

大乘阿毗達磨雜集論述記卷第十六

唐京兆大慈恩寺沙門窺基撰

本事分中攝品第二

攝聚有二。初明攝後明攝利。初中有二。初論本釋論依法體義合釋十一攝。後釋師依事及法別明六種攝。初中有三。初總攝舉數次隨別解後釋論師諸所明攝。

復次若略說攝有十一種。謂相攝界攝種類攝分位攝伴攝方攝時攝一分攝具分攝更互攝勝義攝。攝品十一。如五十四。

然十一攝中分爲五。一體用相似攝。初三門是。第二相從隨順攝。次二門是。第三依假辨體攝。次二門是。第四全半體用攝。次二門是。第五世俗勝義攝。次二門是。瑜伽五十四。初明蘊處界互攝。卽此第十。彼論後明十攝。此餘十總十一攝。彼論相攝以自共相所攝。以二相攝。三別法。今以體攝。體自共相不離體故。各據一義。彼論界攝。現行爲種所攝。此論第八識攝界。明現行卽種所攝。餘八皆同相攝者。謂蘊界處。一一自相卽體自攝。如色蘊攝色蘊。廣說乃至法處攝法處。界攝者。謂蘊界處所有種

子阿賴耶識能攝彼界。由彼種子。此中有故。種類攝者。謂蘊界處。其相雖異。蘊義界義處義等故。展轉相攝。蘊義等者。謂色受等。皆有聚義。雖相各異。一切相攝。更互相望。同一類故。界義等者。謂眼耳等。皆有能持受用義故。一切相攝。處義等者。謂眼耳等。皆生長門。義相應故。一切相攝。

種類攝者。中邊第二三義解蘊。一非一義。其十一種故。二總略義。如是一切略爲一聚。三分段義說。名色蘊等。各別安立。色等相故。界處等。皆有解者。如彼義說。

分位攝者謂樂位蘊界處。即自相攝。苦位不苦不樂位亦爾。分位等故。如色受等。雖同蘊類。然苦樂等分位差別。樂位還攝樂位。非苦等位。如是苦位不苦不樂位。還自相攝。如蘊界處亦爾。伴攝者謂色蘊與餘蘊互為伴故。即攝助伴餘蘊界處亦爾。如色蘊與餘受等互為助伴。能攝五蘊。如是受等一一助伴。各攝五蘊。如蘊界處亦爾。互為伴故。一一皆攝一切界處。伴攝者。如一切有色等。是互眷屬。使無彼事。

方攝者謂依東方諸蘊界處。還自相攝。餘方蘊界處亦爾。時攝者謂過去世諸蘊界處。還自相攝。未來現

在諸蘊界處亦爾。一分攝者謂所有法蘊界處所攝。但攝一分非餘。如戒蘊。但攝色蘊等一分。定慧蘊等。但攝行蘊一分。欲恚害界。但攝法界一分。空無邊處等。但攝意法處一分。如是等。具分攝者謂所有法蘊界處所攝。能攝全分。如苦蘊攝五取蘊。欲界攝十八界。無想有情處攝十處。除香味。由此道理。於餘經中。諸蘊界處所攝一切法。能攝全分。更互攝者。色蘊攝幾界幾處。十全一少分。受蘊攝幾界幾處。一少分。如受蘊。想行蘊亦爾。識蘊攝幾界幾處。七界一處。眼界攝幾蘊幾處。色蘊少分一處全。如眼界耳鼻舌身色

聲香味觸界亦爾。意界攝幾蘊幾處。一蘊一處。法界攝幾蘊幾處。三蘊全。色蘊少分。一處全。眼識界攝幾蘊幾處。識蘊意處少分。如眼識。耳鼻舌身意識界亦爾。眼處攝幾蘊幾界。色蘊少分。一界全。如眼處。耳鼻舌身色聲香味觸處亦爾。意處攝幾蘊幾界。一蘊七界。法處攝幾蘊幾界。三蘊全。一少分。一界全。如是諸餘法。以蘊界處名說。及餘非蘊界處名說。如實有。假有。世俗有。勝義有。所知識所達。有色無色。有見無見。如是等。如前所顯。隨其所應。與蘊界處更互相攝。盡當知。隨其所應者。如蘊一一攝諸界處。界一一攝

諸蘊處處。一一攝諸蘊界。如是廣說。當思了知。勝義攝者。謂蘊界處。真如所攝。如是攝相。隨諸世間共所成立。相攝道理。復有六種。一依處攝。如世間說。瞻部洲攝於人。阿練若攝於鹿。當知此中眼等諸根攝眼等識亦爾。二任持攝。如世間說。繩等攝薪束等。當知此中身根攝眼等根亦爾。三同事攝。如世間說。眾人同事共相保信。更互相攝。當知此中同一緣轉諸相應法。更互相攝亦爾。四攝受攝。如世間說。主能攝錄。自僕使等。當知此中阿賴耶識攝受自身亦爾。五不流散攝。如世間說。瓶攝持水。當知此中諸三摩地攝

餘心心所亦爾。六略集攝。如世間說海攝眾流。當知此中色受蘊等攝眼耳等亦爾。如前所說十一種攝。皆依此中略集攝說。問於攝善巧。得何勝利。答。得於所緣略集勝利。隨彼彼境略聚其心。如是如是善根增勝。

六種攝中不流散攝諸三摩地攝餘心心所與觸何別。令心心所同觸境。故定攝流散觸來對塵。故二別也。本地出體三科。故通無爲。後之三品辨差別。所以不通無爲。無爲體非差別故。

本事分中相應品第三

其相應品有二。初釋相應。後解勝利。初中初標列。後隨釋。

復次略說相應有六種。謂不相離相應和合相應。聚集相應。俱有相應。作事相應。同行相應。

六中初三辨色聚相應。體用相順故。第六辨心心所聚相應。具四等故。中間二種。五蘊相應。

相應中初三種。卽三種不相離。如大論第三六十五說。彼師不解此文。然彼師三種成就亦錯。可勘五十四大好。與此少違。

不相離相應者。謂一切有方分色與極微處互不相

離。由諸色等極微所攝同一處所不相離故。和合相應者。謂極微已上一切有方分色。更互和合。如濁水中地水極微更互和合。聚集相應者。謂方分聚色展轉集會。如二泥團相擊成聚。

色三相應中。第一是同處不相離。第二和雜不相離。第三相雜不相離。如瑜伽第三、五十四、六十五說。

俱有相應者。謂一身中諸蘊界處俱時流轉。同生住滅。

俱有相應者。一身五蘊同起盡故。或大四相。或剎

那相諸有爲五蘊。是起盡必同。必無心法正生色法正滅。必無此事勢用等故。極迅速故。今且舉一身。

作事相應者。謂於一所作事展轉相應。如一苾芻隨一所作更互相應。

作事相應者。異五蘊作業同故。亦說相應。五蘊皆然。以相順故。如五根同觀。二業齊作。五塵令用。

同行相應者。謂心心所於一所緣展轉同行。

同行相應中有十五種。初是相應之中體義具四等故。後十四別。

此同行相應復有多義。謂他性相應非已性。如心不與餘心相應。受不與餘受相應。如是等。又不相違相應非相違。如貪瞋不相應。善不善不相應。如是等。又同時相應非異時。如現在去來不相應。又同分界地相應非異分界地。如欲界色無色界不相應。初靜慮第二靜慮不相應。如是等。

十四別中分二。初之四箇相應。一切心心所通。相應道理。必須他性非相違。同合同類方相應故。

又有一切徧行同行相應。謂受想思觸作意及識。由此六法於一切位決定相應。隨無一法餘亦無故。又

有染汙徧行同行相應。謂於染汙意四種煩惱。由此四法於一切時恆相應故。又有非一切時同行相應。謂依止心。或時起信等善法。或時起貪等煩惱。隨煩惱法。

後之十相應。隨增義說。然分爲五。初三是定不定相應。

又有分位同行相應。謂與樂受諸相應法。與苦受不苦不樂受諸相應法。

次一依三受顯相應。

又有無閒同行相應。謂在有位。又有有閒同行相

應謂無心定所聞。

次二依位相應。有心無心無心之時非相應。謂相應之法爲他聞故。非前後相應。

又有外門同行相應。謂多分欲界繫心心所。又有內門同行相應。謂諸定地所有心心所。

次二依界。

又有曾習同行相應。謂諸異生所有心心所。及有學無學者一分心心所。一分言。謂攝一向世間善不善無記法。如其所應。又有未曾習同行相應。謂出世間諸心心所。及初後時出世後所得諸心心所。初後時

言爲顯非先種類。初念已去及第二念等已去。出世心心所是未曾習性。

後二依曾未曾相應。同行者行相也。依本質同一故。又行者緣也。同緣一境故。卽通一切無爲及本質所緣故。相應中曾未得者。此中依種類而說。一切有漏種類皆曾得。一切無漏皆未曾得。若依勢增名未曾修舊名曾得。有漏別脫定俱戒等名未曾諸佛第二念已去無漏皆曾得。是修舊故。前分位相應。唯取心心所不取餘蘊。此中上下同故。問於相應善巧。得何勝利。答能善了悟。唯依止心有

受想等染淨諸法相應不相應義。由此了悟卽能捨離計我能受能想能念能染淨執著。又能善巧速入無我。

能念染淨識蘊。此四執皆名執著。今皆捨之。此乃偏釋心心所。不論初五相應以勝故。前同是除。

本事分中成就品第四

得品亦有二。初別解得非得。後辨勝利。初中有二。初明得非得。後釋善根斷非得。初中有二。初標後釋。

復次成就相如前已說。謂於善不善無記法。若增若

減。假立獲得成就。此差別有三種。謂種子成就自在成就。現行成就。

標中有二。初指前相。後列差別。

種子成就者。謂若生欲界。欲色無色界繫煩惱。隨煩惱由種子成就。故成就。及生得善。生欲界三界煩惱。隨煩惱成就者。依未離欲。異生說。若已離欲。或生上地。隨所離欲地。卽此地煩惱。隨煩惱亦成就。亦不成。就未永害。隨眠故。對治道所損。故如其次第。及生得善者。隨所生地。卽此地成就。若生色界。欲界繫煩惱。隨煩惱由種子成就。故成就。亦名不成就。色無色界

繫煩惱隨煩惱由種子成就故成就及生得善若生無色界欲色界繫煩惱隨煩惱由種子成就故成就亦名不成就無色界繫煩惱隨煩惱由種子成就故成就及生得善若已得三界對治道隨如是品類對治已生如此如此品類種子成就得不成就隨如是如是品類對治未生如此如此品類由種子成就故成就已得三界對治道者謂已得出世聖道隨如是如是品類對治已生者謂修道所斷上品等煩惱對治已生如此如此種類種子成就得不成就者謂已永害隨眠故。

種子成中有二初體用合說成不成後唯辨染法體成不成初中有三三界別故生得成唯云隨生地者以說種體定成三界起現行用唯在生地不同煩惱等彼可起上故種子成中不說無記準義應有如五十二及此下文自在中唯言一分無記以略故不說二性勝故說今又解今此爲不同瑜伽瑜伽染法生得善法唯依生現用說成不成所以言定伏邪見斷無記依斷緣縛說所以云聖道不害種子中說無記此論據體用二門三乘通說非唯依佛無有不起用及無體位所以隱不說據

實準下。是其種子成就。不成就。論初依體用合。後起對治道下。正依體解。此中初依世道見修煩惱。及依識分別修惑中理事惑等。皆應思準名成不成。

自在成就者。謂諸方便善法。若世出世靜慮解脫三摩地三摩鉢底等功德。及一分無記法。由自在成就故成就。方便善法者。謂聞所生慧等。雖先有種子。若離今生數習增長。終不能起現前故。一分無記法者。謂工巧處變化心等。

自在成中。世出世總也。靜慮者。四禪也。解脫。卽四

無色解脫。或八解脫。或一切無漏定。皆名解脫。三摩地。但三界等持。聞思修也。三摩鉢底等。至唯上地修慧等者。等等引等。一切功德。既有世出世。隨應有性無性。有性身無漏。依有用無用。有漏善中。亦依有用無用。皆應廣說。

現行成就者。謂諸蘊界處法。隨所現前。若善若不善。若無記。彼由現行成就故成就。若已斷善根者。所有善法。由種子成就故成就。亦名不成就。若非涅槃法。一闍底迦。究竟成就。雜染諸法。由闍底迦。因亦名阿顛底迦。以彼解脫得因。畢竟不成就故。問。何等名爲

解脫得因。答。若於真如先以集起煩惱麤重。若遇隨順得對治緣。便能永害。此堪任性名解脫得因。若與此相違名無解脫因。問。於成就善巧得何勝利。答。能善了知諸法增減。知增減故。於世興衰離決定想。乃至能斷若愛若恚。

若已斷善根者。前煩惱種子論師以他地可他地現行故。卽通論一界三界種體用成不成。生得善決定唯起自地。但論成於自地。他地等義。準卽在成就中。然未論自地成不成。故今對說。邪見種名不成。此緣有性人總說體用不成。若非涅槃法

者。無漏一向不成。有漏者不斷人體用俱成。斷人體成用不成。其斷善人。加行善斷用。生得善根。斷用亦名不成。其定不能生現故。餘如理思。

斷善根以五門分別。一釋名。二出體。三所依。四品數。如舊鈔。五依識。所斷通六識。能斷唯意識。瑜伽第一說故。一釋名者。瑜伽第一云。此中種子亦名善根。無貪瞋癡亦名善根。但由安立現行善根相違相續名。斷善根。非由永拔彼種子故。卽現種有漏自欲界三善根皆名善根。非無漏未有用故。唯生得非加行先已不起故。非上界果不起。上界生

得善根。言斷三界者。能令無由起故。先未起邪見。種子勢力。能令現行有相續起。瑜伽云。由利根者。成就上品諸惡意樂現行法故。卽是因力。隨順彼惡友故。卽是緣力。彼邪見纏極重圓滿。至究竟故。卽能斷自性。彼於一切惡現行中。得無畏故。卽以無慚無愧而爲助伴。無哀愍故。卽以無慈悲爲性。力引能斷善根。善根之斷名斷善根。一出體卽以欲界增上現種邪見爲體。如種不得染汙。因名爲非得。果性自是煩惱同。亦名不得。不得聖性故。此以染汙非得爲體。古人同小乘。唯非得爲體。彼由

善根不起之位。假呼召故。不以爲體。若爾煩惱斷。應以非得爲體。亦非唯現行邪見爲體。現行不起善應續故。亦非唯種未起現行先善根應斷故。今取增上品種能生現行用。現行心爲無閒解脫。能害善根。亦可言邪見種名得善根。種名非得。非得爲體。損其用名非得。體有故得。應名有善根。其用無故。非得爲體。此以假法爲體。此種依在本識。隨所依無覆無記。然通四諦。邪見總撥無四諦行相。故或唯取苦集二諦。下自界緣。無因如無閒道。無果如解脫道。邪見能斷。瑜伽說增上邪見至究竟。

故三所依者唯欲界非上二唯人趣非餘四三天下非北洲男女非餘身唯見行利根故餘一切無惡見故以出離堅固煩惱亦同故。

續善根以五門分別一出體二釋名三時節四品數五識。瑜伽第一云由性利根故見親朋友修福業故詣善丈夫聞正法故。此二緣力故因生猶豫證決定故。因力還續善根。由性利根逢見勝緣心生疑惑爲有爲無故能還續。以欲界生得善法種子能生現用及現行爲體。不以現爲體。不生意應不續善。不以種爲體。無後善緣不行。應續善根故。

通以現種爲體。如前所斷可假名得爲體。二釋名者。由能令種有生起用。現行續往善根而起者。續善根。善根之續往善根。名善根。今善名續善根。卽續今善根也。二釋皆得。三時節。今後俱得。造無閒不造無閒皆得。阿闍世王今身續故。不同小乘造無閒者。今身不續。然涅槃經云。入地獄時出地獄時。續善根者。輕者入時。重者出時。緣力。因力。二輕重故。又言中有受不受報。以論輕重受者。重故。死時。續不受輕。故生時。續若見與報相生故。或有由常見斷。死時。續斷見斷。生時。續四品數。九品一時。

續斷難續易。然次第起必以生得初續。五續識者。唯意識。瑜伽第一云。意不共業。由疑續故。然初續起如此。第六識。

斷善根。一名體。二能所斷分齊。三明品數起不起。四明斷善邪定四句分別。五明善根相續差別。順益名善能生名根。邪見在身善根不續。目之爲斷。此中亦以不和合非得爲體。旣屬本識。唯無覆性。先明能斷中。一明人欲界異生起大邪見。非上二界。唯人趣非餘四。三天下非北。男女俱能。唯見行者。瑜伽第一云。謂利根者故。二明見邪見居斷壞。

一切事故非餘惑。唯苦集下有漏緣惑。或通迷四諦。有漏緣惑自界非他界。謗因果俱能。謗因如無聞道。謗果如解脫道。前與成就得俱滅。後與不成得俱生。次明所斷種體。唯有漏羸劣可斷。故成邪見。無無漏故。唯生得非方便。爲三界爲一界。如婆沙二說。唯斷欲界者。是欲令數滿。所以說三界爲現行爲種子。但現非種。如大論第一說。品數者爲一品。爲九品。雖有二說。今大乘九品斷勝。九品現行可斷。故不起餘心。而能斷九。四句分別。有二四句。如婆沙續善根以七門分別。一續時近遠。二辨

續品漸頓。三斷續多少。四現未兩續入聖不聖入。五斷續識異。六約煩惱分別。七約有無邪見正見分別。瑜伽第一。有續善根。及俱舍說阿顛底迦。畢竟義不得涅槃處生死也。一闡底迦樂欲義樂生死故。阿闡底迦不樂義不樂涅槃故。如所緣緣種子三解如常。

決擇分中諦品第一

就解決擇分中大文有二。初彰此分總有四品。第二隨標廣辨。

復次略說決擇有四種。謂諦決擇法決擇得決擇論

議決擇。

於諦品中大文分三。初總標諦決擇有四。次隨標釋後於第十卷解道諦已。問答分別十六行。世出世間有何差別。或分爲二。其問答十六行屬道諦故。

諦決擇復有四種。謂苦集滅道四聖諦說。

於苦諦中有二。初出苦諦體性。後辨苦諦四行。初中有二。初略唯顯體相。後廣顯諸經所說諦相差別。

苦諦云何。謂有情生及生所依處。卽有情世間器世

閒如其次第若生若生處俱說名苦諦。

初中復二。初解苦諦相。二解無漏淨土相。或分爲二。初總標後別解。

有情生者謂諸有情生在那落迦傍生餓鬼人天趣中。人謂東毗提訶西瞿陀尼南贍部洲北俱盧洲。天謂四大王眾天三十三天夜摩天覩史多天樂變化天他化自在天梵眾天梵輔天大梵天少光天無量光天極光淨天少淨天無量淨天徧淨天無雲天福生天廣果天無想有情天無煩天無熱天善現天善見天色究竟天無邊空處天無邊識處天無所有處

天非想非非想處天。

別解中分二。於第二器世界中分爲染淨餘別分段。一一應知。

生所依處卽器世界。謂水輪依風輪地輪依水輪。依此地輪有蘇迷盧山七金山四大洲八小洲內海外海。蘇迷盧山四外層級四大王眾天三十三天所居處別。外輪圍山虛空宮殿若夜摩天覩史多天樂變化天他化自在天及色界天所居處別。諸阿素洛所居處別。及諸那落迦所居處別。謂熱那落迦寒那落迦孤獨那落迦。及一分傍生餓鬼所居處別。乃至一

日一月周徧流光所照方處名一世界。如是千世界中。有千日千月千蘇迷盧山王千四大洲千四大王眾。天千三十三天千夜摩天千覩史多天千樂變化天千他化自在天千梵世天。如是總名小千世界。千小千界。總名第二中千世界。千中千界。總名第三大千世界。如此三千大千世界。總有大輪圍山周而圍繞。又此三千大千世界同壞同成。譬如天雨滴如車軸。無閒無斷從空下注。如是東方無閒無斷無量世界。或有將壞。或有將成。或有正壞。或壞已住。或有正成。或成已住。如於東方乃至一切十方亦爾。如是若

有情世閒若器世閒業煩惱力所生故業煩惱增上所起故。總名苦諦。業煩惱力所生業煩惱增上所起者。此二句如其次第。顯有情世閒及器世閒俱是苦性。復有清淨世界。非苦諦攝。非業煩惱力所生故。非業煩惱增上所起故。然由大願清淨善根增上所引。此所生處不可思議。唯佛所覺。尚非得靜慮者靜慮境界。況尋思者。

淨土以五門分別。一出體。三土體異。二釋名得名。三能生因。四能生人。五諸門。維摩經螺髻梵王語。舍利弗。勿謂此佛土以爲不淨。等佛足指案地。梵

網經說千葉華事。十地後報利益摩醯首羅智處生。涅槃經第一云。爾時三千世界以佛神力地皆柔軟。無有坵墟土石沙礫等。第三因中有漏無漏。隨本末因諸識所變別。無垢稱云布施是淨土等。依觀經孝養父母等爲因。依涅槃二十一下塗掃佛法地等生淨土中。觀經云臨命終不違念佛。遇善知識十念成就。卽得往生佛地。無性皆言勝出世間善根所起。餘並遠因。此爲近正因。諸門者。卽十八圓滿等義。天親往生論。二乘種不生。觀經云中。品已得阿羅漢。彼論據定性不生。經據不定性。往

生論。女人根缺不生。觀經韋提希等五百女人。同皆往生。彼云修因。通女生彼男身。此亦難解。鼓音王經無量壽母名殊勝妙顏如何通。無量壽經。五逆罪不生。觀經說逆罪得生。彼云造逆斷善者不生。造逆不斷善者卽生。又善趣已前常沒造逆以爲下。故善趣位中遇緣造逆說之爲上。如闍王等亦懺悔等令罪滅。生彼此所生處不可思議。唯佛所覺。卽唯自受用土。及佛所變受餘受土。尙非得靜慮者等者。爲非二乘等知。謂一切菩薩所見之士。況得尋思者能知之。又靜慮者。卽隨下人所得。

妙定不知上人士故。又諸菩薩名得定者亦不知佛土本所因故。

復次已略辯苦諦相。今當廣顯諸經所說苦相差別。所謂生苦。老苦。病苦。死苦。怨憎會苦。愛別離苦。求不得苦。略攝一切五取蘊苦。生何因苦。眾苦所逼故。餘苦所依故。眾苦所逼者。謂會於母胎。生熟藏間。具受種種極不淨物所逼迫苦。正出胎時。復受支體逼切大苦。餘苦所依者。謂有生故。老病死等眾苦隨逐。老何因苦。時分變壞苦故。病何因苦。大種變異苦故。死何因苦。壽命變壞苦故。怨憎會何因苦。合會生苦故。

愛別離何因苦。別離生苦故。求不得何因苦。所希不果生苦故。略攝一切五取蘊何因苦。麤重苦故。如是八種。略攝爲六。謂逼迫苦。轉變苦。合會苦。別離苦。所希不果苦。麤重苦。如是六種。廣開爲八。轉變苦中分三種故。若六若八。平等平等。

生苦。瑜伽六十一有五。一眾苦所隨。謂地獄一向苦。傍生鬼界及胎生卵生。生時卽此名苦所逼。此狹彼寬。此必胎位逼迫故。依人道令生厭故。彼通實說。彼第二麤重所隨故。卽三界煩惱種子隨逐生故。此說三攝八。故不說之上界無苦苦故。彼第

三名苦所依。卽此第二。第四煩惱所依。及第五不隨所欲。此中不說。彼近故。非苦苦故。又此卽此餘苦所依。攝盡餘一切法。如理披準。彼老五衰退。總是此中變壞攝。五謂盛色。氣力。諸根。受用。壽量。

問。如說三苦。此中八苦爲三攝。八攝三耶。答。展轉相攝。所謂生苦。乃至怨憎會苦。能顯苦苦。順苦受法。苦自相義故。愛別離苦。求不得苦。能顯壞苦。已得未得。順樂受法。壞自相義故。略攝一切五取蘊苦。能顯行苦。不解脫。二無常所隨。不安隱義故。

五十五三八相攝有二復次。初門同此。後門前七

苦爲苦苦因。七生煩惱。是壞苦故。據實三八相攝中。前生苦等四。爲羸重所隨等。上界非無。以多逼迫。說顯苦苦。壞苦二。唯下有依欲界立前七苦。依三界立後一。亦無爽。

問。如說二苦。謂世俗諦苦。勝義諦苦。何者。世俗苦。何者。勝義苦。答。生苦。乃至求不得苦。是世俗諦苦。世間智境界故。略攝一切五取蘊苦。是勝義諦苦。由安立眞如門出世智境界故。

安立眞如門者。謂依行苦爲門。前方便道施設觀眞如。後得智證知行苦名彼境界。或後得智差

別安立眞如理而得爲門證知此爲行苦故名勝義由理無之門知逼迫故。

復次諸觀行者於苦聖諦以四種行觀察其相謂無常相苦相空相無我相。

第二明其四行中分二初解四共相後問前說無常下重逐前難解初中有二初標後釋釋中分段一一應思。

無常相者略有十二謂非有相壞滅相變異相別離相現前相法爾相刹那相相續相病等相種種心行轉相資產興衰相器世成壞相。

十二種無常中分三初七通內外次三唯內後二唯外初七中分二初一觀所無次六觀所有觀所有有中分三初二觀微細無常次一觀外麤無常後三觀世無常現在當來過去如次次三觀內中初觀總自體次觀分段轉變後觀微細心行外二中可知。

非有相者謂蘊界處於一切時我我所性常非有故言無常者是非有義由苦聖諦恆無有我我所自性無者是除遣義常者是一切時義以常無故名曰無常壞滅相者謂諸行生已卽滅暫有還無故變異相。

者謂諸行異異生由不相似相續轉故別離相者謂於諸行失增上力或他所攝執爲已有以於資具等事或時自在失壞或他陵奪爲已有故現前相者謂正處無常由因隨逐今受無常故法爾相者謂當來無常由因隨逐定當受故死無常性決定當受刹那相者謂諸行刹那後必不住諸行念念劣得自體無間必壞故相續相者謂無始時來諸行生滅相續不斷由無始生死展轉相乘輪迴不絕故病等相者謂四大時分壽命變異由四大乖違齒髮疎落等住時勢盡故

羸相四大變病也時分變老也壽命變今處死也種種心行轉相者謂於一時起有貪心或於一時起離貪心如是有瞋離瞋有癡離癡若合若散若下若舉若掉離掉若不寂靜若寂靜若定不定如是等心行流轉由住能治所治位差別故資產興衰相者謂諸興盛終歸衰變由諸世間富貴榮盛不可愛樂非究竟故器世成壞相者謂水火風三種成壞由火水風災令大地等數成壞故能燒浸燥如其次第又有三災頂謂第二第三第四靜慮由火水風能壞世界安立處所乃至第一第二第三靜慮邊際次上所餘

名三災頂。如其次第第二第三第四靜慮處所差別。第四靜慮外宮殿等雖無外災成壞。然彼諸天與宮殿等俱生俱滅。說有成壞。由彼有情初生時與宮殿等俱生終沒時與彼俱滅。卽說此爲成壞故。又有三種中劫。所謂饑饉疫病刀兵。此小三災劫究竟滿方乃出現。謂世界成已。一中劫初唯滅。一中劫後唯增。十八中劫亦增亦減。一中劫初唯滅者。謂劫成時第二十一劫。一中劫後唯增者。謂最後劫。十八中劫亦增亦減者。謂於中間十八。二十中劫世界正壞。二十中劫世界壞已住。二十中劫世界正成。二十中劫世

界成已住。合此八十中劫爲一大劫。

器世成壞。勘瑜伽第二第四。於中有三。一。所成壞。二。明災頂。三。明小中劫。火壞下起。水風俱從上。從上成。至空居四天後方。乃成地天等。劫究竟滿。小三災出。謂滅末劫方出故。瑜伽二十劫增減。此唯十八。向減向增。故不相違。

由此劫數顯色無色界諸天壽量。

由此劫數顯色無色天壽量者。據壽分初禪下同。欲界壞以六十劫爲梵天壽故。

如說以壽盡故。福盡故。業盡故。彼彼有情從彼彼處

沒云何壽盡謂時死此約時沒說由所引壽時分究竟應時死故云何福盡謂非時死卽非福死此約非時沒說以彼有情貪著定味福力減盡因此命終由愛定味損害所修引壽業力非時死故云何業盡謂順生受業順後受業俱盡故死此約相續沒說由於此處順生後受業受用斯盡以無業故不復生此福盡死中貪定上界死福力減盡欲界死壽盡死等如瑜伽第一及第五壽福業盡死如瑜伽第一有三死前一同此第三與此別彼依九種緣死謂食無度量等然論三界總異熟盡名壽盡死別福

力盡名福盡死不但別異熟一切善福勢盡皆是如彼乏少瑜伽唯依此說福盡死貪定亦爾業盡依身總報業盡不說現報非總故不說不定不定故然初二皆雖是業以現壽命福力二增得別稱於二時定總報與斯業有業生此無業不生苦相者或三或八或六廣說如前何故經說若無常者卽是苦耶

苦相中有二初辨別指前後釋經意經意中有二初引經後釋

初大段中有二初釋後卽依此義下引證成前

由三分無常爲緣苦相可了知故。謂生分無常滅分無常俱分無常。生分無常爲緣故。苦苦性可了知。生分無常者。謂本無今有。苦品諸行體是逼迫。由此無常爲緣。苦苦性可了知。滅分無常爲緣。壞苦性可了知。滅分無常者。謂已有還無。樂品諸行不可愛樂。由此無常爲緣。壞苦性可了知。俱分無常爲緣。行苦性可了知。俱分無常者。謂麤重諸行相續流轉。若生若滅。俱不可樂。由此俱分無常爲緣。行苦性可了知。卽依此義。薄伽梵說諸行無常。諸行變壞。又依此義。言諸所有受。我說皆苦。當知此中於不苦不樂受及樂

受。密意故說苦苦受。苦性世間共了故。不復密意說。釋有三復次。初以三無常釋。

又於生滅二法所隨諸行中有生等八苦性可了知。故佛說言若無常者卽是苦。

次以苦品生樂品亦滅捨品俱。總不過二法所隨。中有八苦。故佛言無常皆苦。此則不然。與初解別。今解有生滅二相所隨行中有八苦性。說爲無常。故苦前以三分無常故苦。今以有生滅二無常故。有八苦。

又於無常諸行中有生等苦可了者。如來依此密意

說言由無常故苦。非一切行。若不爾。聖道無常故亦應是苦。

第三段一切有爲中有八苦相可了知者。名無常苦。簡別無漏有爲。

空相者。謂若於是處。此非有。由此理正觀爲空。若於是處。餘是有。由此理如實知有。是名善入空性。如實知者。不顛倒義。問於何處。誰非有。答於蘊界處。常恆凝住不變壞法。我我所等。非有。由此理。彼皆是空。問於是處。誰餘有。答卽此處。無我性。此我無性。無我有性。是謂空性。由彼諸行常等相。我此中無故。諸行恆

時離我性相。無我真性。此中有故。非一向無。此俱名空性故。薄伽梵密意說言。有如實知有。無如實知無。又有三種空性。謂自性空性。如性空性。真性空性。初依徧計所執。自性觀。由此自相定。非有故。第二依他起。自性觀。由此如所計度。皆非有故。第三依圓成實。自性觀。由此卽空真性故。無我相者。謂如我論者所立我相。蘊界處。非此相。由蘊界處。我相無故。名無我相。我論外道計度。諸行爲我。彼諸行非此相。故名無我故。薄伽梵密意說言。一切法皆無我。如世尊說。此一切非我所。此非我處。此非我。我於如是義。應以

正慧如實觀察。此言何義。謂於外事密意說此一切非我所。於內事密意說此非我處。此非我我所。所以者何。以於外事唯計我所。相是故。但遣我所。於內事通計我我所。相是故。雙遣我我所。

空相無我相。何差別。空相遣行。猶遠方便。無我行。者存行。近方便也。觀蘊界處非我相。故三乘隨應。生法差別。以此爲門。入真觀故。

重逐難釋中分二。初廣前無常。後略有八種下廣前苦。

問。前說無常皆刹那相。此云何知。答。如心心所是刹

那相。當知色等亦刹那相。由心執受故。等心安危故。隨心轉變故。是心所依故。心增上生故。心自在轉故。又於最後位變壞可得故。生已不待緣自然壞滅故。當觀色等亦念念滅。諸無常行壞滅等相。心心所刹那相。世間共了。更不重辯。諸色等法刹那滅相。世不共了。故今成立。由心執受者。謂色等身。由刹那心。念念執受。故刹那滅等。心安危者。謂色等身。恆與識俱。識若捨離。即便爛壞。由身與心安危等故。決定如心念念生滅。隨心轉變者。謂世間現見心在苦樂貪瞋等位。身隨轉變。隨刹那心而轉變。故身念念滅。是心

所依者謂世間共知心依止有根身。若法依此生非此自無壞能依有可見。如火芽等依薪種等。是故此身是剎那心所依止故。亦剎那滅。心增上生者。謂一切內外色皆心增上所生。能生因剎那滅故。所生果亦剎那滅。如世尊說諸因諸緣能生於色。彼亦無常無常因緣力所生。故色云何常隨此經句義。身定剎那滅。心自在轉者。謂若證得勝威德心於一切色如其所欲自在轉變。由隨剎那能變勝解轉變。生故色等剎那道理成就。於最後位變壞可得者。謂諸色等初離自性念念變壞。於最後位歎爾變壞不應道理。

然此可得。故知色等從初已來念念變壞。自類相續漸增爲因。能引最後麤相變壞。是故色等念念生滅。生已不待緣自然壞滅者。謂一切法從緣生已。不待壞緣自然壞滅。以不待餘緣自然壞滅。故最初生已決定壞滅。若言生已初無滅壞。後方有者。不然。無差別故。故知一切可滅壞法。初纔生已。即便壞滅。是故諸法剎那義成。

廣無常自有二。一逐難釋外器無常。二釋麤細色。廣無常中有二。初立無常相。後立麤細色。大種造色慧析。故云無常有八故。初六以色準心。後二以

後準前六中初五散色準後一定色準散色中初四內色準後一外色準。

問。如世尊說諸所有色彼一切若四大種若四大種所造。此依何意說。

答。無常體中有二。初釋大造後解極微。初中初問後答。

答。依容有意說。同在一處依此而有是造義。由所造色離大種處別自建立無功能故。

答中初總答次別答。

若於此聚。此大種可得。當知此聚唯有此大種非餘。

或有聚唯一大種。如乾泥團等。或有二大種。謂卽此溼。或有三大種。謂卽此煖。或有一切大種。謂卽此溼煖泥團等。於移轉位。所造色亦爾。若於此聚。此所造色可得。當知此聚唯此非餘。或有聚唯一所造色。如光等。或有二所造色。如有聲香風等。或有三所造色。如香煙等。由此香煙有色香觸差別。所顯故。觸差別者。謂此中輕性。或有四所造色。如沙糖團等。或有五所造色。謂卽此有聲時。又若於此聚。大種造色隨分可得。當知此中有此非餘。此依麤物說非種子。一一聚中有一切種子故。

別答中有二。初正解後多少。

又說麤聚色極微集所成者當知此中極微無體無實無性唯假建立。展轉分析無限量故。但由覺慧漸漸分析細分損減乃至可析邊際。卽約此際建立極微。問若諸極微無實體性何故建立。答爲遣一合想故。若以覺慧分分分析所有諸色。爾時妄執一切諸色爲一合想。卽便捨離。由此順入數取趣無我性故。又爲悟入諸所有色非真實故。若以覺慧如是分析所有諸色至無所有。爾時便能悟入諸色皆非真實。因此悟入唯識道理。由此順入諸法無我性故。

大乘阿毗達磨雜集論述記卷第十六

