

大乘阿毗達磨雜集論述記卷第二十二

唐京兆大慈恩寺沙門窺基撰

復次一切菩提分法無有差別。皆由五門而得建立。謂所緣故。自體故。助伴故。修習故。修果故。如初四念住有五門。所餘菩提分法亦爾。四念住所緣境者。謂身受心法。復有四事。謂我所依事。我受用事。我自體事。我染汙事。何故唯建立此爲所緣境。由顛倒覺。愚癡。凡夫多分計我依止有根身。受用苦樂等。取了境爲相。由貪等染汙。由信等清淨。是故最初爲正觀察。眞實事相。是故建立此四種事爲所緣境。念住自體。

者謂慧及念。由佛經中有於身等隨觀言故。及有念住言故。如其次第。

其與禪支相攝。至下方會。依佛地論第五卷。菩提分法略三十七。廣卽無量。於下一一門中別釋名廢立。道品佛果四智。因之爲道。此三十七並在因中助成果道。故言助道法。其通出體者。如大集經乃用平等無分別智爲道品體。自餘道品終成觀行。皆悉平等。佛地論等第三卷。若約實義。一一智品具攝一切功德法。若就麤相。妙觀察智攝四念住。四如意足。觀察一切身平等法。故以三摩地爲

自性故。平等性智攝四正斷。雖用精進而爲其性。而由如來平等性智所攝受。故無高下相。五根五力。攝在大圓鏡智平等性智。覺支道支。攝在平等性智。若別出體。諸法師出體。皆並取十法。信精進念。慧喜輕安。思捨戒三摩地。以正思惟。小乘取覺數。此法大乘是有漏。不得爲八正道法。此尋依思慧爲體。慧爲正見支。正思惟乃取思爲體。此理不然。未見文故。如大論二十九云。正思惟是慧蘊攝。又下文言毗鉢舍那收。又五十七釋二十二根中云。問五根三十七品爲五攝。三十七爲三十七攝。

五。答三十七攝五非五攝三十七。不攝何等。謂語業命喜安捨。如是或六或四。彼所不攝。若正思惟是思數於不攝中。應云不攝七法。以二十二根中無思數故。但以正思惟以慧爲體。故是根中慧根攝。何故發語得通思慧。唯取慧而非思。以發五種蘊身故。唯慧非思。如大論。今大乘三十七品。以九法爲體。卽信精進念定慧喜安捨道共戒。或十一卽開戒爲三故。雖正思惟如文。以慧爲體。與正見何以異。正見是分別支故。釋曰。正見觀中分別未發語言。正思惟爲他說法。依此發語。以無漏觀中

非尋伺所發語。故佛無尋伺故。又唯識第七因中。以尋爲體。其三十七於百法數相收。可知慧開爲九。卽四念住慧根力。擇法正見思惟。如餘法卽開爲八。其四念住如此論。及大論顯揚菩薩藏經多言。皆以念爲念住。此論中念住以慧念二法爲體。大論二十八顯揚第二。又以聞思修三慧爲念住。體聞思惟有漏。修慧通漏無漏。又菩薩藏二十八云。念住以先觀察。若準以三慧爲體。文念住以慧爲體性。有一念爲體。如大論二十九釋。是皆根力中念根力。卽四念住同時增上法。以此說體非真。

實理。精進開八。謂四正斷。精進根力。正精進覺道。精進等。定開爲八。四如意足。定根力。覺支道支。合前三法。開爲二十五。念數憶念功。不獨守一位。但開爲四。念根力。覺支道支。信開爲二。信根力。合前三十一法。喜安捨此三不開。道共戒分三。正語業。命。念住於四所緣。安住其念慧心。故名念住。謂徧滿所緣。淨行善巧。淨戒。如第十一卷廣說念住。論文何故不增多減少者。以除四種顛倒覺故。何故最初明者。猶願欲除此顛倒繫念心。故最初明。此文及五十三蘊次第中。以心爲我自體法。爲染淨。

卽下文修果中除四倒中心爲常倒。如大論二十八。二文相違亦如是。卽彼下文爲欲除遣於心意識。執我愚者。我事愚。故立心念住。卽於心爲常是我所依常事。爲欲除所執我心。能染淨愚。故立法念住。卽除我體。若勘彼論上下文。觀法爲無我。但除執我心。非除法我體。更有相違。如第二卷末會釋。依大論五十七云。二十二根中於幾根處立身住等。於七根處立身念住。謂七色根。於五根處立受念住。謂五受。於一根處立心念住。謂意根。於九根處立法念住。謂最後八及命。四倒以何爲體。乃

至如菩薩藏十八大論二十八顯揚第二及十九
四念各三等。大智度論廣以二十四復次釋勘讀
彼文。如大論二十八。修念住以三慧聞思唯有漏
修慧通漏無漏。諸論乃至五力皆不見通無漏文。
唯此念住。

念住助伴者。謂彼相應心心所等。彼者。彼念慧二法。
念住修習者。謂於內身等修循身等觀。如於內於外
於內外亦爾。內身者。謂於此身中所有內色處。由自
身中眼耳鼻舌身根內處所攝。故墮有情數。故名內
外身者。謂外所有外色處。由外色聲香味觸等外處

所攝。故非有情數。故名外。內外身者。謂內處相應所
有外處根所依止。由已身中眼等五處相應根所依
住。所有色等外處。墮有情數。故外處所攝。故名內外。
又於他身中所有內色處。約處建立。約身建立。說名
內外。云何於身修循身觀。謂以分別影像身與本質
身平等循觀。於身境循觀。身相似性。故名於身修循
身觀。由循觀察分別影像身門。審諦觀察本質身故。
內受者。謂因內身所生受緣。眼等處爲境界。故依自
身生。故名內。外受者。謂因外身所生受緣。色等處爲
境界。故依他身生。故名外。內外受者。謂因內外身所

生受緣。自身中外處爲境。故緣他身中內處爲境。故名內外。如受心法亦爾。如於身修循身觀。如是於受等修循受等觀。如其所應。又修習者。謂欲勤策勵勇猛不息。正念正知。及不放逸。修習差別故。欲修習者。謂爲對治不作意。隨煩惱。勤修習者。謂爲對治懈怠。隨煩惱。策修習者。謂爲對治沈掉。隨煩惱。勵修習者。謂爲對治心下劣性。隨煩惱。心下劣性者。謂於勝品所證功德。由自輕憊。門心生怯弱性。勇猛修習者。謂爲對治疎漏疲倦。隨煩惱。疎漏疲倦者。謂能引蚊蟲等處所生逼惱。不息修習者。謂爲對治得少善法。生

知足喜。隨煩惱。由得少善。生知足喜。故止息所餘勝進善品。正念修習者。謂爲對治忘失尊教。隨煩惱。正知修習者。謂爲對治毀犯追悔。隨煩惱。毀犯追悔者。謂於往來等事。不正知而行。先越學處。後生悔惱。不放逸修習者。謂爲對治捨諸善。輒隨煩惱。捨善輒者。由放逸過失。故於所造修勝進善品。捨勤方便。不能究竟。

念住修習中。釋於內外受中。復次取緣他身生受者。此受望他有情。亦是內收。此中論文合作法。如身中已身淨根塵。別作法。他身內處亦別作法。皆

名內外。今此中合云。如大論廣爲此釋。如大論二十八有六復次。勘之。又修習中此諸煩惱並無此數。一一煩惱皆得此名。或可別配。思之可解。其策心如大論等。解念住中皆無此文。唯四正斷中有策心持心。策心治沈。持心治掉。今此中策心雙治沈掉。彼文以開策心持心。所以各治。此論以合策持。但爲一策。所以雙治。問。此下四斷中亦有此文。相違何故。

念住修果者。謂斷四顛倒。趣入四諦。身等離繫。是名修果。斷四顛倒者。謂四念住。隨其次第。能斷淨樂常

我四種顛倒。修不淨觀。故了知諸受皆是苦。故通達諸識依緣差別。念念變異。故觀察染淨。唯有諸法無作用者。故。又此四種。如其次第。趣入四諦。亦名修果。由身念住。趣入苦諦。所有色身。皆行苦。相麤重。所顯。故。是故修觀行時。能治此輕安於身。差別生。故。由受念住。趣入集諦。以樂等諸受。是和合愛等所依處。故。由心念住。趣入滅諦。觀離我識。當無所有。懼我斷門。生涅槃怖。永遠離。故。由法念住。趣入道諦。爲斷所治。法爲修能治法。故。又此四種。如其次第。能證得身受。心法離繫。果。由此修習。漸能遠離身等麤重。故。四正

斷所緣境者。謂已生未生所治能治法。初正斷緣已生所治法爲境。爲斷已生惡不善法樂欲生故。第二正斷緣未生所治法爲境。第三正斷緣未生能治法爲境。第四正斷緣已生能治法爲境。如經所說。應廣配釋。正斷自體者。謂精進。正斷助伴者。謂彼相應心。心所等。正斷修習者。如經說。生欲策勵發起正勤。策心持心。此中諸句顯修正勤及所依止。所依止者。謂欲樂欲爲先發精進故。正勤者。謂策勵等於止舉捨相作意等中。若由止等相作意不顧戀所緣境。純修習對治。爾時名策勵爲欲損滅沈沒掉舉發起正勤。

所以者何。若沈沒隨煩惱生時爲損滅彼故。以淨妙等作意策練其心。若掉舉隨煩惱生時卽以內諸略攝門制持其心。爾時名爲發起正勤。卽爲顯此損滅沈掉善巧方便故。次說言策心持心。正斷修果者。謂盡棄捨一切所治。於能對治若得若增。是名修果。初二正斷。盡捨一切所治。如其所應。斷捨一切已生未生惡不善法故。第三正斷。得能對治。能生未生諸善法故。第四正斷。增能對治。已生善法令增廣故。

次明正斷者。如菩薩藏經。菩薩爲欲修慧時精勤修習。故次須明四正斷。如菩薩藏經亦名正斷。亦

名正勝。如大論二十九亦名正勝道。大論二十九釋四正斷有四種。一律儀斷。謂於已生惡法爲令斷。故生欲策勵等應修律儀。令其斷滅。二名斷斷。未生惡法爲不生。故生欲等如前。令不現前。故爲斷。故斷。名爲斷斷。三名修斷。未生善法爲令生。故策心持心。先未得善法。數修數習。令現在前。能有所斷。故名修斷。四名防護斷。謂已生善法爲欲令住。策心持心。防護善法令不忘失。故名防護斷。修習者五句。一一皆依四正斷說。此如大論顯揚並有此文。如大論八十三云。欲者若於是處樂作樂。

得精進者。發起加行。其心勇悍。言策勵者。旣勇悍已。於彼加行正勤修習。已生惡法中有此五句。初三顯不定地。中間思兩慧。下品對治。後之策持對治。修慧。其沈掉相違如上。未生惡法亦如前說。未生善中上之三句。是不定地。聞思善法。下之策持。定修善法。已生善中亦如前說。五句一一皆通所依能依。亦準通四。其此中文旣通四正斷。策心持心。治沈治掉。如理準思。

四神足所緣境者。謂已成滿定所作事。此復云何。由已成滿三摩地力。發起種種神變等事。是所緣境。神

足自體者謂三摩地。神足助伴者謂欲勤心觀及彼相應心心所等。欲三摩地者謂由殷重方便觸心一境性。殷重方便者謂由猛利樂欲猛利恭敬方便得三摩地。勤三摩地者謂由無閒方便觸心一境性。勤者謂常精進無時暫閒。心三摩地者謂由先修定力觸心一境性。所以者何。由於前生數修定力令彼種子功能增長。由種子力令心任運於三摩地隨順轉變。由此速證心一境性。觀三摩地者謂由聞他教法內自簡擇觸心一境性。又欲三摩地者謂由生欲觸心一境性。勤三摩地者謂由策勵發起正勤觸心一

境性。心三摩地者謂由持心觸心一境性。觀三摩地者謂由策心觸心一境性。爲顯發生神足因性故引修正斷中生欲策勵等諸句。持心策心是此次第。心三摩地者由持心故得定。持心於內寂靜略攝速證定故。觀三摩地者由策心故得定。依法觀門策練其心速得定故。

神足助伴中謂欲勤心觀。如大論二十九云。顯揚第二。生欲等五句。以斷行一一皆通四神足。現行諸纏能令遠離而未永害睡眠。是名欲增上力所得三摩地。三世境能順生不善法。順此境三品纏

中其未至者爲令不生已生令斷未永害隨眠是名勤增上力所得之定修增上捨觀諸煩惱過患善法對治是名心增上所得三摩地所得善法轉更思惟是觀增上力所引之定若準此文依四正斷如次配屬卽合一正斷皆有欲等五欲今此論取正斷欲勤等遂以五句而次配之豈不相違如大論云由是四三摩地增上力故等乃至爲永害隨眠爲得治彼善法更生起欲策勵等故無違神足修習者謂數修習八種斷行何等爲八謂欲精進信安正念正知思捨如是八種略攝爲四謂加行

攝受繼屬對治加行者謂欲精進信欲爲精進依信爲欲因所以者何由欲求故爲得此義發勤精進如是欲求不離信受有體等故攝受者謂安由此輕安攝益身心故繼屬者謂正念正知由不忘所緣安心一境故若有放逸生如實了知故隨其次第對治者謂思捨策心持心二加行力已生沈掉能遠離故又能引發離隨煩惱止等相故

其八斷行如大論二十九亦名八勝行此中如諸論更無相違何以此有正知而非對治遂取思捨而爲對治義曰如大論二十九云緣過未不現見

境思能對治。若現在現見法捨能對治。由此二因得能斷隨眠也。又卽彼論解八斷行捨中緣三世不染汙心平等復通不現見。其實捨通緣三世思亦然。彼解思中文勢亦爾。但以彼論前解策勵中作現見不現見。今別約此義。非如實理。故無違也。若以思捨斷隨眠餘六爲定圓滿而修習爲二因緣修八斷行。如下說。且釋云。此四神足未真斷惑於加行中起故。如大論於止等相中思能發三業捨能捨惡法。正知是毗鉢舍那品慧。其實慧能對治。今此中若發惡身口是名起沈掉煩惱等以正

思發善身口遂能違彼惡身口故以爲對治。慧爲知過因不說爲對治體。從增上說義不相違。問其思旣名與止觀俱身口業明知是定共戒未得無漏故非道共戒。此八勝行皆爲斷隨眠。瑜伽而修習故爲害隨眠。瑜伽卽四瑜伽如二十八說。謂欲精進信方便初三次第配餘五皆方便廣如彼。又爲定圓滿而修八斷行。此云引發止等相故修習以斯二論大同。又八斷行智如斷隨眠斷行攝四瑜伽。四瑜伽皆斷隨眠。故知八種智能斷種八種智能得定。別言思斷種。然此偏約一義。此中攝爲

四與四瑜伽異。廣如彼鈔不可會之。

復次欲勤心觀修有二種。謂并因緣聚散。遠離修。不劣不散。彼二所依隨順修。此中顯示欲等能遠離聚散。及因緣等二種修義。聚因緣者。謂遠離毗鉢舍那。故由懈怠門所生沈沒散。因緣者。謂遠離不淨想。故由掉動門所生高舉聚。謂由昏沈睡眠門於內。蹶踏散者。謂由隨順淨妙相門於外馳散。不劣隨順修者。謂依觀察相觀察諸法。不散隨順修者。謂依不淨想觀察髮毛等事。彼二所依隨順修者。謂修光明想。依如是次第。薄伽梵說我之欲樂。無有下劣亦無高

舉於內不聚於外不散。有前後想及上下想。開發其心。遠離纏縛與光明俱。自修其心。當令我心無諸闇蔽。神足修果者。謂已善修治三摩地。故隨所欲證。所通達法。卽能隨心通達變現。又於別別處所法中。證得堪能自在作用。如所願樂。能辦種種神通等事。又能引發勝品功德。

復次欲勤心觀修有二種。雋師多釋。其所取者。此中依文數二種。修前修所治後修。卽善修體。且如勤斷二惡亦名正勤。此中亦爾。修斷惡法亦名爲修。卽如文數聚散二法各有因緣。并辦此等應云。

聚散并彼因緣。今以順彼本言。故以并字爲始。因緣者。謂過患思相及於此思。唯俱說體。謂掉睡眠。此中聚散如文可解。若廣分別。如大論二十四釋大好。然彼論說五蓋。此說止觀障。若并曰流行觀散。并因緣障。定不同彼說。然論云。依觀察相者。如二十四廣辨。屬下經文。正當有前後想。如大論二十八云。修慧時修習觀品。有前後想。謂住觀於坐。坐觀於臥。或在後行觀察前行。此謂慧觀三世。住觀於坐者。此卽以現在意觀未來諸行。現在意位已生故名住。未來法未生。臨欲起故名坐。坐觀於

臥者。謂以現在意觀過去行。現在意臨欲滅。故說名爲坐過去已謝。故說名爲臥。於現在世亦名爲住。亦名爲臥者。約已生爲論。望未來名住。住已復坐。望過去法。現在名坐。或在後行觀察前行者。此卽以現意觀無間滅現行作意已生。作意無間謝滅。所取作意說名前行。若此無間新新生起。能取作意取前已謝滅者。說名後行。此依慧觀觀察諸行。論云。謂依不淨想觀察髮毛等事。屬下經文。當上下想。如大論二十八云。卽修定時修習止品。上下想者。謂觀此身如其所住。如其所願。上從頂上。

下從足下。種種雜類不淨充滿。謂此身中所有種種髮毛爪齒。如前廣說。當知此中爲修止觀。修彼二品勝光明。想卽當此處。彼二所依隨順修。恐心沈下。緣上界諸天所有光明爲令心舉策發其心。若依彼。此中不劣修觀品所攝。卽除前因緣并彼聚體。不散隨順修止品所攝。除前散體并彼因緣。彼二所依。卽能除體。義通止觀修。其明正止觀相。收二所依。依此牒成遠觀修三種光明。如第十一引經配中我之欲樂。此乃總言。乃至及上下想。句句次配。乃至不散隨順修。開發一句。結上諸句。遠

離以下配上彼二所依。瑜伽第十一亦說五蓋多同此。

五根所緣境者。謂四聖諦。由諦現觀。加行所攝。作此行故。五根自體者。謂信精進念定慧。五根助伴者。謂彼相應心。心所等。五根修習者。謂信根於諸諦起忍。可行修習。精進根於諸諦生忍。可已爲覺悟故起精進行修習。念根於諸諦發精進已起不忘失行修習。定根於諸諦旣繫念已起心一境性行修習。慧根於諸諦心旣得定起簡擇行修習。五根修果者。謂能速發諦現觀。由此增上力不久能生見道故。又能修治

煖頂引發忍世第一法。卽現此身已。入順決擇分位。故如五根。五力亦爾。差別者。由此能損滅所對治障。不可屈伏。故名爲力。謂五力所緣境等與根相似。然果有差別。所以者何。如說果者。謂能損滅不信等障。故勝過於前。雖與五根所緣境界自體等相似。然不可屈伏。義有差別。故別立力分。

五根五力。義門如文。爲除五障。能治唯五。謂不信等五障。故其力伏諸煩惱。非成永斷。不爲一切天魔之所傾覆。廣如菩薩藏經。如大論二十九云。信爲上首。餘精進等亦名爲力。經中說信根力卽證

淨中信。故世尊依因果道理說。非卽彼體。由得神足已。其信等堅固。能生聖智。故五爲根。天魔等不轉業煩惱不能屈。故名爲力。精進根力卽四正斷。中精進。證見道加行。故念根力卽四念住。中念能無餘斷一切顛倒。定根力卽四靜慮。能爲加行證。不還果。以初二果人未得根本定。要第三果方能起通得定。故說第三果。準此例。第四果亦然。又略唯慮和合人。非無學。故慧根力卽緣諦智。得現觀證沙門果。故。

七覺支所緣境者。謂四聖諦如實性。如實性者卽是

勝義清淨所緣故。覺支自體者。謂念擇法精進喜安。定捨。如是七法是覺支自體。念者是所依支。由繫念故。令諸善法皆不忘失。擇法者。是自體支。是覺自相。故精進者。是出離支。由此勢力能到所到故。喜者。是利益支。由此勢力身調適故。安定捨者。是不染汙支。由此不染汙故。依此不染汙故。體是不染汙故。如其次第。由安故不染汙。由此能除麤重過故。依定故不染汙。依止於定得轉依故。捨是不染汙體。永除貪憂不染汙位。爲自性故。

七覺支如顯揚以次第束釋。菩薩藏經廣說。大論

極略唯云此七三種觀品所攝。謂擇法精進喜支。精進策慧。或出離至所到故。喜動不順定相。三種止品所收。謂安定捨支。安唯於定心悅。捨唯平等相。扶定故。念支一種二品所收。念爲前六依。故餘下八道支會釋。論云念法唯無漏顯揚通漏無漏。此約地上說。彼論通地前說。論云精進出離支。下道支中是淨支。何相違者。二說一云。以淨慧故。但名策發。二卽速出離。亦得斷惑喜法。論云是利益。如菩薩經云。於法生悅心。不沈沒。生清淨喜身心。安穩。今以義思。五修中得五果。中得法苑樂者是。

餘支皆略。於此論及經喜安二法道支所無。至智方會。此中依定得轉依道支中引發神通故。據義別說理不相違。捨法此中永除貪愛。下文知所異也。唯言永除貪愛者。貪於集諦爲勝故。如第六卷會受中餘四通因果有無記性。唯憂一種善惡是業。非無記及果報故。以無色法故無戒學所攝。唯二學所收。如下會釋。此中皆自意。非有上命。何以無正思惟語。業命唯道支耶。如二十九云。率爾智生名爲見道。長時修習名爲修道。由是因緣。正語業命於修道中方始建立。非見道。正思惟體性唯

慧能發語言。見道雖慧可成發言義絕。故亦唯修非見建立。又不立信爲覺支有何所以。今且釋云。信雖通無漏。於覺支時名不壞信。見道非語言故。信三寶起語言。故見道中不立。見道約七緣增勝。故不立信欲等。謂所依自體出離利益。由不染依不染體不染。約此七緣不說餘。如大論二十九自辨。若爾修道何無。以證淨爲信。不立大疑問。

覺支助伴者。謂彼相應心心所等。覺支修習者。謂依止遠離。依止無欲。依止寂滅。迴向棄捨修念覺支。如念覺支。乃至捨覺支亦爾。如是四句。隨其次第。顯示

緣四諦境修習覺支。所以者何。若緣苦體爲惱苦時。於苦境界必求遠離。故名依止遠離。若緣愛相苦集爲苦集時。於此境界必求離欲。故名依止離欲。若緣苦滅爲苦滅時。於此境界必求作證。故名依止寂滅。棄捨者。謂趣苦滅行。由此勢力棄捨苦故。是故若緣此境時。於此境界必求修習。故名迴向棄捨。

覺支修習中。此中如文顯揚云。寂靜依止。謂欲界寂靜。依故離欲。依止。謂上二界離欲。依故滅。依止者。已得三法無餘滅。趣向棄捨者。謂未來三法不相續。非此論文相違。義別釋故。三法者。蘊界處也。

覺支修果者。謂見道所斷煩惱永斷。由七覺支是見道自體故。

七覺在見。大乘何處。卽文者。如大論二十九。乃至於爾時。獲得七覺支。故名初有學。見聖諦迹。已永斷滅。見道所斷一切煩惱。唯餘修道所斷煩惱。故知見道。

八聖道支所緣境者。謂卽此後時。四聖諦如實性。由見道後所緣境界。卽先所見諸諦。如實性爲體。故道支自體者。謂正見。正思惟。正語。正業。正命。正精進。正念。正定。如是八法。名道支自體。正見者。是分別支。如

先所證真實簡擇故。正思惟者是誨示他支。如其所證方便安立發語言故。正語正業正命者是令他信支。如其次第令他於證理者決定信有見戒正命清淨性故。所以者何。由正語故。隨自所證善能問答論議決擇。由此了知有見清淨。由正業故。往來進止正行具足。由此了知有戒清淨。由正命故。如法乞求佛所聽許衣鉢資具。由此了知有命清淨。正精進者是淨煩惱障支。由此永斷一切結故。正念者是淨隨煩惱障支。由此不忘失正止舉相等。永不容受沈掉等隨煩惱故。正定者是能淨最勝功德障支。由此引發

神通等無量勝功德故。道支助伴者。謂彼相應心心所等。道支修習者。如覺支說。謂依止遠離。依止無欲。依止寂滅。迴向棄捨修習正見。乃至廣說。如是諸句義。如前所說道理。應隨順知道支修果者。謂分別誨示他。令他信煩惱障淨。隨煩惱障淨最勝功德障淨故。

正見論云。謂分別支。如大論取見道無分別後得。二智爲正見體。由正見增上力故。所起出離無恚無害分別思惟名正思惟。卽無漏思爲正思惟體。彼唯思惟如是相狀無恚等名正思惟。若思惟發

言論名正語。若取見道正見等爲正見。十無學法五分法身正見與解脫智見身何異。通彼正見唯緣一事。此正見通緣理事故。何故必同名正見。體卽是一。此解未見論文。更異同審思。應出十無學法中。唯以慧眼緣理。故慧身亦緣理。卽慧眼故智見身緣解脫身中解脫法者。是廣有異同。并如下解。正語業與命何異。答。無瞋癡所發身語是語業。二。若無貪善根及無癡一分所發之身語。是正命。五種邪命是所治。一。行者爲利養故。詐現奇特。二。爲利養故。數自說功德。三。爲利養故。占相吉凶。爲

人說法。四。爲利養故。高聲現威。令人畏敬。五。爲利養故。稱得供養。以動人心。邪緣活命。名爲邪命。卽正語業。命名聖愛戒。彼論云。諸聖長時愛樂悅慕。所證之戒。名聖愛戒。精進如前說。正念。此中爲能治支。於覺支中。是所依收。然覺支中。雖是所依。亦能治惑。於善不忘。卽治忘念。卽此無違。前據依義。增後約治義勝。各據一義。故說不同。此中三學所收。大論二十九云。正見思惟精進是慧。正念正定是定。語業命是戒。又大智度論。四念處前三爲定門。後一爲慧門。此論四念住俱以慧爲體。又大論

七十八精進三學所攝法。又論福德智慧中精進及定是慧學。根力中前四爲定門。後一是慧門。大論二十九七覺八道論。念攝不同者。據實七覺中言。念通二依者是道支。中約念法順定是定門。據實不違。勘第七覺支。又智度論。念處攝色受心爲定門者。何以前喜爲慧門。受攝不同者。此大論約喜法動涌受是慧門。智度論約多門論攝受法。是定。不分別喜。又不約體語。若約體者。念住皆以慧爲體。約門攝語。順相不同。前三爲定。後一爲慧。大論七十八精進通三學。又以通策。故如成實論。又

福德智慧攝中精進策三學。心成是智法。如上以定能生慧者。名慧剋實福。如第十二卷六波羅蜜中會。又收根力中前四爲定門者。何以精進亦爲定門。此論爲慧門。如成實論。精進通三學。何妨前四根力爲定門。念法約順相如前會。若爾。何以大論精進爲慧門。約策發迅利順相。增用故。唯慧學據實通三。至波羅蜜處。當會釋。餘會妨難。問更思之。其餘相收如大論同。何以正思惟語。業命非覺支立。如前覺支中會可知。何以喜安捨非道支。有見道初得法樂。始起輕安頓斷諸惑。喜安捨次第。

見道中增覺支故有修道說法義增又得法樂輕安先起諸惑漸除義有隱顯非道支故無三法若爾正見精進正念正定修道應無答若以初得之義見增非修學道求果修道殊顯修道故有正見等四法豈不見道以初得真智名爲擇法修道雖亦緣理說法義增次名正見小乘以七覺在修道支居見廢立如毗婆沙此中義旣新安住更推搆何以八外更不廣立約六緣故分別誨示令信淨障斷隨障淨功德約此六緣故不多立隨增義說善法雖有不增不立見道初覺真如但以覺支爲

稱修道已成聖數依八得彼涅槃但以聖道支名如緣起經下卷有八正道次第及所以勘其卽通表無表。

四正行者謂苦遲通行苦速通行樂遲通行樂速通行初謂鈍根未得根本靜慮第二謂利根未得根本靜慮第三謂鈍根已得根本靜慮第四謂利根已得根本靜慮苦正行者謂依未至及無色地如其次第奢摩他毗鉢舍那微劣故樂正行者謂依靜慮雙道轉故遲通者謂鈍根依苦樂二地速通者謂利根依苦樂二地。

四正行中。如顯揚第二云。得現法樂住名樂。謂四根本定慧均故。止觀不等。名之爲苦。與此文同。此中或有根度地度人度。皆小乘義。非是我宗。根度卽利鈍根殊。地度乃得禪差別。人度謂初後果不同。如那含入第四禪。羅漢入第三。互不相知。不還以人度不知。羅漢以地度不知。或鈍根不還入第四禪。利根不還入初禪。上以根度不知。下以地度不知。廣如小論。言遲速通等者。遲速謂根鈍利。通謂修行。如大論六十三云。苦速通已得行跡已見。諦者復有異生未得行跡已得。有情緣無量已離。

欲者若已證得生死智通。是名智見清淨。又樂遲通樂速通。皆已得行跡已見。諦者不言苦遲通有何異意。

四法跡者。謂無貪無瞋正念正定。無貪無瞋能令增上。戒學清淨。不因貪恚門毀犯學處故。正念能令增上。心學清淨。由於所緣無有忘失。持心令定故。正定能令增上。慧學清淨。由定心者能如實徧知故。

法跡。但以所依因爲跡。非所治故名跡。餘論並同。此無違。

奢摩他者。謂於內攝心令住。等住安住。近住調順寂。

靜最極寂靜。專注一趣。平等攝持。如是九行。令心安住。是奢摩他。令住者。攝外攀緣。離內散亂。最初繫心。故等住者。最初繫縛。麤動心已。卽於所緣相續繫念。微細漸略。故安住者。或時失念於外。馳散尋復。斂攝。故近住者。從初已來。爲令其心於外不散。親近念住。故調順者。從先已來。於散亂因色等法中。起過患想。增上力。故調伏其心。令不流散。故寂靜者。於擾動心。散亂惡覺。隨煩惱中。深見過患。攝伏其心。令不流散。故最極寂靜者。或時失念。散亂覺等。率爾現行。卽便制伏。令不更起。故專注一趣者。精勤加行。無間無缺。

相續安住。勝三摩地。故平等攝持者。善修習。故不由加行。遠離功用。定心相續。離散亂轉故。

九種定中。二十六卷相違等。如下第十一卷會之。取會此處。如第三十卷廣釋。論云。調順中於散亂。因色等法中者。如大論三十。色等者。等取貪味五塵。三不善根。男女等相。寂靜惡覺。謂欲恚害等。隨煩惱中。卽謂五蓋等。平等攝持。謂修習多修習。故得無加行功用。任運轉道。不由功用。心任運轉。無散亂。餘釋文同此。然不同三十。云六力辦九種心。一聽聞力。二思惟力。三憶念力。四正智力。五精進。

力六串習力。由聽聞思惟二力辦二心。或三心。謂內住卽令住。是一等住。是一。雖有安住。未必取之。以下文憶念力中有安住故。以此義故。二有義三。以安住近前三力故。無妨。憶念力辦二。謂安住近住故。不得取安住。此別解安住。安住爲二分。一分通前。二一分通後。一正智力辦二。謂調順寂靜。精進力辦二。最極寂靜。專注一趣。串習力辦一。卽平等攝持。廣其次。準文可知。復有四作意攝九心。一力勵運轉作意。內住等住中有。二有閒缺運轉於安住近住。調順寂靜。最極寂靜中有。三無閒缺運

轉於專住。一趣中有。四無功用運轉於平等攝持中有。此九幾未至幾根本。七作意中如何配釋。幾通漏無漏。如文廣釋。

毗鉢舍那者。謂簡擇諸法。最極簡擇。普徧尋思。周審觀察。爲欲對治麤重相結。故爲欲制伏諸顛倒。故令無倒心善安住故。此中諸句。依淨行所緣境說。或依善巧所緣境說。或依淨煩惱所緣境說。簡擇諸法者。盡所有故。最極簡擇者。如所有故。普徧尋思者。由有分別作意。俱行慧。建立諸法相故。周審觀察者。委具推求故。又依奢摩他毗鉢舍那。立四種道。或有一類

已得奢摩他非毗鉢舍那。此類依奢摩他進修毗鉢舍那。或有一類已得毗鉢舍那非奢摩他。此類依毗鉢舍那進修奢摩他。或有一類不得奢摩他亦非毗鉢舍那。此類專心制伏沈掉雙修二道。或有一類已得奢摩他及毗鉢舍那。此類奢摩他毗鉢舍那二道和合平等雙轉。此中依於止觀說四種道。初已得止故宴坐住心乃至平等攝持未得觀故還復宴坐依三摩地簡擇諸法乃至周審觀察。第二與此相違。第三二俱未得雙進修習。云何修習。謂聽聞法由受持門進修正觀。以此爲先進修於止。第四已得二種相

應俱轉。

四種毗鉢舍那。且汎釋云。盡所有性先翻云。如量智。如所有性如理智。普徧尋思。謂有漏慧分別諸法。周審觀察。謂卽前分別上委具推求。或尋思四尋思也。觀察。謂如實智。或先有漏慧。故分別後。是無漏慧言。周審。或前亦無漏汎證諸法。後亦無漏更細推求。如大論三十卷云。謂於淨行所緣境善巧所緣境淨。惑所緣境能正思惟。擇盡所有性是名思擇。若以此義論文七句後三別有體者不然。後三卽初句也。謂卽於彼所緣境界最極思擇如

所有性名最極簡擇。如論同於彼所緣境。由慧俱行有分別作意。取彼相狀。周徧尋思。於彼境界審諦推求。周徧伺察。亦同不違。如大論八十三云。廣說如聲聞地。至十一卷會二十六三十七卷妨。入十三牒彼云。簡擇諸法者。先釋擇法。次釋簡擇。已得無漏。眞作意。故緣聖諦境。一切無漏。作意相應。名爲擇法。言簡擇者。總取一切苦法。種類爲苦。聖諦故。謂無漏智。簡擇苦類爲苦。聖諦名簡擇諸法。最極簡擇者。先釋此句。總言後重解。極簡擇法。釋總句者。各別分別。取諸苦故。謂生老等。解極簡擇

法者。依此處所簡擇契經等法。謂依生等苦故。簡擇經等法。又簡擇者。謂審定解了。言解了者。於所知事。作意發語故。最極簡擇者。謂審定等解了。解了。既發語已。方便尋求。極簡擇法者。謂審定。近解了。近解了者。求已決定。前是尋求道。謂解了已來。釋前中二句。後是決定道。謂後一句。周徧尋思等下。散釋不見文。前三智皆通理事。待後會之。前二無漏慧。且隨增說。前是後得。以緣事故。後是正智。如所有性故。後二有漏慧。前四尋思。後如實智。前二雖有漏。亦有意取無漏。後二無漏。雖有意取地。

前或總地前或總無漏義理無違細勘讀之同如三十卷如是毗鉢舍那由三門六事所緣其三門者一謂於教授教誡等暫爾思惟未思未量未推未察是名唯隨相行慧二謂若於彼思量推察是名第二隨尋思行慧既推察已如所安立復審觀察是名第三隨伺察行慧是謂三門若細尋之後二門隨二慧配之相約初相若如二十六云前二句有文是有漏等作無漏觀不作初句卽有漏前二句八十三及第十卷言無漏各非此初門收此初門約前二句有漏者語若言無漏有卽不得

言六事者一謂義卽語有是義如三十三云諸欲有多過患等種義二事有二種謂內外二事此無解如三十三及已下文云內外事有內外貪欲彼解麤相中語此解一切事之內外不知同不三相謂有三種謂自相共相次下文同四品謂白黑品次下文同如三十三云如是諸欲皆墮黑品乃至憤諍等五時謂過去未來現在等法次下文同三十三云謂三世欲六理謂四種道理次下文同三十三云諸欲從無始本性麤穢不思議等是量名理何以如有同不同者三十三據問六行中麤

相解六相所以多約諸欲。此中通一切論故有不
同。次下文解麤相六相與此文同。更有諸文相違。
此三門六相攝一切慧。如是六相四慧如論依三
覺建立。一語義覺。六相中思義故有語義覺。尋思
事及自相故起事邊際覺。六相中一全謂事。一少
分謂自相謂盡所有性。以自性是諸法自體故共
相是真如故非盡所有性。尋思共相品時理故起
如實覺。卽如所有性共相等名觀事體之理。卽釋
前六相中自共相。次下亦明不淨六相同三十三
卷。如下六相三覺不同思問。其六相通四慧不若

盡所有性。唯是前二慧。若後二慧非六相。若通相
論六相。智淨得大妨。

大乘阿毗達磨雜集論述記卷第二十二

