又於如是一切五轉隨其
所應當正思惟三種對治一無常想二者慈心三無
相定如是三種隨其所應當知其相又佛世尊所作
已辦無學弟子名已修根由彼長夜樂涅槃故雖遇
如前諸有情數境相現前或純可愛或純非愛或多

雜類通愛非愛由貪瞋癡永遠離故由心解脫及慧
解脫增上力故卽由無相令心於彼速疾棄捨由意
樂故於諸境界起厭逆想又於涅槃見寂靜德如是
速能安住於捨由此因緣一刹那頃失念所作雜染
汙心亦不得起當知齊此善修習故名善修根若諸
有學未能速疾安住於捨有餘煩惱熏彼相續成雜
穢故又於一切三轉境中憎惡所起諸煩惱故現行
煩惱所逼迫時則能方便住厭逆想及過患想如是
修行能令修根速得圓滿是故說彼名正行者如是
當知於善說法毗奈耶中大師美妙諸弟子眾得所

得義能修正行。

復次無我論師略有三種正所作事。何等爲三。謂於苦集諦所攝行自相共相應正顯了安立無我當知此中顯各各別眾多性故顯了自相開示生滅相似性故顯了其相。是名第一正所作事。復於無我唯有因行如其所有雜染清淨如實顯了當知此中於三種受緣生三種煩惱隨眠未能永斷於其見道我見隨眠未能除遣於其修道我慢隨眠未能除遣於見慢品能起無明亦未永斷未能生起彼對治明是故不能作苦邊際如是名爲顯示雜染與此相違當知

卽是顯示清淨。是名第二正所作事。復於諸行斷增益我薩迦耶見。依能取實無我正見如清淨相應實顯了。此無我見在異生位能正攝受聖諦現觀。又能證得諸聖慧眼。在有學位能得上位盡無生智。在無學位能令一切學與無學見修所斷所有煩惱無餘永斷。是故當知此無我見能令清淨故應顯了。是名第三正所作事。

復次於其成就世間正見多聞不定住正法者卽成就此世間正見多聞得定住正法者當知略有五種殊勝正加行果稱讚利益。何等爲五。謂彼第一住正

法者先由其心未得定故奢摩他支戒未清淨亦未鮮白卽此第二住正法者心得定故清淨鮮白當知是名第一殊勝正加行果稱讚利益又彼第一心未得定補特伽羅於一切受并其所依并其所緣并其助伴并其隨轉不如實知由不知故便爲三種無智爲因過患所觸何等爲三一受雜染所作過患二世雜染所作過患三現法後法雜染所作過患當知此中受雜染所作過患者謂愚癡者於其樂受并彼隨轉并所隨染有貪愛縛於苦受等有瞋恚縛於其不苦不樂受等有愚愛縛及隨眠縛由有愚癡所隨眠

故世雜染所作過患者謂愚癡者於現在世有貪染縛於過去世有顧戀縛於未來世有繫心縛現法後法雜染所作過患者謂彼如是雜染心者於世於受有雜染故便能生長感後有業由此增益後有諸蘊令當得生又能增長所有貪愛謂後有愛及資財愛後有愛故能生當來所有自體資財愛故於追求時極生疲怠若得境界便生染惱若不獲得所欲不遂便自燒然若得已失便爲愁惱之所損害如是名爲現法過患若卽由彼作及增長能感後有諸業煩惱增上力故起於當來生老死等眾苦差別如是名爲

後法過患第二心定補特伽羅應知一切與上相違當知是名第二殊勝餘如前說又彼第一補特伽羅心未定故於其無智所作過患若自若他不如實知第二心定補特伽羅於彼皆能如實了知當知是名第三殊勝餘如前說又彼第二心已得定補特伽羅於諸過患如實了知已入修地即前所得無我相應所有正見由此修故於二時中依其斷界及無欲界與彼一切菩提分法皆共圓滿初未得定補特伽羅心未定故於彼一切皆未圓滿當知是名第四殊勝餘如前說又彼第二心已得定補特伽羅所有多聞

毗鉢舍那助伴支分彼能攝受勝三摩地能淨修治毗鉢舍那由是因緣止觀二種平等雙轉心未得定補特伽羅應知多聞與彼俱闕如是於成世間正見多聞不定住於正法補特伽羅即此成就世間正見多聞得定住於正法補特伽羅當知有此第五殊勝正加行果稱讚利益如是即彼由已獲得勝奢摩他毗鉢舍那依於斷界應徧知者能正徧知應永斷者能正永斷應作證者能正作證應修習者能正修習依無欲界於彼一切已知已斷已證已修於所依色及能依名正知已知於所依無明及能依有愛正斷

已斷於所依明淨智及能依解脫煩惱斷正證已證於所依奢摩他及能依毗鉢舍那正修已修。

復次有二法見。一有爲法見。二無爲法見。有爲法見者。謂如有一於諦依處及諦自性皆如實知。云何名爲諦所依處。謂名色及人天等有情數物。云何爲諦。謂世俗諦及勝義諦。云何世俗諦。謂卽於彼諦所依處假想安立我。或有情。乃至命者及生者等。又自稱言我眼見色。乃至我意知法。又起言說。謂如是名。乃至如是壽量邊際。廣說如前。當知此中唯有假想。唯假自稱。唯假言說。所有性相作用差別名。世俗諦。云

何勝義諦。謂卽於彼諦所依處有無常性。廣說乃至有緣生性。如前廣說。如無常性有苦性等。當知亦爾。若於如是世俗勝義諦所依處。其世俗諦如實了知。是世俗諦。其勝義諦如實了知。是勝義諦。如是名爲有爲法見。若有成就有爲法見。苾芻齊此言說滿足。云何名爲無爲法見。謂卽於彼諦所依處已得二種諦善巧者。由此善巧增上力。故於一切依等盡涅槃深見寂靜。其心趣入如前廣說。乃至解脫。如是名爲無爲法見。若有成就無爲法見。苾芻齊此言說滿足。又此法見。當知三種補特伽羅皆得成就。一者異生。

法隨法行已得定心博識聰敏能如正理觀察諸法。二者有學已見諦迹。三者無學諸漏永盡。

復次若有希求人天盛事自發誓願行梵行者當知彼爲稱讚人天二種過患何等爲二。一者煩惱所生眾苦。二者無常所生眾苦。云何煩惱所生眾苦。謂於人天住境界愛依現在世故。住境界樂依過去世故。住境界欣於現在世依過去境生愛樂故。住境界喜於未來世依現在境生愛樂故。若於如是三世境中住染汙者當知彼爲稱讚所欲有匱乏苦及生老等所有眾苦是名生起煩惱所作眾苦過患。云何無常

所作眾苦。謂順樂處有背失故起變壞苦。隨順苦處現在前故起厭離苦。一切自體於終沒時皆滅壞故。有滅壞苦當知是名三種無常所作眾苦。此中如來超過如是二種過患住一向樂卽於此樂應如實知。由此故樂復應如實知樂方便。云何爲樂。謂一切境相應永盡。無上安隱。卽有餘依般涅槃界。云何方便。謂如前說於五種受發起五轉如實妙智。若諸聲聞棄捨大師所證超過人天妙樂希求下劣人天樂者。當知彼於諸智者所多受毀辱亦自欺誑。

復次塢陀南曰。

一住遠涅槃。略說內所證。辯一切智相。
捨所學業等。空隨行恆住。師弟二圓滿。

由二因緣當知名爲有第二住。謂有愛故。爲欲生起第二自體受習。其因此自體滅。第二自體次生起故。云何有愛。謂諸可愛所緣境界將得現前。最初生起染汙欣悅。名有喜樂。從此已後。乃至未得於彼多住。作意思惟設復已得而未受用於其中間。卽由喜樂增上力。故住染欣悅。名有歡喜。於受用時。多生貪愛。名有染著。故名有愛。又於未來起希求故。及於已得生領納故。名有喜樂。於過去世隨憶念。故名有歡喜。

於已獲得正受用時。生貪愛。故名有染著。如是名爲第二差別。云何生起第二自體。謂喜樂等爲集因。故於當來世生老爲根。眾苦生起。與此相違。當知是名無第二住。

復次有二種法。更互相違。一者煩惱。二者涅槃。是故安住雜染法已。卽便隨順。後有而轉。若於後有隨順轉時。當知說名去涅槃遠。復有六種鄙碎士夫補特伽羅鄙碎行相。一者性多忿恚。二者所作不思。三者樂逼惱他。四者若苦所觸。便發不實麤惡語言。五者或發真實能引無義麤惡語言。六者因此展轉發起。

無量差別惡言非但少詞而生喜足。由二因緣諸出家者力勵受行速疾能證沙門義利。諸未信者令生淨信。其已信者倍令增長。何等爲二。一者忍辱。二者柔和。言忍辱者。謂於他怨終無返報。言柔和者。謂心無憤性不惱他。

復次以要言之。如來略依二種處所說無界教。一者說有餘依涅槃界教。二者說無餘依涅槃界教。若由如是煩惱斷故。名成就斷補特伽羅。不成煩惱。卽由如是不住彼果。後有眾苦。當知是名說有餘依涅槃界教。若由如是不住煩惱。後有苦果。卽由如是乃至

壽盡。旣滅沒已。一切餘依都無所有。不住此身。不住餘身。不住中有。證得一切眾苦邊際。當知是名說無餘依涅槃界教。略有三種念力强因。一由其年少壯。二由前生串習。三由現法數習。

復次由五種相當知涅槃是內證法。謂離信故。乃至離見。審察忍故。如前應知。謂現法中。於內各別內外。增上所生雜染。如實了知。有及非有。

復次由三因緣。顯示諸佛無上菩提。一者覺了一切境故。二者覺了有及非有如實事故。三者覺了染淨三品一切法故。是故他於如是三處請問世尊。復次

諸有爲法俱有轉時。令心迷亂。能令於相邪取分別。是故如來爲諸弟子分別開示。令於彼相決定悟入。爲欲了知真實相故。又爲於自無欺誑故。又爲於他坦然無畏正記別故。

復次諸出家者。棄捨所學。增上力故。當知安立願戀境界。又出家者。毀犯尸羅。增上力故。當知安立未出家者。棄背趣入心。株覆事。遠離慚愧故。一向愛味故。若堅執取所緣境界。當知彼名最極愛味。由是因緣。於修上品諸善業中。爲心株杌。是不調柔。無堪能義。又卽由此增上力故。行諸惡行。內懷隱匿。所造眾惡。

故生其覆。如是一切略攝爲一。說名於境最極愛味心株覆事。

復次若於諸根無護行者。由樂聽聞不正法故。便生無明觸所生起染汙作意。卽此作意增上力故。於當來世諸處生起所有過患。不如實知。不如實知彼過患故。便起希求。希求彼故。造作增長彼相應業。造作增長相應業故。於當來世六處生起。如是名爲順次道理。逆次第者。謂彼六處以業爲因。業愛爲因。愛復用彼無明爲因。無明復用不如正理作意爲因。不正作意復用無明觸爲其因。又於此中先所造業是現

法受六處之因。現法造業是次生受六處之緣。或是後受六處由藉愛等業等。隨其所應當知亦爾。

復次由二因緣後有生起。一後有業。二後有愛。而但說言諸有情類隨業而行不言隨愛。何以故。略有三愛。一者欲愛。二者色愛。三無色愛。此中欲愛是不善者。雖有異熟。然若不起惡不善業。終不能與惡趣異熟。若欲界愛於無明觸所生諸受起希求時。於可愛境發生貪欲。於可憎境發生瞋恚。於可迷境發生愚癡。由此三種增上力。故行不善業。由此業故生諸惡趣。非但由彼貪瞋癡纏定墮惡趣。然卽此愛於所造

業異熟生時能爲助伴。又由希求可愛境界增上力。故修行善行身語意業。由此爲因得生善趣。此中可愛諸異熟果。但應用業爲引生因。非染性愛。又若此愛色無色繫。雖非不善。然是染汙。一切皆非有異熟果。又卽由此色無色愛名有愛者。彼由聽聞正法。因故於其欲界觀麤鄙相。證得明觸所生世間如理作意。相應諸受。調伏欲界貪瞋癡等。造修所成善有漏業。由於此間造彼業。故當得生彼。不由於彼染汙性愛。然卽此愛於所造業異熟生時能爲助伴。是故但說諸有情類隨業而行不言隨愛。

復次於外事中世間假名增上力故亦說有果及有受者。彼或時空世現可得。或時不空。如果受者。因與作者當知亦爾。如是名為世俗諦空。非勝義空。若說恆時一切諸行唯有因果都無受者及與作者。當知是名勝義諦空。應知此空復有七種。一後際空。二前際空。三中際空。四常空。五我空。六受者空。七作者空。當知此中無有諸行於未來世實有行聚自性安立。諸行生時從彼而來。若有是事。彼不應生於未來世。諸行自性已實有故。又不應有無常可得。既有可得。是故當知諸行生時無所從來。本無今有。是名後際

空。又無諸行於過去世有實行聚自性安立。已生已滅。諸行往彼積集而住。若有是事。不應施設諸行有滅。過去行聚自性儼然常安住故。若無有滅。彼無常性應不可知。既有可知。是故諸行於正滅時都無所往。積集而住。有已散滅。不待餘因。自然滅壞。是名前際空。又於剎那生滅行中。唯有諸行暫時可得。其中都無餘行可得。亦無別物。是名中際空。當知亦是常空。我空。以無我故。果性諸行空。無受者。因性業行空。無作者。如是名為受者作者二種皆空。作者受者無所有故。唯有諸行於前生滅。唯有諸行於後生生於

中都無捨前生者取後生者是故說言唯有諸法從眾緣生能生諸法。又一切法都無作用無有少法能生少法是故說言此有故彼有此生故彼生。但唯於彼因果法中依世俗諦假立作用宣說此法能生彼法。

復次由五種相於能順喜所緣境界隨順而行深心喜樂不如正理執取其相發生貪欲多起尋思方便求覓。因此廣行福非福行。如能順喜所緣境界順憂順捨所緣境界如其所應當知亦爾。其差別者於能順憂所緣境界隨順而行深心厭惡發生瞋恚於能

順捨所緣境界隨順而行深心愚昧發生愚癡餘如前說。

復次有諸苾芻證阿羅漢諸漏永盡於一切境隨順而行恆時不堪乃至失念生諸煩惱是故恆住無雜染住。由是因緣說名恆住。彼隨行品若喜若憂若欣若感諸阿羅漢皆無所有。乃至善中亦無是事。又彼恆住極難行故及無罪故名爲最勝能成就者極難得。故說名第一真實福田。應當奉請乃至廣說當知如前攝異門分。

復次於善說法毗奈耶中應知大師及弟子眾各由

二相其德圓滿云何二相應知大師其德圓滿謂依利他行欲令悟入諸所有受皆是苦故說受所依說彼因緣說能雜染所有隨行說所對治及能對治師句安立說一切種究竟出離是名第一師德圓滿又依自利行宣說不共三種念住無雜染住是名第二師德圓滿云何二相應知弟子其德圓滿謂於如來無量法教能了知已而未得到聞之彼岸若以得到其彼岸者要爲修行法隨法行證得出離非爲受持了知是已如理修行法隨法行非但隨說音聲語言以爲究竟是名第一諸弟子眾其德圓滿如是修行

法隨法行不以下劣而生喜足要當往趣賢敏丈夫所趣之地定當獲得彼所應得是名第二諸弟子眾其德圓滿復次於善說法毗奈耶中復由三相應知大師其德圓滿又由二相應知弟子其德圓滿云何三相應知大師其德圓滿謂佛世尊爲諸弟子最初施設遠離二邊中道正行是名第一師德圓滿又於聖教未生信者有毀犯者以正方便令入聖教離諸毀犯是名第二師德圓滿又於聖教已得入者由四法攝正攝受之是名第三師德圓滿云何名爲四種法攝一於祕密以其如法閑靜教授而教授之不以

非法。二於違犯以其如法苦切語言現前呵擯。非不如法。三於尋思依止耽嗜。教令於內勤修寂靜。四令時時聽聞正法。常無懈廢。又令遠離相似正法。及令對治棄捨正行。當知卽是於其祕密能引如法閑靜。教授於實。毀犯若正了知。要當呵擯。方調伏者。以如法言現前呵擯。心無雜染。於尋思者。方便令其易得決了。於諸流蕩五妙欲者。示其過患。令生厭離。漸次修學。乃至證入第四靜慮。所有尋思依止耽嗜。方能於內究竟寂靜。自令無惱。令他攝取。當知是名於時。時間聽聞正法。常無懈廢。云何二相。諸弟子眾其德。

圓滿。謂諸弟子最初忍受大師所見。謂諸法中空無。我見由是因緣。於諸法中不增益。我起邪執著。亦不毀壞世俗道理。勝意樂。故無所隨從。隨言說。故亦不遠離。是名第一。諸弟子眾其德圓滿。又彼於見既忍受已。能正修行法。隨法行。由四法攝。所攝受時。若彼諸法有苦有害。如實了知。能速斷滅。若彼諸法無苦無害。如實了知。能速作證。是名第二。諸弟子眾其德圓滿。如是大師及弟子眾之所攝受。諸佛聖教。當知一向無染清淨。諸聰慧者之所歸趣。

瑜伽師地論卷第九十二